







كَايْلِيْكِيْلِلْمِوْتِيْنِيْنِ

القسم الأدبي

المنافعة المنافقة الم

المادة ال

العَثَاجِمَةً مَطْبَعَة دَارِالكَتُبُالِمِصْرِيَةِ ١٣٦٠ ه – ١٩٤١ م 893.7K84 DK5

VIII

الطبعة الثانية بمطبعــة دارالكـتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

## فهرس الحزء الحادي عشر

## تفسير سورة الكهف

inin	
	فسير قوله تعالى : « ما أشهدتهم خلق السموات والأرض » الايات . الرد على
1	طوائف من المنجمين وأهل الطبائع وسواهم
٤	فسير قوله تعالى : « ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل » الآيات ·
17	فسير قوله تعالى : « و إذ قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين »
	الآية. فيه مسائل: الجمهور على أنه موسى بن عمران. سبب قصة موسى والخضر
	عليهما السلام . رحلة العالم في طلب الآزدياد من العلم . ندب الشريعة إلى
٨	تسمية الحادم بالفتي
	فسير قوله تعالى : « فلما بلغا مجمع بينهـما نسيا حوتهما » الآيات . آتخاذ الزاد
14	في الأسفار لا ينافي التوكل . الخلاف في أن الخضر نبي أو ولي
	فسير قوله تعالى : « قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا »
17	الآيات . بيان أن المتعلم تبع للعالم و إن تفاوتت المراتب
	نهسير قوله تعالى: «فا نطلقا حتى إذا ركبا فى السفينة خرقها» الآيات . فيه مسئلتان:
18	قصة ركوب موسى والخضر السفينة وخرقها . للولى أن ينقص مال اليتيم للصلحة
7.	فسير قوله تعالى : « فأ نطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله » الآيات
1	نفسير قوله تعالى : « فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها » الآيات . فيه
	مسائل : بيان اختـــلاف العلماء في القــرية . وجوب سؤال القوت للحتاج .
	النهى عن الجلوس تحت جدار مائل . ثبوت الكرامة للاولياء . هــل يجوز أن
74	يعلم الولى أنه ولى أم لا . لا ينكر أن يكون للولى مال وضيعة . صحة جواز الإجارة
	نفسير قوله تعالى : « أما السفينة فكانت لمساكين » الآيات . الرد على زنادقة
	الباطنية في القول باستغنائهم عن نصوص الشريعة بما يقع في قلوبهم . الكلام
44	على حياة الخضر وموته والآختلاف في آسمه
Ph. P	نفسير قوله تعالى : « و يسألونك عن ذى القرنين » الآيات . خبر ذى القرنين .
20	ذكر نبرة خالد بن سنان العيسي المالي المالي العيسي

مقمة	
	تفسير قوله تعالى : « ثم أتبع سببا » الايات . الكلام على يأجوج ومأجوج .
00	آتخاذ السجون . ما يجب على الملك للخلق
	تفسير قوله تعالى : « وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض » الآيات . ما يحبط
78	العمل . ذم السمن بالأكل الزائد والترفه . الكلام على الرياء
	تفسير سورة مريم
	تفسير قوله تعالى : «كَهيَّعَصْ . ذكر رحمة ربك عبده زكريا » الآيات
٧٣	الكلام على وراثة الأنبياء . حكم آرتفاع الإمام على المأمومين
	تفسير قوله تعالى : « وآذكر فى الكتاب مريم » الآيات . قصــة مريم وحملها
19	بعيسي وولادته . القول في كسب الرزق . فائدة الرطب للنفساء . نذر الصمت
4.4	تفسير قوله تعالى : « فأتت به قومها تحمله » الآيتين
	تفسير قوله تعالى : « فأشارت إليه قالواكيف نكلم من كان في المهد صبيا »
1.1	الآيات ، حكم قذف الأخرس ولعانه
	تفسير قوله تعالى : « ذلك عيسى بن مريم قول الحق » الآيات . اختلاف فرق
	النصاري في عيسي . سبب انتقال المسيح وأمه من بيت لحم إلى مصر .
1.0	ذبح الموت يوم القيامة
11.	تفسير قوله تعالى : « وآذكر في الكتاب إبراهيم » الآيات . القول في تحية غير المسلم
1114	تفسير قوله تعالى : « وآذكر في الكتاب موسى » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « وآذكر في الكتاب إسمعيل » الآيتين . فيه مسائل : صدق
118	الوعد ، الأقوال في العدة بالهبة
	تفسير قوله تعالى : « وآذكر في الكتاب إدريس » الآيتين . ما قيل في سبب
14.4	رفع إدريس عليه السلام
	تفسير قوله تعالى : « أولئــك الذين أنعم الله عليهم من النبيين » الآيات . القول
14.	في سجود التلاوة
	تفسير قوله تعالى : « فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة » الآيات .
141	الكلام على إضاعة الصلاة، يعض أحوال أهل الحنة

inin	
FFA	نفسير قوله تعالى : « وما نتنزل إلا بأمر ربك » الايتين
	نفسير قوله تعالى : « ويقول الإنسان أئذا ما مت لسوف أخرج حيا »الآيات.
171	موت الأطفال وقاية لآبائهم من النار . أطفال المسلمين في الجنة
161	تفسير قوله تعالى : « و إذا نتلى عليهم آياتنا بينات » الآيات
122	تفسير قوله تعالى : « ويزيد الله الذين آهندوا هدى » الآية
150	تفسير قوله تعالى : « أفرأيت الذي كفر بآياتنا » الآيات
141	تفسير قوله تعالى : « وٱتخذوا من دون الله آلهة » الآيتين
1.69	تقسير قوله تعالى : « ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين » . الآيات
100	تفسير قوله تعالى : « وقالوا آتخذ الرحمن ولدا » الآيات
17.	تفسير قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات » الآية
171	تفسير قوله تعالى : « فإنما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين » الآية
177	تفسير قوله تعالى : « وكم أهلكنا قبلهم من قرن » الآية
	N Wale a la tare de tr
	تفسير ســورة طــه عليه السلام
170	تفسير قوله تعالى : « طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « وهل أتاك حديث موسى » الآيات. حكم الصلاة في النعل.
141	ما يطهرها إذا تنجست . أقوال العلماء في من نام عن صلاة أو نسيها أو تركها عمدا
1/0	تفسير قوله تعالى : « وما تلك بيمينك يا موسى » الآيات . منافع العصا
141	تفسير قوله تعالى : « آذهب إلى فرعون إنه طغى » الآيات
198	تفسير قوله تعالى : « قال قد أوتيت سؤلك يا موسى » الآيات
144	تفسير قوله تعالى : « آذهبا إلى فرعون إنه طغى » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « قال في بال القرون الأولى » الآيتين . الكلام على تدوين
7.0	العلوم وكتبها
4.4	تفسير قوله تعالى : « الذي جعل لكم الأرض مهدا » الآيات
411	تفسير قداد تعالى : « ولقد أو سناه آماتنا كلها فكذب وأبي » الآمات

Torino
تفسير قوله تعالى : « فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى » الآيات ٢١٥
تفسير قوله تعالى : « قالوا يا موسى إما أن تلقى و إما أن نكون أقل من ألقى »
٢٢١ - الايات الله الله الله الله الله الله ا
تفسير قوله تعالى : « قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات » الايات ٢٢٥
تفسير قوله تعالى : « ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى » الآيات ٢٢٧
تفسير قوله تعالى : « يا بنى إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم » الآيات ٢٢٩
تفسير قوله تعالى : « وما أعجلك عن قومك يا موسى » الايات ٢٣٢
تفسير قوله تعالى : « ولقد قال لهم هرون من قبل ياقوم إنما فتنتم به » الآيات .
الرد على الصوفية في رقصهم وتواجدهم ٢٣٦
تفسير قوله تعالى : « قال يابن أمّ لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي » الآيات .
الكلام على نفي أهل البدع والمعاصى وعدم مخالطتهم ٢٣٨
تفسير قوله تعالى : «كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق » الآيات ٣٤٣
تفسير قوله تعالى : « و يسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا » الآيات ٢٤٥
تفسير قوله تعالى : « وعنت الوجوه للحي القيوم » الآيتين ٢٤٨
تفسير قوله تعالى : « وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا » الآيتين ٢٥٠
تفسير قوله تعالى : « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى » الآية ٢٥١
تفسير قوله تعالى : « و إذ قلنا لللائكة آسجدوا لآدم فسجدوا » الآيات ٢٥٢
تفسير قوله تعالى : « فوسوس إليه الشيطان » الآيات. القول في ذنوب الأنبياء.
محاجة آدم وموسى عليهما السلام
تفسير قوله تعالى : « قال آهبطا منها جميعا » الآيات ٢٥٧
تفسير قوله تعالى : « قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا » الآيات ٢٥٨
تفسير قوله تعالى : « أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون » الآيات ٢٦٠
نفسير قوله تعالى : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم » الآيتين ٢٦١
تفسير قوله تعالى : « وقالوا لولا يأتبنا تابة من ربه » الآبات

401,140	تفسير سورة الأنبياء
777	تفسير قوله تعالى : « آقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون » الآيات .
۲۷۰	تفسير قوله تعالى : « قال ربى يعلم القول فى السماء والأرض » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « وما أرســلنا قبلك إلا رجالا نوحى إليهم » الآيات ـ على
771	العامة تقليد العلماء
777	تفسير قوله تعالى : « وكم قصمنا من قرية كانت ظالمــة » الآيات
770	تفسير قوله تعالى : « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين » الآيات
777	تفسير قوله تعالى : « وله من فى السموات والأرض » الآيات
YVA	تفسير قوله تعالى : « لوكان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » الآيات ـ
۲۸۰	تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رســول إلا نوحى إليه » الآية .
741	تفسير قوله تمالى : « وقالوا ٱتخذ الرحن ولدا سبحانه » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « أو لم ير الذين كفروا أرب السموات والأرض كانتا رتق
777	ففتقناهما » الآيات الآيات
,	
۲۸۷	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الحلد » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الحلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات
<b>YAY</b>	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات
<b>YAY</b>	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل من يكاؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل إنما أنذركم بالوحى » الايات
YAV YAA YA• YA•	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل من يكاؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل إنما أنذركم بالوحى » الايات
YAV YAA YA? YAY YAO	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل إنما أنذركم بالوحى » الايات
7AV 7AA 79. 797 790	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات الآيات تفسير قوله تعالى : « قل من يكاؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولوطا آتيناه حكما وعلما » الآيات
YAV YAA YA? YAY YAO	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الحلد » الآيات
7AV 7AA 79. 797 790	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الحلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات الآيات الآيات الآيات الآيات تفسير قوله تعالى : « قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولوطا آتيناه حكما وعلما » الآيتين التفسير قوله تعالى : « ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له » الآيتين تفسير قوله تعالى : « وداود وسليان إذ يحكمان في الحرث الآيات ، فيه مسائل :
7AV 7AA 79. 797 790	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الحلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات التفسير قوله تعالى : « قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل إنما أنذركم بالوحى » الايات القيات تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولوطا آتيناه حكما وعلما » الآيتين القيسير قوله تعالى : « ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له » الآيتين تفسير قوله تعالى : « وداود وسليان إذ يحكمان في الحرث • الآيات فيه مسائل: الفسير قوله تعالى : « وداود وسليان إذ يحكمان في الحرث • الآيات فيه مسائل: الختلاف العلماء في جواز الاجتهاد على الأنبياء • الكلام على المجتهدين في الفروع الختلاف العلماء في جواز الاجتهاد على الأنبياء • الكلام على المجتهدين في الفروع
7AV 7AA 79. 797 790	تفسير قوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الحلد » الآيات تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من عجل » الآيات الآيات الآيات الآيات الآيات تفسير قوله تعالى : « قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل » الآيات تفسير قوله تعالى : « ولوطا آتيناه حكما وعلما » الآيتين التفسير قوله تعالى : « ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له » الآيتين تفسير قوله تعالى : « وداود وسليان إذ يحكمان في الحرث الآيات ، فيه مسائل :

402.4.0	
	تفسير قوله تعالى : « وعلمناه صنعة لبوس لكم » الآية . فيه مسائل : الاية أصل
٣٢٠	في آتخاذ الصنائع والأسباب
371	تفسير قوله تعالى : « ولسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره الآيتين
***	تفسير قوله تعالى : « وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر » الآيتين
۳۲۷	تفسير قوله تعالى : « و إسمعيل و إدريس وذا الكفل كل من الصابرين » الآيتين
444	تفسير قوله تعالى : « وذا النون إذ ذهب مغاضبا » الآيتين
	تفسير قوله تعالى : « و زكر يا إذ نادى ربه ربى لا تذرنى فردا » الآيتين.
740	كيفية الدعاء
٣٣٧	تفسير قوله تعالى : « والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا » الآية
٣٣٨	تفسير قوله تعالى : « إن هذه أمتكم أمة واحدة ■ الآية
444	تفسير قوله تعالى : « وتقطعوا أمرهم بينهم » الآيتين
٣٤٠	تفسير قوله تعالى : « وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون » الآيات
	تفسير قوله تعالى : « إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » الآية .
434	بيان أن الآية أصل في القول بالعموم
455	تفسير قوله تعالى 1 « لوكان هؤلاء آلهة ما و ردوها » الآية
	تفسير قوله تعالى 1 « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنهــا مبعدون »
720	الآيات
٣٤٦	تفسير قوله تعالى : « يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب » الآية
	تفسير قوله تعالى 1 « ولقد كتبنا في الزبور من بعـــد الذكر أن الأرض يرثها عبادى
444	الصالحون » الآيتين الصالحون »
<b>40.</b>	تفسير قوله تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » الآيات

## بسنه التدارجم الرحيم

قوله تعالى : مَّا أَشْهَـ دَتُّهُمْ خَلْقَ ٱلسَّمَـٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنفُسهم وَمَا كُنتُ مُتَّخذَ ٱلْمُضلِّينَ عَضُـدًا ﴿ وَيَوْمَ يَقُـولُ نَادُوا شُرَكَآءِيَ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَلَـعَوْهُمْ فَأَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا رَيْنَ وَرَءًا ٱلْمُجْرِمُونَ ٱلنَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّواقِعُوهَا وَلَدْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿ قوله تعمالي ١ ﴿ مَا أَشْمَدْتُهُ مُ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهُم ﴾ قيل ١ الضمير عائد على إبليس وذريته؛ أي لم أشاو رهم في خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم، بل خلقتهم على ما أردت . وقيل : ما أشهدت إبليس وذريتــه خلق السموات والأرض «ولا خلق أنفسهم» أي أنفس المشركين فكيف أتخذوهم أولياء من دوني؟ . وقيل: الكتاية في قوله ، « مَا أَشْهَدْتُهُمْ » ترجع إلى المشركينِ، و إلى الناس بالجملة، فتتضمن الآية الرد على طوائف من المنجّمين وأهل الطبائع والمتحكمين من الأطباء وسواهم من كل من ينخرط في هذه الأشـياء . وقال آبن عطية : وسمعت أبي رضي الله عنــه يقول سمعت الفقيه أبا عبــد الله مجمد بن معاذ المهدئ بالمهدية يقول : سمعت عبد الحق الصقليّ يقول هذا القول ، ويتأوّل قال آبن عطية وأقول : إن الغـرض المقصود أولا بالآية هم إبليس وذريتــه؛ وبهذا الوجه يتجه الرد على الطوائف المذكورة ، وعلى الكهان والعرب والمعظمين للجن ؛ حين يقولون : أعوذ بعزيز هذا الوادى ؛ إذ الجميع من هذه الفرق متعلقون بإبليس وذريته وهم أضلوا الجميع، فهم المراد الأوّل بالمضلّين؛ وتندرج هـذه الطوائف في معناهم . قال الثعلبي : وقال بعض أهل العلم «مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» ردّ على المنجّمين أن قالوا 1 إنّ الأفلاك تُحدث ف الأرض وفي بعضها في بعض، وقوله : «والأرض» ردّ على أصحاب الهندسة حيث قالوا ١

إن الأرض كريّة والأفلاك تجرى تحتها، والناس ملصَقون عليها وتحتها، وقوله : «ولا خلق أنفسهم» ردّ على الطبائعيين حيث زعموا أن الطبائع هي الفاعلة في النفوس ، وقرأ أبو جعفر «ما أشهدناهم » بالنون والألف على التعظيم ، الباقون بالتاء بدليل قوله : «وما كنت متخذ» يعني ما آستعنتهم على خلق السموات والأرض ولا شاورتهم ، ﴿ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ المُضِلِّينَ ﴾ يعني الشياطين ، وقيل : الكفار ، ﴿ عَضُدًا ﴾ أي أعوانا ، يقال : آعتضدتُ بفلان إذا آستعنت به وتقويت ، والأصل فيه عضد اليسد، ثم يوضع موضع العون؛ لأن اليد قوامها العضد ، يقال : عَضَده وعَاضَدَه على كذا إذا أعانه وأعرّه ، ومنه قوله : « سَنشُدُّ عَضُدكَ بأخيك ، ولفظ العضد على جهة المثل ، والله سبحانه وتعالى لا يحتاج إلى عون أحد ، وخصّ المضلين بالذكر لزيادة الذم والتو بيخ ، وقرأ أبو جعفر الجمدين «وَمَا كُنْتَ» بفتح التاء؛ أي وما كنت يا عد متخذ المضلين عضدا ، وفي عضد ثمانية أوجه : «عَضُدًا» بفتح العين وضم الضاد وهي قراءة الجمهور، وهي أفصحها ، و «عَضْدًا» بفتح العين وإسكان الضاد، وهي قراءة عكرمة ، و «عَضَدًا» بكسر العين والحسن ، و «عُضْدًا» بضم العين وإسكان الضاد، وهي قراءة عكرمة ، و «عَضَدًا» بكسر العين وفتح الضاد، وهي قراءة عيسي بن عمر وفتح الضاد، وهي قراءة والفحاك ، و «عُضَدًا» بفتح العين والضاد وهي قراءة عيسي بن عمر وفتح الضاد، وهي قراءة الفحاك ، و «عُضَدًا» بقتح العين والضاد وهي قراءة عيسي بن عمر وفتح الضاد، وهي قراءة ما المهن قال: كثف وفِخْذ ،

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعْمُمُ ﴾ أى آذكروا يوم يقول الله : أين شركائى ؟ أى آدعوا الذين أشركتموهم بى فليمنعوكم من عذابى • وإنما يقول ذلك لعبدة الأوثان • وقرأ حمزة ويحيي وعيسى بن عمر « نقول » بنون • الباقون بالياء ؛ لقوله : « شركائى » ولم يقل : شركائنا • ﴿ فَدَعَوْهُمْ ﴾ أى فعلوا ذلك • ﴿ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَمَمُ ﴾ أى فعلوا ذلك • ﴿ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَمَمُ ﴾ أى لم يحيبوهم إلى نصرهم • ولم يكفّوا عنهـم شيئا • ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُ مُ مَوْ بِقا ﴾ قال أنس أن لم يحيبوهم إلى نصرهم • ولم يكفّوا عنهـم شيئا • ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُ مُ مَوْ بِقا ﴾ قال أنس أبن مالك : هو واد في جهـنم من قبح ودم • وقال ابن عبـاس : أى وجعلنا بين المؤمنين والكافرين حاجزا • وقيـل : بين الأوثان وعبـدتها ، نحو قوله : « فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُ مَ مَ » •

قال ابن الأعرابي : كل شيء حاجز بين شيئين فهو مَوْ بِق ، وذكر ابن وهب عن مجاهد في قوله تعالى : « مَوْ بِقا » قال واد في جهنم يقال له مَوْ بق ، وكذلك قال نَوْف البِكَالى قلا أنه قال : يحجز بينهم و بين المؤمنين ، عكرمة ، هو نهر في جهنم يسيل نارا ، على حافتيه حيات مثل البغال الدهم ، فإذا ثارت إليهم لتأخذهم استغاثوا منها بالاقتحام في النار ، وروى (يد بن درهم عن أنس بن مالك قال : « مَوْ بقا » واد من قيح ودم في جهنم ، وقال عطاء والضحاك : مَهْلِكا في جهنم ، ومنه يقال : أو بقته ذنو به إيباقا ، وقال أبو عبيدة : موعدا للهلاك ، الجوهري : وَ بَق يبِق و بوقا هَلَك ، والمَوْ بِق مثل الموعد مَفعل من وعد يعد ، ومنه قوله تعالى ، « وجعلنا بينهم مو بقا » ، وفيه لغة أخرى : وَ بِق يَوْ بَق وَ بَقاً ، وفيه لغة ثائم ، وقال زهير :

وَمنَ يشــترى حُسنَ الثَّناءِ بمــالِهِ \* يَصُنْ عِرضَه من كلّ شَنْعاءَ مُو بِيقِ قال الفرّاء : جعل تواصلهم في الدنيا مَهلِكا لهم في الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ وَرَأَى المُجْرِمُونَ النَّارَ ﴾ « رأى » أصله رَأَى ؟ قلبت الياء ألفا لا نفتاحها والنفتاح ما قبلها ؛ ولهذا زعم الكوفيون أن = رأى » يكتب بالياء ؛ وتابعهم على هـذا القول بعض البصريين ، فأما البصريون الحذّاق ، منهم محمد بن يزيد فإنهم يكتبونه بالألف ، قال النحاس : سمعت على بن سليان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوز أن يكتب مضى ورمى وكل ما كان من ذوات الياء إلا بالألف ، ولا فرق بين ذوات الياء و بين [ذوات] الواو في الخط ، كما أنه لا فرق بينهما في اللفظ ، ولو وجب أن يكتب ذوات الياء بالياء لوجب أن يكتب ذوات الياء بالياء لوجب فأن يكتب ذوات الياء بالياء وجب أن يكتب في الناء ورماه بالألف ، وأن يكتب في الناء ورماه بالألف ، وأن كانت العلة أنه من ذوات الياء وجب أن يكتبوا رماه بالياء ، ثم يكتبون صُعًا جمع ضَعُوة ، وحما من ذوات الواو بالياء ، وهـذا ما لا يحصل ولا يثبت على أصل وكسًا جمع حُموة ، وهنا من ذوات الواو بالياء ، وهـذا ما لا يحصل ولا يثبت على أصل . (٣)

ا الهم مواقعوها في « فطنوا » هنا بعني اليفين والعلم ع ا \* فَقَلْتُ لَمْمُ ظُنُّوا بِأَلْفَى مُدَجَّع \*

<sup>(</sup>١) فى الأصل يزيدوهو تحريف ؛ والنصويب عن «التهذيب» . (٢) الزيادة من «إعراب القرآن» للنحاس .

<sup>(</sup>٣) هو دريد بن الصمة ؛ وتمام البيت : \* سراتهم في الفارسي المسرد \*

أى أيقنوا؛ وقد تقدّم = قال آبن عباس : أيقنوا أنهم مواقعوها ، وقيل : رأوها من مكان بعيد فتوهموا أنهم مواقعوها ، وظنوا أنها تأخذهم في الحال . وفي الخبر : و إن الكافر ليرى جهنم ويظن أنها مواقعته من مسيرة أربعين سنة " ، والمواقعة ملابسة الشيء بشدّة . [وعن علقمة أنه قرأ] « فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُلَاّتُوهَا » أى مجتمعون فيها ، واللَّفق الجمع ، ﴿ وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴾ أى مَهْرَ با لإحاطتها بهم من كل جانب . وقال القتبي : مَعْدلا ينصرفون إليه . وقيل : ولم تجد الأصنام مصرفا للنار عن وقيل : ولم تجد الأصنام مصرفا للنار عن المشركين .

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٣٧٥ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) الزيادة من تفسير «البحر المحيط» .

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ صَرِّفْنَا فِي هَذَا الْـ تُقُرآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُل مَثَلٍ ﴾ يحتمل وجهين: أحدهما -ما ذكره لهم من العبر والقرون الخالية . الثاني ـــ ما أوضحه لهم من دلائل الربوبية وقــد تقدم في «سبحانْ» ؛ فهو على الوجه الأوّل زجر، وعلى الثاني بيان. ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَ كُثَرَ شَيْء جَدَلًا ﴾ أي جدالا ومجادلة ، والمراد به النضر بن الحرث وجداله في القرآن . وقيل : الآية في أبي بن خلف . وقال الزجاج : أى الكافر أكثر شيء جدلا ؛ والدليل على أنه أراد الكافر قوله : « وَيُجَادُلُ الَّذينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِــل » . و روى أنس أن النبي صلى الله عليـــه وسلم قال : « يؤتى بالرجل يوم القيامة من الكفار فيقول الله له ما صنعتَ فيما أرسلتُ إليك فيقول رب آمنتُ بك وصدّقت برسلك وعملتُ بكتابك فيقول الله له هــذه صحيفتك ليس فيها شيء من ذلك فيقول يارب إنى لا أقبل ما في هذه الصحيفة فيقال له هذه الملائكة الحفظة يشهدون عليك فيقول ولا أقبلهم يارب وكيف أقبلهم ولا هم من عندى ولا من جهتى فيقول الله تعــالى هـــذا اللوح المحفوظ أمّ الكتاب قد شهد بذلك فقال يارب ألم تُجُرني من الظلم قال بلي فقال يارب لا أقبل إلاشاهدا على من نفسى فيقول الله تعالى الآن نبعث عليك شاهدا من نفسك فيتفكر من ذا الذي يشهد عليه من نفسه فيختم على فيه ثم تنطق جوارحه بالشرك ثم يُخلِّى بينه و بين الكلام فيدخل النار و إنّ بعضه ليلعن بعضا يقول لأعضائه لعنكنّ الله فعنكنّ كنتُ أناضل فتقول أعضاؤه لعنك الله أفتعلم أن الله تعمالي يُكتَم حديثا فذلك قوله تعمالي « وكان الإنسان أكثر شيء جدلا » أخرجه مسلم بمعناه من حديث أنس أيضا . وفي صحيح مسلم عن على أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة فقال : وو ألا تصلُّون ؟ فقلت : يارسول الله إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا؛ فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك، ثم سمعته وهو مدبر يضرب فخذه ويقول : «وكان الإنسان أكثر شيء جدلا» .

قوله تعالى ؛ ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْمُدَى ﴾ أى القرآن والإسلام وجد عليه الصلاة والسلام . ﴿ وَ يَسْتَغْفِرُوا رَبُّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى سنتنا فى إهلاكهم ؟

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١٠ ص ٢٦٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

أى ما منعهم عن الإيمان إلا حكمي عليهم بذلك ؛ ولو حكمت عليهم بالإيمان آمنوا . وسـنة الأوَّلين عادة الأوَّلين في عذاب الاستئصال . وقيل: المعنى وما منع الناس أن يؤمنوا إلا طلب أن تأتيهم سينة الأولين فحذف . وسنة الأولين معاينة العلماب " فطاب المشركون ذلك ، وقالوا : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْـدِكَ » الآية . ﴿ أَوْ يَأْتِيهُمُ الْعَذَابُ قَبَلًا ﴾ نصب على الحال ، ومعناه عيانا ؛ قاله ابن عباس . وقال الكلمي : هو السيف يوم بَدْر . وقال مقاتل : فِحَاةً . وقــراً أبو جعفر وعاصم والأعمش وحمــزة و يحبي والكسابي « تُقبُلُّا » بضمتين أرادوا به أصناف العذاب كلّه ؛ جمع قَبِيل نحو سَبِيل وسُبُل = النحاس : ومذهب الفراء أن « قُبُسلا » جمع قَبِيل أى متفرّقا يتلو بعضه بمضا . ويجوز عنسده أن يكون المعنى عيانا . وقال الأعرج : وكانت قراءته « تُبلُّا » معناه جميعا . وقال أبو عمرو : وكانت قراءته ■ قَبَلًا » ومعناه عيانا .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ ﴾ أى بالحنة لمن آمن . ﴿ وَمُنْذِرِينَ ﴾ أَى مَخْوَفِينَ بِالعِــذَابِ مِن كَفَرٍ . وقد تقدّم . ﴿ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحضُوا بِهِ الْحَتَّى ﴾ قيل : نزلت في المقتسمين، كأنوا يجادلون في الرسول صلى الله عليه وسلم، فيقولون : ساحر ومجنون وشاعر وكاهن كما تقدّم. ومعنى «يدحضوا» يزيلوا ويبطلوا . وأصل الدُّحض الزَّلَقِ . يقال : دَحضتْ رجلُه أَى زَلِقت، تَدْحض دَحْضًا، ودَحَضت الشمسُ عن كبد السماء زالت ، ودَحَضت مُحِّبتـــه دُحوضا بَطلت ، وأدحضها الله . والإدحاض الإزلاق . وفي وصف الصراط : وو ويُضرَب الحِسرُ على جهنم وتَعِلُّ الشفاعةُ فيقولون اللهم سَلِّم سَلِّم سَلِّم سَلِّم قيل 1 يا رسول الله وما الجسر؟ قال : وو دَحْضُ مَنْ لَقَة " أَى تَوْلَق فيه القدم . قال طَرَفة 1

 <sup>(</sup>١) هذه قراءة «نافع» التي كان يقرأ بها المفسر رحمه الله تمالى .

<sup>(</sup>٢) راجع جـ ١٠ ص ٥٨ طبعة أولى أو ثانية ٠

<sup>(</sup>٣) تحل : تقع و يؤذن فيها # وهو (بكسر الحاء) وقيل : ( بضمها ) = النووى •

( وَاتَّخَذُوا آيَاتِي ) يعنى القرآن ( وَمَا أَنْذِرُوا ) من الوعيد ( هُزُوًا ) • و «ما» بمعنى المصدر أي والإنذار • وقيل : بمعنى الذي ؛ أي اتخذوا القرآن والذي أنذروا به من الوعيد هزوا القرآن لعبا وباطلا ؛ وقد تقدّم في « البقرة » بيانه • وقيل : هو قول أبي جهل في الزَّبد والتمّر هسذا هو الزقوم • وقيل : هو قولم في القرآن هو سحر وأضغاث أحلام وأساطير الأولين ، وقالوا للرسول : « هَلْ هَدَذَا إِلَّا بَشَرُ مِثْلُكُمْ » ، « وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ القَرْيَةِ عَظِم » و « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا » •

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكَرِّ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا ﴾ أى لا أحد أظلم لنفسه من وعظ بآيات ربه ، فتهاون بها وأعرض عن قبولها ، ﴿ وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ أى ترك كفره ومعاصيه فلم يتب منها ؛ فالنسيان هنا بمعنى الترك ، وقيل : المعنى نسى ما قدّم لنفسه وحصّل من العذاب ؛ والمعنى متقارب ، ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُومِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقُرًا ﴾ بسبب كفرهم ؛ أى نحن منعنا الإيمان من أن يدخل قلوبهم وأسماعهم ، ﴿ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدُدَى ﴾ أى إلى الإيمان ﴿ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴾ نزل فى قوم معينين ، وهو يردّ على القدَرية قولهم ؛ وقد تقدّم معنى هذه الآية فى «سبحان» وغيرها ،

قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ ﴾ أى للذنوب ، وهذا يختص به أهل الإيمان دون الكفرة بدايــل قوله : ﴿ إِنَّ اللّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ • ﴿ ذو الرحمة ﴾ فيــه أربع تأويلات : أحدها \_ ذو العفو ، الثانى \_ ذو الثواب ؛ وهو على هذين الوجهين مختص بأهل الإيمــان دون الكفر ، الثالث \_ ذو النعمة • الرابع \_ ذو الهدى ؛ وهو على هذين الوجهين يعم أهل الإيمـان والكفر ، لأنه ينعم في الدنيـا على الكافر كإنعامه على المؤمن ، وقد أوضح هداه للكافر كما أوضحه المؤمن و إن آهتدى به المؤمن دون الكافر ، ومعنى قوله • ﴿ لَوْ يُوَاخِذُهُمْ مَا كَسَبُوا ﴾ أى • ر الكفر والمعاصى ﴿ لَعَجَّلَ لَمَّمُ الْعَذَابَ ﴾ ولكنه يمهل ، ﴿ بَلْ لَمُمُ مَوْعَدُ ﴾ أي أجل مقدّر يؤخرون إليه ، نظيره ﴿ لِنُكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَدَّ ﴾ ، • لِكُلِّ أَجَلٍ كَتَابُ ﴾ مؤعدً ﴾ أي أجل مقدّر يؤخرون إليه ، نظيره ﴿ لِنُكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَدَّ ﴾ ، • لِكُلِّ أَجَلٍ كَتَابُ ﴾ مؤعدً ﴾ أي أجل مقدّر يؤخرون إليه ، نظيره ﴿ لِنُكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَدَّ ﴾ • ولكنه يمهل ، ﴿ يَنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا أَمَلُ الْحَلْ الْحَلْ الْحَلْ اللّه اللّهُ وَلَوْلَ اللّه اللّهُ مَا أَمَلُ اللّهُ اللّهُ اللّه اللّه اللّه اللّه المؤمن و إن آليه ، نظيره ﴿ لِمُكُلِّ نَبَا مُسْتَقَدً ﴾ أي أب لمقدر يؤخرون إليه ، نظيره ﴿ لِكُلِّ نَبَا مُسْتَقَدً ﴾ الله أي أجل مقدّر يؤخرون إليه ، نظيره ﴿ لِكُلِّ نَبَا مُسْتَقَدَّ ﴾ • المؤمن و إن آليه ، نظيره ﴿ لِكُلِّ نَبَا مُسْتَقَدً ﴾ المَن أجل مقدّر يؤخرون إليه ، نظيره ﴿ لِنُكُلِّ نَبَا مُسْتَقَدً اللّه وَالْعَلَى المُؤْمِن وَلَوْعَلَ اللّه اللّه اللّه على المؤمن و إن الله المؤمن و إن المؤ

<sup>(</sup>١) ِ واجع جـ٣ص ١٥٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . - (٢) واجع جـ ١٠ ص ٢٧١ طبعة أولى أو ثانية .

أى إذا حلّ لم يتأخر عنهــم إما فى الدنيا و إما فى الآخرة . ﴿ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا ﴾ أى ملجاً ؟ قاله ابن عباس وابن زيد، وحكاه الجوهري فى الصحاح . وقد وَأَلَ يَئِلُ وَأُلَّا وَوُءُولًا على فُعول أى لِحًا ، ووَاعَل منه على فاعل أى طلب النجاة ، وقال مجاهد : تَحْوِزا ، قتادة : وليًّا ، وأبو عبيدة : مَنْجَى ، وقيل : تحييصا ؛ والمعنى واحد ، والعرب تقول : لا وَأَلتْ نفسُه أى لا نَجَت ؛ ومنه قول الشاعر :

لا وَأَلتْ نفسُك خَلَيْتَهَا \* للعامِرِيَّيْنِ ولم تُكلَمَّ وقال الأعشى :

وقد أَخَالِسُ رَبَّ البيتِ غَفْلتَهُ ﴿ وَقَدْ يُحُـاذِرُ مَنِّي ثَمْ مَا يَئِسُلُ أَى مَا يَنْجُو .

قوله تعالى : ﴿ وَيُلْكَ الْقُرَى أَهْلَكُنّاهُمْ ﴾ « تلك » فى موضع رفع بالابتداء . «القرى ، نعت أو بدل . و « أهلكناهم » فى موضع الحبر محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أهل القرى . ويجوز أن تكون « تلك » فى موضع نصب على [قول] من قال : زيدا ضربته ؛ أى وتلك القرى التى قصصنا عليك نباهم ، نحو قُرى عاد وثمود ومدين وقوم لوط أهلكناهم لما ظلموا وكفروا . ﴿ وَجَعَلْنَا لِمُهْلَكُ هِمْ مَوْعِدًا ﴾ أى وقتا معلوما لم تَعْدُه ، و «مُهْلَك» من أُهلكوا ، وقرأ عاصم « مَهْلَك هم = بفتح الميم واللام وهو مصدر هلك ، وأجاز الكسائى والفراء «لمَهْلِكهِم» عاصم « مَهْلَكهم = بفتح الميم واللام وهو مصدر هلك ، وأجاز الكسائى والفراء «لمَهْلِكهِم» بكسر اللام وفتح الميم ، النحاس : [قال الكسائى] وهو أحبّ إلى لأنه من هلك ، الزجاج : بكسر اللام وفتح الميم ، النحاس : [قال الكسائى] وهو أحبّ إلى لأنه من هلك ، الزجاج : السم للزمان والتقدير : لوقت مَهْلِكهم ، كما يقال : أتت الناقة على مَضْرِبِها ،

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَلْهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى آَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ ا

<sup>(</sup>١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس · (٢) هذه قراءة الجمهوركما في البحروغيره »

<sup>(</sup>٣) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس · ﴿ ﴿ ﴾ ضرب الجمسل الناقة يضربهـ إذا نزا عليمـا ﴾

وأتت الناقة على مضربها: أي على الزمن والوقت الذي ضربها الفحل فيه ؛ جعلوا الزمان كالمكان -

فيه أربع مسائل:

الأولى ــ قوله تعالى : (وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَتُ ﴾ الجمهور من العلماء وأهل التاريخ أنه موسى بن عمران المذكور في القرآن ليس فيه موسى غيره ، وقالت فرقة منها نَوْف البِكَالى ": إنه ليس ابن عمران و إنما هو موسى بن منشا بن يوسف بن يعقوب وكان نبيا قبل موسى ابن عمران ، وقد رد هذا القول ابن عباس في صحيح البخارى وغيره ، وفتاه : هو يوشع بن نون ، وقد مضى ذكره في « المائدة » وآخر « يوسف » ، ومن قال هو آبن منشا فليس الفتى يوشع بن نون ، وشع بن نون ، وشع بن نون ، وقيره ، و أبن منشا فليس الفتى يوشع بن نون ، « لا أُبرَتُ » أى لا أذال أسير ؛ قال الشاعر :

وأَبرُحُ مَا أَدَامَ اللَّهُ قَوْمِي \* بِحَمَدُ الله مُنْتَطِقًا مُجِيدًا

وقيل: «لَا أَبْرَتُ» لا أفارقك . ﴿ حَتَّى أَبْلُغَ بَجْمَعَ الْبَعْرَيْنِ ﴾ أى ملتقاهما • قال قتادة: وهو بحر فارس والروم ؛ وقاله مجاهد • قال ابن عطية: وهو ذراع يخرج من البحر المحيط من شمال إلى جنوب فى أرض فارس من و راء أَذْرَ بيجان ، فالركن الذى لاجتماع البحرين مما يلى بر الشام هو مجمع البحرين على هذا القول • وقيل: هما بحر الأردُدُق و بحر القُلْام ، وقيل: مجمع البحرين عند طنجة ؛ قاله محد بن كعب • و روى عن أبى بن كعب أنه بأوريقية ، وقال السدى : الكر والرس بأرمينية • وقال بعض أهل العلم : هو بحر الأندلس من البحر الحيط ؛ حكاه النقاش ؛ وهذا مما يذكر كثيرا • وقالت فرقة : إنما هما موسى والخضر ؛ وهدذا قول ضعيف ؛ وحكى عن ابن عباس ، ولا يصح ؛ فإن الأمر بين من الأحاديث أنه إنما وعيم له بحر ماء ، وسبب هذه القصة ما خرجه الصحيحان عن أبى بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : وو إن موسى عليه السلام قام خطيبا

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۳ ص ۱۳۰ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (۲) راجع جـ ۹ ص ۲۷۰ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (۳) هو خداش بن زهير، يقول : لا أزال أجنب فرسى جوادا، و يقال : إنه أراد قولا يستجاد في الثناء على قومى . وفي ( اللسان ) = « على الأعداء » بدل « بحمد الله » .

<sup>(</sup>٤) الكرواليس: تهران ٠

فى بنى إسرائيل فسئل أى الناس أعلم فقال أنا فعتَب الله عليــــه إذ لم يردّ العلم إليه فأوحى الله إليه إن لى عبدًا بمجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يارب فكيف لى به قال تأخذ معك حوتا فتجعله في مِكَّل فحيثًا فَقــدتَ الحُـُوت فهو ثُمَّ " وذكر الحــديث، واللفظ للبخاري . وقال ابن عباس : لمــا ظهر موسى وقومه على أرض مصر أنزل قومه مصر ، فلما استقرت بهم الدار أمره الله أن ذكرهم بأيام الله، فخطب قومه فذكرهم ما آتاهم الله من الخير والنعمة إذ نجاهم من آل فرعون، وأهلك عدوهم، واستخلفهم في الأرض، ثم قال : وكلم الله نبيكم تكليما، واصطفاه لنفسه، وألقي على محبة منه، وآتاكم من كل ما سألتموه، فجعلكم أفضل أهل الأرض، ورزقكم العز بعــد الذل، والغني بمد الفقر، والتوراة بعــد أن كنتم جهالا؛ فقال له رجل من بنى إسرائيل : عَرَفنا الذي تقول، فهل على وجه الأرض أحد أعلم منك يانبي الله؟ قال : لا؛ فعتب الله عليه حين لم يرد العلم إليه ، فبعث الله جبريل : أن ياموسي وما يدريك أين [أضع] علمي ؟ بلي ! إن لي عبدا بمجمع البحرين أعلم منك؛ وذكر الحديث . قال علماؤنا : قوله فى الحديث و هو أعلم منك " أى بأحكام وقائع مفصَّلة ، وحُكم نوازل معينة ، لا مطلقا، بدليل قول الخضر لموسى : إنك على علم علَّمكه الله لا أعلمه أنا ، وأنا على علم علَّمنيه لا تعلمه أنت، وعلى هذا فيصدق على كل واحد منهما أنه أعلم من الآخر بالنسبة إلى ما يعلمه كل واحد منهما ولا يعلمه الآخر؛ فلما سمع موسى هذا تشوقت نفسه الفاضلة، وهمته العالية، لتحصيل علم ما لم يعلم، وللقاء من قيل فيه : إنه أعلم منك؛ فعزم فسأل سؤال الذليل بكيف السبيل، فأمر بالارتحال على كل حال - وقيل له آحمل معك حوتا مالحا في مثمّل \_ وهو الزنبيل \_ فحيث يحيا وتفقده فثُمَّ السبيل، فانطلق مع فتاه لما واتاه، مجتهدا طلبا قائلا : «لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين » • ﴿ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴾ بضم الحاء والقاف وهو الدهر، والجمع أحقاب · وقد تسكن قافه فيقال : حُقُب . وهو ثمـانون سنة . ويقال : أكثر من ذلك . والجمــع حقاب . والحقْبة بكسر الحاء واحدة الحقَب وهي السنون .

<sup>(</sup>١) الزيادة من كتب التفسير .

الثانيــة \_ في هذا من الفقه رحلة العالم في طلب الازدياد من العلم، والاستعانة على ذلك بالخادم والصاحب، واغتنام لقاء الفضلاء والعلماء وإن بعـدت أقطارهم، وذلك كان في دأب السلف الصالح، وبسبب ذلك وصل المرتحلون إلى الحظ الراجح، وحصلوا على السعى الناجح، فرسخت لهم في العلوم أقدام، وصح لهم من الذكر والأجر والفضـل أفضل الأقسام = قال البخارى : و رحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث =

الثالثة = قوله تمالى: « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ » للعلماء فيه ثلاثة أقوال: أحدها — أنه كان معه يخدمه، والفتى في كلام العرب الشاب، ولما كان الخدمة أكثر ما يكونون فتيانا قبل للخادم فتى على جهة حسن الأدب، وندبت الشريعة إلى ذلك في قول النبي صلى الله عليه وسلم: " لا يقل أحدكم عبدى ولا أمتى وليقل فتاى وفتاتى " فهذا ندب إلى التواضع، وقد تقدم هذا في « يوسف » . والفتى في الآية هو الخادم وهو يوشع بن نون بن إفرائيم ابن يوسف عليه السلام ، ويقال: هو ابن أخت موسى عليه السلام ، وقيل: إنما سمى فتى موسى لأنه لزمه ليتعلم منه وإن كان حرا، وهذا معنى الأول ، وقيل: إنما سماه فتى لأنه قام مقام الفتى وهو العبد، قال الله تعالى: « وَقَالَ لِفَيْتَانِهِ ٱجْمَلُوا يَضَاعَتُهُمْ في رِحا لَهِمْ » وقال: « تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَرْ فَلْ الله تعالى ابن العربى: فظاهر القرآن يقتضى أنه عبد ، وفي الحديث: أنه كان يوشع بن نون ، وفي « التفسير » أنه ابن أخته، وهذا كله مما لا يُقطع وفي الحديث: أنه كان يوشع بن نون ، وفي « التفسير » أنه ابن أخته، وهذا كله مما لا يُقطع به، والتوقف فيه أسلم »

الرابعـــة ــ قوله تعـالى : « أَوْ أَمْضَى حُقُبًا » قال عبد الله بن عمر : والحُقب ثمانون سنة ، مجاهد : سبعون خريفا ، قتادة : زمان ، النحاس : الذى يعرفه أهل اللغة أن الحُقب والحقبة زمان من الدهر مبهـم غير محدود ؛ كما أن رهطا وقوما مبهم غير محــدود : وجمعه أحقــاب .

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٩ ص ١٩٤ وما بعدها طبعة أول أو ثانية ٠

قوله تعالى : فَلَمَّ بَلَغًا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ وَ الْبَحْرِ سَرَبًا رَبُّ فَلَمَّا جَاوَزًا قَالَ لِفَتَلَهُ عَاتِنَا غَدَآءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِن سَفَرِنَا هَلْذَا نَصَبًا رَبُي قَالَ أَرَءَيْتَ إِذْ أُويْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي مِن سَفَرِنَا هَلْذَا نَصَبًا رَبُي قَالَ أَرَءَيْتَ إِذْ أُويْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي مِن سَفَرِنَا هَلْذَا نَصَبًا رَبُي قَالَ أَرَءَيْتَ إِذْ أُويْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي فَا يُسَيِّلُهُ مَن سَبِيلَهُ وَسَيلَهُ وَالتَّخَذَة سَبِيلَهُ وَسَيلَهُ وَالتَّخَذَة عَالَاهُ مَا كُنَّا نَبْخَ فَا رُتَدًا عَلَى عَالَوهِمَا فَي الْبَحْرِ عَجَبًا رَبُي قَالَ ذَاكِ مَا كُنَّا نَبْخَ فَا رُتَدًا عَلَى عَالَوهِمَا لَيْ فَا لَكُنَا نَبْخُ فَا رُتَدًا عَلَى عَالَوهُ مَا كُنَّا نَبْخُ فَا رُتَدًا عَلَى عَالَوهُ مَا كُنَّا نَبْخُ فَا رُتَدًا عَلَى عَالَوهِمَا وَعَلَمْ نَلُهُ فَي عَلَى اللّهُ عَلَى عَبَادِنَا عَالَمَ عَلَى عَبَادِنَا عَالَمَ عَلَا عَلْمَا وَعَلَمْ نَهُ عَلَيْهِ عَلَى عَبَادِنَا عَالَمْ فَلَا عَلَيْهُ مَا كُنَا عَلْمَ مَن عِندِنا وَعَلَمْنَاهُ مِن لَدُنّا عِلْمًا وَيْ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ مَا لَيْنَا عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهَ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللل

قوله تعالى : ﴿ فَلَمّاً بَلَغَا مُجْمَع بَيْنِهِما نَسِيا حُوتَهُما فَاتَّخَذَ سَيِيلَهُ فِي الْبَحْوِسَرَبًا ﴾ الضمير في قوله : « بينهما » للبحرين؛ قاله مجاهد ، والسَّرب المسلك ؛ قاله مجاهد ، وقال قتادة : جَمّد الماء فصار كالسَّرب ، وجمهور المفسرين أن الحوت بني موضع سلوكه فارغا ، وأن موسى مشى عليه متبعا للحوت ، حتى أفضى به الطريق إلى جزيرة في البحر، وفيها وجد الحضر ، وظاهر الروايات والكتاب أنه إنما وجد الحضر في ضفة البحر ، وقوله : « نسيا حوتهما » وإنما كان النسيان من الفتى وحده فقيل : المعنى ؛ نسى أن يُعلِم موسى بما وأى من حاله فلسب النسيان إليهما للصحبة ، كقوله تعالى : « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج من المنس ألم يأتيكم رسل منكم » وإنما الرسل من الإنس من المنس ألم يأتيكم رسل منكم » وإنما الرسل من الإنس من المن بن أن أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت ، لا من الجن ، وفي البخاري ؛ فقال لفتاه : لا أكلفك إلا أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت ، قال : ما كلقت كثيرا ؛ فذلك قوله عن وجل : « وإذ قال موسى لفتاه » يوشع بن نون — قال فبينا هو في ظل صخرة في مكان تُريَّانَ إذ تَضَرَّب الحوتُ وموسى نائم ليست عن سعيد — قال فبينا هو في ظل صخرة في مكان تُريَّانَ إذ تَضَرَّب الحوتُ وموسى نائم

<sup>(</sup>١) أى قال ابن جريج — هو أحد رواة الحديث — ليست تسمية الفتى عن سعيد بن جبير = ( قسطلاني ) .

<sup>(</sup>۲) ثريان : يقال مكان ثريان وأرض ثريا إذا كان فى ترابهما بلل وندى . (٣) تضرب : اضطوب وتحرك إذ حيى فى المكتل .

فقال فتاه : لا أوقظه ؛ حتى إذا آستيقظ نسى أن يخبره ، وتَصَرَّبَ الحوتُ حتى دخل البحر، فأمسك الله عند عند حرية البحر حتى كأن أثرة في حَجَر ؛ قال لى عمرو : هكذا كأن أثره في حَجَر وصَلَّق بين إبهاميه واللتين تيانيما ، وفي رواية : وأمسك الله عن الحوت حرية الماء فصاد مثل الطاق ، فلما آستيقظ نسى صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليلتهما ، حتى إذا كان من الفد قال موسى لفتاه : « آتنا عَدَاءاً لقَد لقينا مِن سَفريا هذا نصباً » ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به ، فقال له فتاه : « أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى السَّيْف الله عَنى المُوتِ وقيل : إن النسيان الصَّخْرة فإلى نسيتُ الحُدوت وَما أَنْسَانِيه إلاّ الشَّيْطانُ أَنْ أَذْ كُره » وقيل : إن النسيان من موسى لأنه الذي أمر به ، فلما مضيا كان فتاه هو الحامل له حتى أو يا إلى الصحرة نزلا ؛ فلم المنها أبها جاوزا ) يمنى الحوت هناك منسيا – أي متروكا – فلما سأل موسى الغداء نسب الفتى النسيان إلى نفسه عند المخاطبة ، وإنما ذكرالله نسيانهما عند بلوغ مجمع البحرين وهو الصحرة ، فقد كان موسى شريكا في النسيان ؟ لأن النسيان التأخير ؛ من ذلك قولهم في الدعاء : أنسا الله في أجلك ، فلما مضيا من الصحرة أشوا حوتهما عن حمله فلم يحمله واحد منهما ، في النه في نسب إلهما لأنهما مضيا وتركا الحوت ،

قوله تعالى : ﴿ آتِنَا عَدَاءَنَا ﴾ فيه مسئلة واحدة ، وهو آتخاذ الزاد في الأسفار، وهو ردُّ على الصوفية الجهلة الأغمار ، الذين يقتحمون المهامه والقفار، زعما منهم أن ذلك هو التوكل على الله الواحد القهار ؛ هذا موسى نبى الله وكليمه من أهل الأرض قد آتخذ الزاد مع معرفته بربه ، وتوكله على رب العباد ، وفي صحيح البخارى : إن ناسا من أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزوّدون ، ويقولون : نحن المتوكلون ، فإذا قدموا سألوا الناس ، فأنزل الله تعالى « وتزودوا » ، وقد مضى هذا في « البقرة » ، واختلف في زاد موسى ماكان ؛ فقال أبن عباس : كان حوتا مملوحا في زنبيل ، وكانا يصيبان منه غداء وعشاء ، فلما آنتهيا إلى (١) أي قال ابن جريج قال لي عرو ... الخ . (٢) الطاق : عقد البنا . (٣) الأغمار جم غمر (بالضم) : وهو الجاهل الفرالذي لم يجرب الأمور = (٤) داجع ج ٢ ص ١١١ وما بعدها طبعة ثانية .

الصخرة على ساحل البحر، وضع فتاه المحكل، فأصاب الحوت جرى البحر فتحرك الحوت في الممكل، فقلب الممكل وانسرب الحوت، ونسى الفتى أن يذكر قصة الحوت لموسى وقيل : إنما كان الحوت دليلا على موضع الخضر لقوله فى الحديث : احمل معك حوتا فى مكل فحيث فقدت الحوت فهو ثم م على هسذا فيكون تَزوَّدا شيئا آخر غير الحوت، وهذا في مكل فييث فقدت الحوت فهو ثم م على هسذا فيكون تَزوَّدا شيئا آخر غير الحوت، وهذا أبا الفضل الجوهري يقول فى وعظه : مشى موسى إلى المناجاة فبق أربعين يوما لم يحتج الما الفضل الحوم، ولما مشى إلى بَشَر لحقه الجوع فى بعض يوم، وقوله : « نَصَباً » أى تعبا، والنصب التعب والمشقة ، وقيل : عنى به هنا الجوع، وفى هذا دليل على جواز الإخبار لكن إذا لم يصدر ذلك عن ضجر ولا سخط ، وفى قوله : « وَمَا أَنْسَانِيه إلاّ الشّيطانُ أَنْ لكن إذا لم يصدر ذلك عن ضجر ولا سخط ، وفى قوله : « وَمَا أَنْسَانِيه إلاّ الشّيطانُ أَنْ وهو منصوب بدل اشتمال من الضمير فى «أنسانيه» وهو بدل الظاهر من المضمر، أى وما أنسانى ذكره إلا الشيطان؛ وفى مصحف عبد الله «وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان؛ وفى مصحف عبد الله «وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان، وها مؤلى الحوت؛ فقال : ما كلّفت كثيرا؛ فاعتذار لقول موسى: لا أكافك إلا أن تغبرنى بحيث يفارقك الحوت؛ فقال : ما كلّفت كثيرا؛ فاعتذر بذلك القول.

قوله تعالى : ﴿ وَٱتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴾ يحتمل أن يكون قوله : « وآتخذ سبيله في البحر » أى آتخذ الحوت سبيله عجبا للناس . ويحتمل أن يكون قوله : « وآتخذ سبيله في البحر » تمام الخبر ، ثم استانف التعجيب فقال من نفسه : « عجبا » لهذا الأمر ، وموضع العجب أن يكون حوت قد مات فأكل شقه الأيسر ثم حَى بعد ذلك ، قال أبو شجاع في كتاب «الطبرى» : رأيته – أتيت به – فإذا هو شقّ حوت وعين واحدة ، وشق آخرليس فيه شي ، والطبرى » : وأنا رأيته والشقّ الذي ليس فيه شي عليه قشرة رقيقة ليست تحتما شوكة ، ويحتمل أن يكون قوله : « واتّخذ سبيله أه إخبارا من الله تعالى ، وذلك على وجهين : إما أن يخبر عن موسى أنه اتخذ سبيل الحوت من البحر عجبا ، أي تعجب منه ، وإمّا أن يخبر

عن الحوت أنه آتخـذ سبيله عجبا للناس ، ومن غريب ما روى في البخارى عن ابن عباس من قصص هـذه الاية : أن الحوت إنما حي لأنه مسه ماء عين هناك تدعى عين الحياة ، ما مست قط شيئا إلا حَي = وفي « التفسير » : إن العلامة كانت أن يحيا الحوت ، فقيل : لما نزل موسى بعد ما أجهده السفر على صخرة إلى جنبها ماء الحياة أصاب الحوت شيء من ذلك الماء في ، وقال الترمذي في حديثه قال سفيان : يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة ، ولا يصيب ماؤها شيئا إلا عاش ، قال : وكان الحوت قد أكل منه فلما قطر عليه الماء عاش ، وذكر صاحب كتاب « العروس » أن موسى عليه السلام توضأ من عين الحياة فقطرت من لحيته على الحوت قطرة في ، والله أعلم ه

قوله تعالى : ﴿ ذَلكَ مَا كُمَّا نَبْهِ ﴾ أى قال موسى لفتاه أمر الحوت وفقدُه هو الذى كا نظلب، فإن الرجل الذى جئنا له ثمّ ؛ فرجعا يقصّان آثارهما لئلا يخطئا طريقهما ، وفى البخارى : فوجدا خضرا على طنفسة خضراء على كَيد البحر مُستجّى بثو به ، قد جعل طَرفَه تحت رجليه ، فوجدا خضرا على طنفسة خضراء على كَيد البحر مُستجّى بثو به ، قد جعل طَرفَه تحت رجليه ، وَطَرفه تحت رأسة ، فسلّم عليه موسى ، فكشف عن وجهه وقال : هل بأرضك من سلام ؟! من أنت؟ قال : أنا موسى ، قال ! موسى بنى إسرائيل؟ قال : نعم ، قال : فما شأنك ؟ قال جئت لتعلّمنى ثما علّمت رشدا ؛ الحديث ، وقال الثعلي ق كتاب «العرائس» : إن موسى وفتاه وجدا الخضر وهو نائم على طنفسة خضرا على وجه الماء وهو مُتشّح بثوب أخضر فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه فقال : وأني بأرضنا السلام؟ ! ثم رفع رأسه واستوى عليه موسى ، فكشف عن وجهه فقال : وأنى بأرضنا السلام؟ ! ثم رفع رأسه واستوى أخبرك أنى نبى بنى إسرائيل ؟ قال : الذى أدراك بى ودلك على ؟ ثم قال ا ياموسى لقد كان أخبرك أنى بنى إسرائيل شغل ، قال موسى : إن وبى أرسلنى إليك لأتبعك وأنعلم من علمك ، أخلسا يتحدّثان ، فاءت خُطّافة وحملت بمنقارها من الماء ؟ وذكر الحديث على ما يأتى . ثم جلسا يتحدّثان ، فاءت خُطّافة وحملت بمنقارها من الماء ؛ وذكر الحديث على ما يأتى . ثم جلسا يتحدّثان ، فاءت خُطّافة وحملت بمنقارها من الماء ؛ وذكر الحديث على ما يأتى .

<sup>(</sup>۱) فى الأصل « نبغى » بالياء وهى قراءة «نافع» . (۲) الذى فى كتاب « العرائس » للثعلبي « «فقال أنا موسى ، فقال : موسى بنى إسرائيل؟ قال نعم ؟ قال : يا موسى لقد كان لك فى بنى إسرائيل شغل ... ألخ» ولعل ما هنا زيادة فى بعض النسخ .

قوله تعالى = ﴿ فَوَجَدًا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ العبد هو الخضر عليه السلام في قول الجمهور، وبمقتضى الأحاديث الثابتة = وخالف من لا يعتد بقوله، فقال : ليس صاحب موسى بالخضر بله هو عالم آخر ، وحكى أيضا هذا القول القشيرى ، قال : وقال قوم هو عبد صالح، والصحيح أنه كان الخضر؛ بذلك و رد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم = وقال مجاهد : سمى الخضر لأنه كان إذا صلى آخضر ما حوله ، و روى الترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إنمي شيق الحضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز تحته خضراء ، هذا حديث صحيح غريب = الفروة هذا وجه الأرض ؛ قاله الخطابي وغيره ، والخضر نبي عند الجمهور ، وقيل = هو عبد صالح غير نبي ، والآية تشهد بنبوته ؛ لأن بواطن أفعاله لا تكون أبه النبي من ليس بنبي ، وقيل : هو عبد صالح غير نبي ، والآية تشهد بنبوته ؛ وليس يجوز أن يكون فوق النبي من ليس بنبي ، وقيل : كان مدّكا أمر الله موسى أن يأخذ عنه مما حمله من علم الباطن ، والأقل الصحيح ؛ والله أعلم ،

قوله تعالى : ﴿ آتَيْنَاهُ رَحْمَـةً مِنْ عِنْدِنَا ﴾ الرحمة في هذه الآية النبوة . وقيل : النعمة . ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنّا عِلْمًا ﴾ أي علم الغيب . ابن عطية : كان علم الخضر علم معرفة بواطن قد أوحيت إليه ، لا تُعطى ظواهر الأحكام أفعاله بحسبها ؛ وكان علم موسى علم الأحكام والفتيا بظاهر أقوال الناس وأفعالهم .

قوله تعالى : قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّدِعُكَ عَلَىٰٓ أَنْ تُعَلِّمُنِ مِمَّا عُلِّمَٰ وَكُيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ وَشُدًا ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ وَشُدًا ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ وَشُدًا ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ عَ خُبرًا ﴿ وَلَا أَعْصِى مَا لَمْ تُحِدُنِي إِن شَآءَ اللّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ عَ خُبرًا ﴿ وَلَا أَعْصِى اللّهُ عَالَمُ اللّهُ عَالَمُ اللّهُ عَالَمُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ عَن شَيْءٍ حَتَّىٰ أَعْدِثَ لَكَ أَمْرًا ﴿ وَلَا أَعْدِثَ لَكُ مَنْ هُ وَكُولًا اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللللّ

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمْنِى مِمّا عُلَمْتَ رُشْدًا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى – قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَبِعُكَ ﴾ هذا سؤال الملاطف ، والمخاطب المستنزل المبالغ في حسن الأدب، المعنى: هل يتفق لك و يخفّ عليك؟ وهذا كما في الحديث: هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ وعلى بعض التأو يلات يحى عكذلك قوله تعالى : ﴿ هَـلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلُ عَلَيْنَا مَا يُدَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ حسب ما تقدم بيانه في ﴿ المُمَانَّ ﴾ •

الثانيـــة ـ في هذه الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم و إن تفاوتت المراتب، ولا يظن أن في تعلم موسى من الحضر ما يدل على أن الخضر كان أفضل منه، فقد يشذ عن الفاضل ما يعلمه المفضول، والفضل لمن فضّله الله؛ فالخضر إن كان وليا هموسى أفضل منه، لأنه نبئ والنبي أفضل من الولى، و إن كان نبيا هموسى فضله بالرسالة ، والله أعلم ، « ورشدا » مفعول ثان بـ «علمنى» ، (قال) الخضر: ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْراً ﴾ أي إنك يا موسى مفعول ثان بصبر على ما تراه من علمى؛ لأن الظواهر التي هي علمك لا تعطيه، وكيف تصبر على ما تراه من علمى؛ لأن الظواهر التي هي علمك لا تعطيه، وكيف تصبر على ما تراه خطأ ولم تُخبر بوجه الحكمة فيه، ولا طريق الصواب؛ وهو معنى قوله: ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ يُحبر بوجه الحكمة فيه، ولا طريق الصواب؛ وهو معنى قوله: ﴿ وَكَيْفَ السبكوت جريا على عادتك وحكمك ، وآنشصب « خُبراً » على التيسيز المنقول عن الفاعل ، السبكوت جريا على عادتك وحكمك ، وآنشصب « خُبراً » على التيسيز المنقول عن الفاعل ، وقيل : على المصدر الملاق في المعنى، لأن قوله ، « لَمْ تُحِطْ » معناه لم تخبره ، فكأنه قال : لم تَخبره خُبرا ؛ وإليه أشار مجاهد ، والخبير بالأمور هو العالم بخفاياها و بما يختبر منها ،

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللّهُ صَابِرًا ﴾ أى سأصبر بمشيئة الله ، ﴿ وَلَا أَعْصِى لَكَ أَمْرًا ﴾ أى قد ألزمت نفسى طاعتك ، وقد آختلف فى الاستثناء ، هل هو يشمل قوله : «وَلَا أَعْصِى لَكَ أَمْرًا » أم لا؟ فقيل ، يشمله كقوله : « والذاكرين الله كثيرًا وَالذَّاكِرَاتِ » ، وقيل أَعْصِى لَكَ أَمْرًا » فاعترض وقيل : « وَلَا أَعْصِى لَكَ أَمْرًا » فاعترض وقيل : « وَلَا أَعْصِى لَكَ أَمْرًا » فاعترض

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٣ ص ٣٦٥ طبعة أولى أو ثانية .

وسال . قال علماؤنا : إنماكان ذلك منه ؛ لأن الصبر أمر مستقبل ولا يدرى كيف يكون حاله فيه، ونفى المعصية معزوم عليه حاصل فى الحال، فالآسنثناء فيه بنافى العزم عليه . ويمكن أن يفرق بينهما بأن الصبر ليس مكتسبا لنا بخلاف فعل المعصية وتركه، فإن ذلك كله مكتسب لنا؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَإِنِ ٱلنَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيءٍ حَتَّى أَخْدِثَ لَكَ مِنْـهُ ذِكْرًا ﴾ أي حتى أكون أنا الذي أفسره لك ، وهذا مر الخضر تأديب وإرشاد لما يقتضى دوام الصحبة ، فلو صَبَر وَدَأَب لرأى العجب ، لكنه أكثر من الاعتراض، فتعين الفراق والإعراض.

قوله تعالى : فَٱنطَلَقَا حَتَى إِذَا رَكِبَا فِي ٱلسَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِمُعَلِيعً لِمُعْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا إِمْرًا رَبِي قَالَ أَلَدْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعً لَيْخُرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا إِمْرًا رَبِي قَالَ أَلَدْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيع مَعْرَا رَبِي عَسْرًا رَبِي مَنْ أَمْرِي عُسْرًا رَبِي مَنْ أَمْرِي عُسْرًا رَبِي مَنْ أَمْرِي عُسْرًا رَبِي قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا رَبِي قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا رَبِي قَالَ لَا تُؤَاخِذُنِي إِنَّا لَهُ السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - في صحيح مسلم والبخارى : فانطلقا يمشيان على ساحل البحر ، فمرت سفينة فكتموهم أن يحملوهم، فعرفوا الحضر فحملوه بغير نَوْل ، فلما ربحا في السفينة لم يَفْجا [ موسى ] الا والحضر قد قلع منها لوحا من الواح السفينة بالقَدُوم، فقال له موسى : قوم حملونا بغير نَوْل عَمَدْتَ إلى سفينتهم فحرقتها لتغرق أهلها « لَقَدْ جَمْتَ شَيْئًا إِمْرًا " قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنّكَ لَنْ نَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْرًا ، قَالَ لَا تُؤَاخِذُنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرهِقُنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا » ، قال الله نَسْتَطِيعَ مَعِي صَبْرًا ، قَالَ لَا تُؤَاخِذُنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرهِقُنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا » ، قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و وكانت الأولى من موسى نسيانا " قال ا وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة قنقر نَقْرة في البحر ، فقال له الخضر : ما علمي وعلمك من علم الله الإمثل ما نَقَص هذا العصفورُ من هذا البحر ، قال علماؤنا ا حرف السفينة طرفها وحرف كل شيء طرفه، [ ومنه حرف الجبل] وهو أعلاه المحدد " والعلم هنا بمعني المعلوم ، كما قال ا

 <sup>(</sup>١) الزيادة من البخارى (٢) الزيادة من كتب اللغة .

« وَلا يُحِيطُونَ بِشَيْء مِنْ عِلْمِهِ » أى من معلوماته ، وهـذا من الخضر تمثيل ؛ أى معلوماتى ومعلوماتك لا أثر لها في علم الله ، كما أن ما أخذ هذا العصفور من هذا البحر ، وإنما مثل له ذلك بالبحر لأنه أكثر ما يشاهده مما بين أيدينا ، وإطلاق لفظ النقص هنا تجوّز قصد به التمثيل والتفهيم ، إذ لا نقص في علم الله ، ولا نهاية لمعلوماته ، وقد أوضح هـذا المعنى البخارى فقال : والله ما علمي وما علمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطير بمنقاره من البحر ، وفي «التفسير » عن أبي العالية : لم يراخضر حين خرق السفينة غير موسى وكان عبدا لا تراه إلا عين من أراد الله له أن يربه ، واو رآه القوم لمنعوه من خرق السفينة ، وقيل : خرج أهـل السفينة إلى جزيرة ، وتخلف الخضر فحرق السفينة ، وقال ابن عباس : لما خرق الخضر السفينة تنحي موسى ناحية ، وقال في نفسه : ما كنت أصنع بمصاحبة هـذا الرجل! كنت في بني إسرائيل أتلو كتاب الله عليهم غدوة وعشية فيطيعوني ! بمصاحبة هـذا الرجل! كنت في بني إسرائيل أتلو كتاب الله عليهم غدوة وعشية فيطيعوني ! قال له الخضر : يا موسى أتريد أن أخبرك بما حدّثت به نفسك ؟ قال : نعم " قال : كذا وكذا ، قال : صدقت ؛ ذكره الثعلي في كتاب « العرائس » .

الثانيـــة ــ ف حرق السفينة دليل على أن للولى أن ينقص مال اليتيم إذا رآه صلاحا، مثل أن يخاف على رَيْعه ظالما فيخرّب بعضه ، وقال أبو يوسف : يجوز للولى أن يصانع السلطان ببعض مال اليتيم عن البعض ، وقرأ حمـزة والكسائى « لِيَغْرَقَ » بالياء « أَهْلُهَا » بالرفع فاعل يغرق، فاللام على قراءة الجماعة فى « لِتغرق » لام المآل مثل « لِيكُونَ لَهَـُمْ عَدُوًا بالرفع فاعل يغرق، فاللام على قراءة الجماعة فى « لِتغرق » لأن الذى علب عليه فى الحال فرط وَحَرَنًا » ، وعلى قراءة حزة لام كى، ولم يقل لتغرقنى؛ لأن الذى علب عليه فى الحال فرط الشفقة عليهم، ومراعاة حقهم ، و « إُمْرًا » معناه عجبا؛ قاله القتبى " وقيـل : منكرا؛ قاله عاهد ، وقال أبو عبيدة : الإمر الداهية العظيمة؛ وأنشد :

قد لَقِيَ الأَفْرانُ مِنِّى نُكُرًا \* داهِيــةً دَهْيَاءَ إِدَّا إِمْرَا وَقَالَ الأَخْفَشُ : يَقَالَ أَمْرُهُ يَأْمَرُ [ أَمْرًا ] إذا آشتة، والآسم الإِمْر .

<sup>(</sup>١) الزيادة من كتب اللغة •

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَا تُؤَاخِذُنِي بِمَا نَسِيتُ ﴾ فى معناه قولان : أحدهما ــ يروى عن آبن عباس، قال : هــذا من معاريض الكلام = والآخر ــ أنه نسى فاعتذر؛ ففيه ما يدل على أن النسيان لا يقتضى المؤاخذة، وأنه لا يدخل تحت التكليف، ولا يتعلق به حكم طلاق ولا غيره؛ وقد تقدّم = ولو نسى فى الثانية لاعتذر =

قوله تعالى : ﴿ فَا نُطَلَقا حَتَى إِذَا لَقِيا عُلَاماً فَقَتَلَهُ ﴾ في البخارى قال يَعْلَى قال سعيد : وجد غلمانا يلعبون فأخذ غلاماكافرا فأضجعه للم ذبحه بالسكين ، « قَالَ أَقْتَلْتَ نَفْساً زَكِية بِغَيْرِ نَفْسٍ » لم تعمل بالحنث ، وفي الصحيحين وصحيح الترمذي : ثم خرجا من السفينة فبينا هما يشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان ، فأخذ الخضر رأسه بيده فا قتلعه بيده فقتله ، قال له موسى : «أَقَتَلْتَ نَفْساً زَكِيّةً بِغَيْرِ نَفْسِ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكُرًا ، قَالَ أَلَمُ أَقُلُ بيده فقتله ، قال له موسى : «أَقَتَلْتَ نَفْساً زَكِيّةً بِغَيْرِ نَفْسِ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكُرًا ، قَالَ أَلَمُ أَقُلُ الله مَوسى عَى صَبْرًا » قال : وهذه أشد من الأولى ، « قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَدَهَا فَلَا تُصاحبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِي عُذْرًا » ، لفظ البخارى ، وفي « التفسير » : بعُدَدَهَا فَلَا يُلعبون فأخذ بيده غلاما ليس فيهم أضوأ منه ، وأخذ حجرا فضرب به إن الخصر من بغلمان يلعبون فأخذ بيده غلاما ليس فيهم أضوأ منه ، وأخذ حجرا فضرب به رأسه حتى دَمَغه ، فقتله ، قال أبو العالية : لم يره إلا موسى ، ولو رأوه لحالوا بينه وبين الغلام ، رأسه حتى دَمَغه ، فقتله ، قال أبو العالية : لم يره إلا موسى ، ولو رأوه لحالوا بينه وبين الغلام ،

<sup>(</sup>۱) لأنها لم تبلغ الحلم ، وهو تفسير لقوله : « زكية » أى أقتلت نفسا زكية لم تعمل الحنث بغير نفس . ولأبى ذرّ : لم تعمل الخبث (بخاء معجمة وموحدة مفتوحتين) . قسطلانى . (۲) هو سفيان بن عيينة ، كا في القسطلانى . وقيل : كانت هذه أشد من الأولى لمما فيها من زيادة « لك » .

قلت: ولا آختلاف بين هذه الأحوال الثلاثة، فإنه يحتمل أن يكون دَمَغه أوّلا بالحجر، ثم أضحه فذبحه، ثم آقتلع رأسه؛ والله أعلم بماكان من ذلك؛ وحسبك بما جاء في الصحيح، وقرأ الجمهور « زَاكِيَةً » بغير ألف وتشديد الياء ؛ قيل : المعنى واحد ؛ قاله الكسائى ، وقال ثعلب : الزكية أبلغ ، قال أبو عمرو : الزاكية التي لم تذنب قط، والزكية التي أذنبت ثم تابت ،

قوله تعالى: « غلاما » آختلف العلماء فى الغلام هل كان بالغا أم لا ؟ فقال الكلبى: كان بالغا يقطع الطريق بين قريتين، وأبوه من عظاء أهل إحدى القريتين، وأمه من عظاء القرية الأخرى، فأخذه الخضر فصرعه، ونزع رأسه عن جسده . قال الكلبى: وآسم الغلام شمعون ، وقال الضحاك: حَيْسون ، وقال وهب: آسم أبيه سلاس وآسم أمه رُحْمَى ، وحكى السهيليّ أن اسم أبيه كازير وآسم أمه سهوى ، وقال الجمهور: لم يكن بالغا؛ ولذلك قال موسى زاكية لم تذنب ، وهو الذي يقتضيه لفظ الغلام؛ فإن الغلام فى الرجال يقال على من لم يبلغ، وتقابله الجارية فى النساء ، وكان الخضر قتله لما علم من سرّه ، وأنه طبع كافراكا فى صحيح الحديث، وأنه لو أدرك لأرهق أبويه كفرا ، وقتلُ الصغير غير مستحيل إذا أذن الله فى ذلك ؛ فإن الله تعالى الفعال لما يريد، القادر على مايشاء ، وفى كتاب « العرائس » إن موسى لما قال للخضر: « أَفَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً » — الآية — غضب الخضر وآفتاء كتف الصبى الأيسر، وقشر اللهم عنه ، وإذا فى عظم كتف مكتوب : كافر لا يؤمن بالله أبدا ، وقد آحتج أهمل القول الأول بأن العرب تبق على الشاب آسم الغلام، ومنه قول ليلي الأخيلية :

شَفَاهَا من الدَّاءِ العُضالِ الذِي بِهَا \* غُـلام إذا هَنَّ القَنَـاةَ سَـقَاهَا وقال صفوان لحسان :

تَلَقَّ ذُبَابَ السَّيفِ عَـنِّي فإنَّى ﴿ غُلامٌ إِذَا هُوجِيتُ لَسْتُ بشاعِي

إذا نزل الحجاج أرضا مريضة \* تتبع أقصى دائها فشفاها

<sup>(</sup>١) البيت من قصيدة مدحت بها الحجاج بن يوسف؟ وقبله :

<sup>(</sup>٢) قد كان حسان رضى الله عنه قال شعرا يعرض فيه بصفوان بن المعطل و بمن أسلم من العرب من مضر، فاعترضه آبن المعطل وضربه بالسيف وقال البيت · ( راجع القصة فى سيرة ابن هشام ) ·

وفي الخبر: إن هـذا الغلام كان يفسد في الأرض، ويقسم لا بويه أنه ما فعل، فيقسمان على قسمه، ويحيانه بمن يطلبه، قالوا وقوله: « يَغَيْرِ نَفْسٍ » يقتضى أنه لوكان عن قتل نفس لم يكن به بأس، وهذا يدل على كبر الغلام و إلا فلوكان لم يحتلم لم يجب قتله بنفس، وإنما جاز قتله لأنه كان بالغا عاصيا و قال ابن عباس: كان شابا يقطع الطريق، وذهب آبن جبير إلى أنه بلغ سنّ التكليف لقواءة أبي وآبر عباس « وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين » والكفر والإيمان من صفات المكلفين، ولا يطلق على غير مكلف إلا بحكم التبعية لأبويه ، وأبوا الغلام كانا مؤمنين بالنص فلا يصدق عليه آسم الكافر إلا بالبلوغ ، فتعين أن يصار إليه ، والغلام من الاعتلام وهو شدة الشّبق و

قوله تعالى: ﴿ نُكُرًا ﴾ آختلف الناس أيهما أبلغ ﴿ إمرا ﴾ أو قوله ﴿ نكرا ﴾ فقالت فرقة : هذا قَتلُ واحد وذاك فرقة : هذا قَتلُ بين وهناك مُترقب ﴾ ف ﴿ نكرا ﴾ أبلغ • وقالت فرقة : هذا قَتلُ واحد وذاك قتلُ جماعة ف ﴿ إمرا ﴾ أبلغ • قال آبن عطية : وعندى أنهما لمعنيين وقوله : ﴿ إمْرًا ﴾ أفظم وأهول من حيث هو متوقع عظيم ، و ﴿ نُكُرًا ﴾ بين في الفساد لأن مكروهه قد وقع ؛ وهذا بين • قوله : ﴿ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْء بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبني ﴾ شرط وهو لازم ، والمسلمون عند شروطهم. ، وأحق الشروط أن يُوفّى به ما التزمه الأنبياء ، والتزم للأنبياء ، وقوله : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنّى عُذْرًا ﴾ يدل على قيام الاعتذار بالمرة الواحدة مطلقا ، وقيام الحجة من المرة الثانية بالقطع ؛ قاله آبن العربي • آبن عطية : ويشبه أن تكون هذه القصة أيضا أصلا الآجال في الأحكام التي هي ثلاثة ، وأيام المتلوم ثلاثة ؛ فتأمله •

قوله تعالى : «فَلَا تُصَاحِبْنِى»كذا قرأ الجمهور؛ أى لنابعنى ، وقرأ الأعرج «تَصْحَبْنِى» بفتح التاء والباء وتشديد النون ، وقرئ «تَصْحَبْنِي» أى تتبعنى ، وقرأ يعقوب «تُصْحِبْنِي» بفتح التاء والباء وتشديد النون ، وقرئ بن عمرو؛ قال الكسائى : معناه فلا تتركنى أصحبك ، بضم التاء وكسر الحاء؛ ورواها سهل عن أبى عمرو؛ قال الكسائى : معناه فلا تتركنى أصحبك ، «قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا » أى بلغت مبلغا تُعدر به فى ترك مصاحبتى ، وقرأ الجمهور : « مِنْ لَدُنِّي » بضم الدال ، إلا أن نافعا وعاصما خفّفا النون ، فهى « لدن » آتصلت بها ياء

المتكلم التي في غلامي وفرسي ، وكُسر ما قبل الياء كما كُسر في هـذه ، وقرأ أبو بكر عن عاصم «كَدْنِي » بفتح اللام وسكون الدال وتخفيف النون ، وروى عن عاصم «كُدْنِي » بضم اللام وسكون الدال ؛ قال ابن مجاهد : وهي غلط؛ قال أبو على : هذا التغليط يشبه أن يكون من جهة الرواية ، فأما على قياس العربيسة فهي صحيحة ، وقرأ الجمهور «عُدْرًا » ، وقرأ عيسي «عُدُرا » بضم الذال ، وحكى الداني أن أبيًا روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم «عُدْرِي» بكسر الراء وياء بعدها .

قوله تعالى : فَانطَلَقَا حَتَى إِذَ آ أَتَكَ أَهْلَهَا قَرْيَة اسْتَطْعَمَ آ أَهْلَهَا فَأَبُوا أَن يُنقَضَّ فَأَقَامَهُ وَاللَّهُ فَأَبُوا أَن يُنقَضَّ فَأَقَامَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُواللَّهُ الللْمُواللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّةُ اللْمُواللَّهُ الللْمُ الللْمُ

<sup>(</sup>۱) فى بعض النسخ : « رحكى الدارانى » •

فيه اللاث عشرة مسئلة:

الأولى – قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا أَتَيَا آهْلَ قَرْيَةٍ ﴾ فى صحيح مسلم عن أبى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم : لك ما ﴾ فطافا فى المجالس فـ ﴿ اَسْتَطْعَهَا أَهْلَهَا فَأَبُوا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا حِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴾ يقول : ما ئل قال : ﴿ فَأَقَامَهُ ﴾ الحضر بيده قال له موسى : قوم أتيناهم فلم يضيّفونا ، ولم يطعمونا ﴿ لَوْ شِئْتَ لَا تُخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ، قالَ هَـذَا فَرَاقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ سَأَ نَبِينُكُ سِتَأُويلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : 2 يرحم الله موسى لوَدِدْتُ أنه كان صَبَر حتى يقصَّ علينا من أخبارهما " .

الثانيــة ــ واختلف العلماء في القرية؛ فقيل: هي أَبُلَة؛ قاله قتادة، وكذلك قال محمد ابن سيرين، وهي أبخل قرية وأبعدها من السماء، وقيل: أَنْطاكية، وقيل: بجزيرة الأندلس؛ روى ذلك عن أبي هريرة وغيره، ويذكر أنها الجزيرة الخضراء، وقالت فرقة الهي بَاجَرُوان وهي بناحية أَذْرَ بيجان، وحكى السهيليّ وقال: إنها برقة = الثعلبي: هي قرية من قرى الروم يقال لها ناصرة، وإليها تنسب النصارى؛ وهذا كله بحسب الخلاف في أي ناحية من الأرض كانت قصة موسى، والله أعلم بحقيقة ذلك .

الثالثـــة – كان موسى عليه السلام حين سقى لبنتى شعيب أحوج منه حين أتى القرية مع الخضر، ولم يسأل قوتا بل ســق آبتداء، وفي القــرية سألا القوت ؛ وفي ذلك للعلماء انفصالات كثيرة؛ منها أن موسى كان في حديث مَدْين منفردا وفي قصة الخضر تبعا لغيره .

قلت : وعلى هـــذا المعنى يتمشى قوله فى أقل الآية لفتاه « آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا » فأصابه الجوع مراعاة لصاحبه يوشع؛ والله أعلم .

وقيل : لما كان هـ ذا سفر تأديب و كل إلى تكلّف المشقة، وكان ذلك سـفر هجرة فوكل إلى العون والنصرة بالقوت .

الرابعـــة — ف هذه الآية دليل على سؤال القوت، وأن من جاع وجب عليه أن يطلب ما يردّ جوعه خلافا لجهال المتصوفة. والاستطعام سؤال الطعام، والمراد به هنا سؤال الضيافة،

بدليل قوله: « فأبوا أَنْ يُضِيَّفُوهُما » فاستحق أهل القرية لذلك أن يُدْمُوا ، وينسبوا إلى اللؤم والبخل ، كما وصفهم بذلك نبينا عليه الصلاة والسلام = قال قتادة في هذه الآية : شرَّ اللؤم والبخل ، كما وصفهم بذلك نبينا عليه الصلاة والسلام = قال قتادة في هذه الآية : شرَّ اللؤم التي لا تضيف الضيف ولا تعرف لابن السبيل حقه و يظهر من ذلك أن الضيافة كانت عليهم واجبة ، وأن الخضر وموسى إنما سألا ما وجب لها من الضيافة ، وهذا هو الأليق بحال الأنبياء ، ومنصب الفضلاء والأولياء ، وقد تقدّم القول في الضيافة في «هود» والحد لله ، ويعفو الله عن الحريري حيث استخف في هذه الآية وتَمَجَّن ، وأتي بخطل من القول وزل ، فا ستدل بها على الكُدْية والإلحاح فيها ، وأن ذلك ليس بمعيب على فاعله ، ولا منقصة عليه ؛ فقال :

و إِنْ رُدِدْتَ فِمَا فِي الرِدِّ مَنقصةٌ \* عليكَ قد رُدَّ موسى قبلُ والْخَيَضُرَ قلت : وهـذا لعب بالدين، وآنسلال عن آحترام النبيين، وهي شِنْشِنةَ أدبية، وهفوة سخافية؛ و يرحم الله السلف الصالح، فلقد بالغوا في وصية كل ذي عقل راجح، فقالوا : مهما كنت لاعبا بشيء فإياك أن تلعب بدينك ،

الخامسة \_ قوله تعالى : « جِدَارًا » الجدار والجدّر بمعنّى؛ وفي الخبر : ووحتى يبلغ الماء الجدر" ، ومكان جَديرُ بُنى حواليه جدار ، وأصله الرفع ، وأجدرت الشجرة طلعت ؛ ومنه الجدري" .

السادسية - قوله تعالى: «يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ» أى قرب أن يسقط، وهذا مجاز وتوسع وقد فسره في الحديث بقوله: و مائل " فكان فيه دليل على وجود المجاز في القرآن، وهو مذهب الجمهور و جميع الأفعال التي حقها أن تكون للمي الناطق متى أستندت إلى جماد أو بهيمة فإنما هي استعارة، أى لوكان مكانهما إنسان لكان ممتثلا لذلك الفعل، وهذا في كلام العرب وأشعارها كثير، فن ذلك قول الأعشى:

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ٩ ص ٤ ٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (۲) هو صاحب المقامات المشهورة ، والبيت الآتي الذي لمح فيه إلى الآية من مقامته « الصعدية » . (٣) الكدية : تكفف الناس .

وبيبيك الحديث في مخاصمة الزبير لرجل من الأنصار في سيول شريج الحرّة فقال صلى الله عليه وسلم : °° أستى يا زبير ثم الحبس المساء حتى يرجع إلى الحدر'' أراد ما رفع حول المزرعة كالحدار م

أَتْنَهُون ولَا يَنْهَى ذَوِى شَــطَط \* كَالطَّعْنِ يَذَهبُ فيه الزيَّتُ والفُتُلُ فأضاف النهى إلى الطعن ، ومن ذلك قولُ الآخر :

يُرِيكُ الرمُحُ صدر أَبِي بَرَاءٍ \* ويرغبُ عن دماء بني عقيــل وقال آخر :

إنَّ دهرا يُلُقُ شَمْـلِي بِجُمْلٍ \* لَزْمَانُ يَهُــمُ بالإحسان وقال آخر:

فى مهمـــه فُلِقت به هاماتهُ \* فَلْقَ الفَّـوس إذا أردن نُصُــولاً أى شُوتا فى الأرض ؛ من قولهم : نَصَــل السيفُ إذا ثبَتَ فى الرميــة ؛ فشبة وقع السيوف على رءوسهم بوقع الفَّوس فى الأرض ، فإن الفاس يقع فيها ويثبت لا يكاد يخرج . وقال حسان بن ثابت :

لَوَ ٱنَّ الْلُؤْمَ يُنسبُ كَانَ عَبْدَ \* قَبِيدَ الوجهِ أَعُو رَ مِن ثَقِيفِ وَقَالَ عَنْدَةِ :

نَّاذُورَ مِن وَقْعِ القَنَىٰ بِلَبَانِهِ ﴿ وَشَكَا إِلَىٰ بِعَـبْرَةٍ وَتَحَمَّكُمِ مِلْ اللَّهِ اللَّهِ اللّ وقد فَسَر هذا المعنى بقوله ﴿

\* لوكان يَدْرِى ما الْمُحَاوَرةُ آشتكَى \*

وهذا في هـذا المعنى كثير جدا . ومنه قول الناس : إن دارى تنظر إلى دار فلان . وفي الحديث : و آشتكت النار إلى ربّا " . وذهب قوم إلى منع الحجاز في القرآن ، منهم أبو إسحق الإسفوايني وأبو بكر مجـد بن داود الأصبهاني وغيرهما ، فإن كلام الله عن وجل وكلام رسوله حمـله على الحقيقة أولى بذى الفضـل والدّين ؛ لأنه يقصّ الحق كما أخبر الله تعالى في كتابه . ومما آحتجوا به أن قالوا : لو خاطبنا الله تعالى بالمجاز لزم وصفه بأنه متجوز تعالى في كتابه . ومما آحتجوا به أن قالوا : لو خاطبنا الله تعالى بالمجاز لزم وصفه بأنه متجوز

<sup>(</sup>١) الشطط : الحوروالظلم ؛ يقول : لا ينهى الظالم عن ظلمه إلا الطعن الحائف الذي يغيب فيه الفتل .

<sup>(</sup>٢) أى عنترة ال وتمسام البيت :

<sup>\*</sup> وَلَكَانَ او عَلَمِ الْكَلَامُ مُكَلِّي =

أيضا ، فإن العدول عن الحقيقة إلى المجاز يقتضى العجز عن الحقيقة ، وهـو على الله تعالى عال ، قال الله تعالى « يَوْمَ تَشْهَدُ عليهم أَلْسِتَهُم وَأَيْدِيهِم وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وقال تعالى : « إِذَا رَأَيْهُم مِنْ مَكَانِ بَعِيدِ سَمَعُوا لَمَسَ وَقال تعالى : « إِذَا رَأَيْهُم مِنْ مَكَانِ بَعِيدِ سَمَعُوا لَمَسَ تَغَيِّظًا وَزَفِيرًا » وقال تعالى : « تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وتولَّى » وقال شدى النار إلى ربها " قوال تعالى الله النار والحنة " وماكان مثلها حقيقة ، وأن خالقها الذي أنطق كل شيء أنطقها " وفي صحيح مسلم من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قو فيه فيه و يقال لفخذه أنطق فتنطق عند أن وحله وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي يَسخط الله عليه " هذا في الآخرة ، وأمّا في الدنيا ؛ ففي الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى عذبة سؤطه وشراك نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس وحتى تكلم الرجل عذبة سؤطه وشراك نعال وهذا حديث حسن غرب " قال أبو عيسي ] :

السابعة — قوله تعالى: « فَأَقَامَهُ » قيل: هدمه ثم قعد يبنيه ، فقال موسى للخضر: «لَوْ شَمَّتَ لَآتُكَذْتَ عَلَيْهِ أَجْوا » لأنه فعلَّ يستحق أجرا ، وذكر أبو بكر الأنبارى عن آبن عباس عن أبى بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قرأ « فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فهدمه ثم قعد يبنيه » قال أبو بكر: وهذا الحديث إن صح سنده فهو جارة عن الرسول عليه الصلاة والسلام مجرى التفسير للقرآن ، وأن بعض الناقلين أدخل [تفسير] قرآن في موضع فسرى أن ذلك قرآن نقص من مصحف عثمان ، على ما قاله بعض الطاعنين ، وقال سعيد بن جبير: مسحه بيده وأقامه فقام ، وهذا القول هو الصحيح ، وهو الأشبه بأفعال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، بل والأولياء ، وفي بعض الأخبار: إن شُمْك ذلك الحائط كان ثلاثين ذراعا بذراع . ذلك القرن ، وطوله على وجه الأرض خميائة ذراع ، وعرضه خمسون ذراعا ، فأقامه المضر

<sup>(</sup>١) ليعذر: بالبناء للفاعل من الإعدار، والمعنى : ليزيل الله عدره من قبل نفسه ،

<sup>(</sup>٢) الزيادة من صحيح الترمذي . (٣) زيادة يقتضيها السياق ، وفي الأصل : «أدخل قرآنا ... الخ»

عليه السلام أى سوَّاه بيده فآستقام؛ قاله الثعلبي في كتاب « العرابس » . فقال موسى للخضر: « لَوَّ شِئْتَ لَاَئْخَذْتَ عَلَيْـهِ أَجْرًا » أى طعاما تأكله ، ففي هـذا دليل على كرامات الأولياء، وكذلك ما وصف من أحوال الخضر عليه السلام في هذا الباب كلها أمور خارقة للعادة ؛ هذا إذا تنزلنا على أنه ولى لانبي " .

وقوله تعالى: «وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِى» يدل على نبوّته وأنه يوحى إليه بالتكليف والأحكام، كما أوحى للأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير أنه ليس برسول؛ والله أعلم =

الشامنة - واجب على الإنسان ألا يتعرض للجلوس تحت جدار مائل يخاف سقوطه، بل يسرع في المشى إذا كان مارا عليه؛ لأن في حديث النبي عليه الصلاة والسلام و إذا من أحدكم بطربال مائل فليسرع المشى ، قال أبو عبيد القاسم بن سلام: كان أبو عبيدة يقول: الطّربال شبية بالمنظرة من مناظر العجم كهيئة الصّومعة؛ والبناء المرتفع؛ قال جرير:

أَنْوَى بها شَذْبُ العُرُوقِ مُشَذَّبُ \* فَكَأَنَمَا وَكَنَتُ عَلَى طِـرْ بالِ يقال منه : وَكَن يَكِن إذا جلس • وفي الصحاح : الطِّرْ بال القطعة العالمية من الجـدار ، والصخرة العظيمة المشرفة من الجبل، وطَرَابيل الشام صوامعها • ويقال : طَرْ بل بَوْلَه إذا مده إلى فوق •

التاسيعة — كرامات الأولياء ثابتة على مادلت عليه الأخبار الثابتة ، والآيات المتواترة ، ولا ينكرها إلا المبتدع الجاحد ، أو الفاسق الحائد ؛ فالآيات ما أخبر الله تعمالى فى حق مريم من ظهور الفواكه الشتوية فى الصيف ، والصيفية فى الشتاء — على ما تقدم — وما ظهر على يدها حيث أمرت النخلة وكانت يابسة فأثمرت ، وهى ليست بنبية ؛ على الخلاف ، ويدل عليها ما ظهر على يد الخضر عليه السلام من خرق السفينة ، وقتل الغلام ، وإقامة الحدار ، قال بعض العلماء ، ولا يجوز أن يقال كان نبيا ؛ لأن إثبات النبوة لا يجوز بأخبار

<sup>(</sup>۱) ألوى : ذهب بها حيث أراد .

<sup>(</sup>٢): شذب المروق : ظاهر المروق لقلة اللجم " من قولهم .: رجل مشذب أى خفيف قليل اللجم :

الآحاد، الاسيما وقد روى من طريق التواتر – من غير أن يحتمل تأويلا – بإجماع الأمة قوله عليه الصلاة والسلام: وولا بهي بعدى وقال تعالى: «وخَاتَمَ النَّبِيينَ» والخضر و [الياس] جميعا باقيان مع هذه الكرامة، فوجب أن يكونا غير نبيين، لأنهما لوكانا نبيين لوجب أن يكون بعد نبينا عليه الصلاة والسلام نبى الا ما قامت الدلالة في حديث عيسي أنه ينزل بعده عليه الصلاة والسلام نبى الا ما قامت الدلالة في حديث عيسي أنه ينزل بعده •

قلت : الخضركان نبيا \_ على ما تقدم \_ وليس بعد نبينا عليه الصلاة والسلام سي» النبوة بعده أبدا ؛ والله أعلم ه

العاشرة العالم الناس هل يجوز أن يعلم الولى أنه ولى أم لا؟ على قولين : أحدهما النه لا يجوز ؛ وأن ما يظهر على يديه يجب أن يلاحظه بعين خوف المكر، لأنه لا يأمن أن يكون مكا واستدراجا له ؛ وقد حكى عن السّرى أنه كان يقول : لو أن رجلا دخل بستانا فكله من رأس كل شجرة طير بلسان فصيح : السلام عليك يا ولى الله ؛ فلو لم يخف أن يكون ذلك مكرا لكان ممكورا به ؛ ولأنه لو علم أنه ولى لزال عنه الخوف ، وحصل له الأمن ، ومن شرط الولى أن يستديم الخوف إلى أن لمتنزل عليه الملائكة ، كما قال عن وجل : «نَسَنَزّلُ مَلَيْهُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَعَاقُوا وَلا يَحْوزُلُولِي إلى أن لمتنزل عليه الملائكة ، كما قال عن وجل : «نَسَنَزّلُ مَلَيْهُ ولا يدرى أحد ما يختم له به ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : " إنما الأعمال بالخواتيم "، القول الناني أنه يجوز للولى أن يعلم أنه ولى الله ترى أن الذي عليه الصلاة والسلام يجوز أن يعلم أنه ولى الله تمالى ، فأذ له أن يعلم ذلك . وقد أخبرالنبي عليه الصلاة والسلام من عالى العشرة من أهل الجنة ، ثم لم يكن أن وال خوفهم ، بل كانوا أكثر تعظيا لله سبحانه وتعالى، وأشد خوفا وهيبة ؛ فإذا جاز في ذلك زوال خوفهم ، بل كانوا أكثر تعظيا لله سبحانه وتعالى، وأشد خوفا وهيبة ؛ فإذا جاز للهشرة ذلك ولم يخرجهم عن الخوف فكذلك غيرهم . وكان الشبلي يقول : أنا أمّان هسذا للعشرة ذلك ولم يخرجهم عن الخوف فكذلك غيرهم . وكان الشبلي يقول : أنا أمّان هسذا الحائب ، فألما مات ودُفن عبر الديلم دجلة ذلك اليوم، وآستولوا على بغداد، و يقول الناس : مصيبتان موت الشبل وعب ور الديلم . ولا يقال : إنه يحتمل أن يكون ذلك آستدراجا لأنه مصيبتان موت الشبل وعب ور الديلم . ولا يقال : إنه يحتمل أن يكون ذلك آستدراجا لأنه

<sup>(</sup>١) في الأصل: «دانيال» وهو تحريف .

لوجاز ذلك لجاز ألا يعرف النبي أنه نبيّ وولى الله، لجواز أن يكون ذلك ٱستدراجًا ، فلما لم يجز ذلك لأن فيــه إبطال المعجزات لم يجز هذا ، لأن فيه إبطال الكرامات . وما روى من ظهور الكرامات على يدى بلعام وآنسلاخه عن الدين بعدها لقوله : «فانسلخ منها» فليس في الآية أنه كان وليا ثم آنسلخت عنــه الولاية . وما نقل أنه ظهر على يديه ما يجرى مجرى الكرامات هو أخبار آحاد لا توجب العلم ؛ والله أعلم . والفرق بين المعجزة والكرامة أن الكرامة من شرطها الأستنار، والمعجزة من شرطها الإظهار. وقيل: الكرامة ما تظهر من غير دعوى ، والمعجزة ما تظهر عند دعوى الأنبياء، فيطالبون بالبرهان فيظهر أثر ذلك. وقد تقدم في مقدّمة الكتاب شرائط المعجزة ، والحمد لله تعالى وحده لا شريك له . وأما الأحاديث الواردة في الدلالة على شهـوت الكرامات ، فمن ذلك ما خرجه البخارى من حديث أبى هريرة قال : بعث رسـول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رَهْط سَريَّةً عَيْنًا وأُمِّن عليهم عاصمَ بن ثابت الأنصاريُّ وهو جدُّ عاصم بن عمــر بن الخطاب رضي الله عنه، فانطلقوا حتى إذا كانوا بالهَــدْأَة وهي بين عُسفان ومكة ذُكِرُوا لحيٌّ من هُذَيْل يقال لهم بنو لحيان، فنفروا إليهم قريبًا من ماثتي راجل كلهم رام، فا قتصُّوا آثارهم حتى وجدوا مأكلهم تمرا تزودوه من المدينة، فقالوا: هذا تمر يثرب؛ فآقتصوا آثارهم، فلما رآهم عاصم وأصحابه لحــُــوا إلى فَدُفُدً، وأحاط بهم القوم، فقالوا لهم: ٱنزلوا فأعطونا أيديكم ولكم العهد والميثاق ألا نقتل منكم أحدا؛ فقال عاصم بن ثابت أمير السريّة : أما فوالله لا أنزل اليوم في ذمة الكافر، اللهم أخبر عنا نبيُّك، فَرَمُوا بالنَّبل فقتلوا عاصما في ســبعة، فنزل إليهم ثلاثة رهـط بالعهد والميشاق، وهم خُبَيْب الأنصاريّ وآبن الدُّثنــة ورجل آخر، فلما آستمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فأوثقوهم، فقال الرجل الثالث : هــذا أوّل الغدر ! والله لا أصحبكم ؛ إن لى في هؤلاء لأسوة \_ يريد القتلى \_ فحرّروه وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل فقتـــلوه؛ فأنطلقوا بخُبيب وآبن الدُّثنة حتى باعوهما بمكة بعـــد وقعة بدر، فابتـــاع خُبيباً بنو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف، وكان خُبيب هو الذي قتـــل الحرث بن (١) وقبل ١ أمر عليهم مرثد بن أبي مرثد الغنوى . (٢) قال القسطلانى : هذا وهم؟ و إنما هو خال عاصم ، لأن أم عاصم جميلة بنت ثابت. (٣) فدفد: رابية مشرفة. (٤) الرجل الآخر هو عبدالله بن طارق.

عامر يوم بدر ، فلبث خُبيب عندهم أسريرا ، فأخبر عبيد الله بن عياض أن بنت الحرث أخبرته أنهم حين آجتمعوا آستعار منها موسى يَسْتحدُّ بها فأعارته افأخذ آبنُ لى وأنا غافلة حتى أتاه ، قالت : فوجدته مجلسه على فحذه والموسى بيده ، ففزعتُ فزعة عرفها خُبيب فى وجهى ، فقال التخشين أن أفتله ؟ ما كنت الأفعل ذلك ، قالت : والله مارأيت أسيرا قطّ خيرا من خُبيب ، والله لقد وجدته يوما يأكل قطف عنب فى يده ، وإنه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمر ، وكانت تقول : إنه لرزق رزقه الله تعالى خُبيبا ، فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه فى الحلّ قال لهم خُبيب : دعونى أركع ركمتين ، فتركوه فركع ركمتين ثم قال : لوالا أن تظنوا أن ما بى جزع من الموت لزدت ، ثم قال : اللهسم أحْصِهم عددا ، وأقتلهم بدَدًا ، والا ثُبَق منهم أحدا ، ثم قال :

ولست أبالي حِينَ أَفْتَـلُ مُسْلِماً \* على أَى شِـقٌ كَانَ بِنَّه مَصْرَعِي وَلَاكَ فَي ذَاتِ الإلهِ و إِنْ يَشَـأُ \* يبارِكُ على أوصالِ شِـلْوٍ مُمَزَّعِ

فقتله بنو الحرث، وكان خُبيب هو الذي سنّ الركعتين لكل آمرئ مسلم قُتل صَبْراً؛ فا ستجاب الله تعالى لعاصم يوم أصيب ؛ فأُخبر النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه خبرهم وما أصيبوا ، وبعث ناسٌ من كفار قريش إلى عاصم حين حُدّثوا أنه قتل ليؤتوا بشيء منه يعرفونه، وكان قد قتل رجلا من عظائهم يوم بدر؛ فبعث الله على عاصم مثل الظّلة من الدّبر فحمته من رُسلهم، فلم يقدروا على أن يقطعوا من لجمه شيئا ، وقال ابن إسحق في هذه القصة : وقد كانت هذيل حين قتل عاصم بن ثابت أرادوا رأسه ليبيعوه من سُلافة بنت سعد بن شُهَيْد، وقد كانت فذرت حين أصاب آبنيها بأُحد لئن قَدرت على رأسه لتشرَبن في فَيْهِ الجمر فينعهم الدّبر، فلما حالت بينه و بينهم قالوا ١ دعوه حتى يُسي فتذهب عنه فناخده، فبعث الله تعالى الوادي فاحتمل عاصما فذهب، وقد كان عاصم أعطى الله تعالى عهدا ألّا يمسٌ مشركا ولا يمسه مشرك فاحتمل عاصما فذهب، وقد كان عاصم أعطى الله تعالى عهدا ألّا يمسٌ مشركا ولا يمسه مشرك أبدا في حياته، وعن عمرو بن أمية الضّمري :

<sup>(</sup>١) الدبر: الزنابيرأوذكورالنحل . (٢) القحف: الجمجمة .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه عينا وحده فقال : جئت إلى خشبة خُبيب فرقيت فيها وأنا أتخوف العيون فأطلقته ، فوقع في الأرض ، ثم آفتحمت فانتبذت قليلا ، ثم آلتفت فكأنما آبتلعته الأرض ، وفي رواية أخرى زيادة : فلم نذكر لحبيب رمّة حتى الساعة ؛ ذكره البيهق ، الحادية عشرة — ولا ينكر أن يكون للولى مال وضيعة يصون بها ماله وعياله ، وحسبك بالصحابة وأموالهم مع ولايتهم وفضاهم ، وهم الجحة على غيرهم ، وفي صحيح مسلم عن أبي هرية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : قل بينما رجل بفلات من الأرض فسمع صوتا في سحابة آسقي حديقة فلان فتنحى ذلك السّحابُ فأفرغ ماء في حريقته يُحوِّل الماء بمسحاته الشّراج قد آستوعبت ذلك الماء كلّة فتتبع الماء فإذا رجل قائم في حديقته يُحوِّل الماء بمسحاته فقال يا عبد الله ما آسمك قال فلان الاسم الذي سمعه في السّحابة فقال له يا عبد الله لم سألتني عن آسمي قال إني سمعت صوتا في السحاب الذي هذا ماؤه يقول آسق حديقة فلان لاسمك فا تصنع فيها قال أمّا إذ قلت هذا فإني أنظر إلى ما يخرج منها فأتصدق بثلثه وآكل أنا وعيالي ثائا وأرد فيها ثلثه و رواية و وأجعل ثلثه في المساكين والسائلين وآين السبيل " .

قلت: وهذا الحديث لا يناقضه قوله عليه الصلاة والسلام: ودلا تتقذوا الضّيعة فتركنوا إلى الدنيا تخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود وقال فيه حديث حسن ؛ فإنه محمول على من آتخذها مستكثرا أو متنعها ومتمتعا بزهرتها، وأما من آتخذها معاشا يصون بها دينه وعياله فاتخاذها بهذه النية من أفضل الأعمال، وهي من أفضل الأموال؛ قال عليه الصلاة والسلام: در نعم المال الصالح للرجل الصالح ". وقد أكثر الناس في كرامات الأولياء وماذكوناه فيه كفاية ؛ والله الموفق للهداية .

الثانية عشرة — قوله تعالى : « لَا تَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا » فيه دليل على صحة جواز الإجارة ، وهى سنة الأنبياء والأولياء على ما يأتى بيانه فى سورة « القصص » إن شاء الله تعالى ، وقرأ الجمهور « لَا تَّخَذْتَ » وأبو عمرو « لَتَخِذْتَ » وهى قراءة ابن مسعود والحسن وقتادة ، وهما

<sup>(</sup>١) حرة: أرض ذات حجارة سود . والشرجة: طريق الماء ومسيله: ﴿ ٢ُ) المسحاة: الحجرفة من الحديد.

<sup>(</sup>٣) فى تفسير قوله تعالى : « قالت إحداهما يا أبت استأجره ... الح » آية ٢٦

لغتان بمعنى واحد من الأخذ، مثل قولك: تَبِع واتّبع، وتَقي واتّق وأدغم بعض القراء الذال في التاء، ولم يدغمها بعضهم وفي حديث أبي بن كعب ولو شئت لأوتيت أجرا وهذه صدرت من موسى سؤالا على جهة العَرْض لا الاعتراض، فعند ذلك قال له الخضر: «هَذا فَرَاقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ» بحكم ما شرطت على نفسك وتكريره «بيني و بينك» وعدوله عن بيننا لمعنى التأكيد وقال سيبويه: كما يقال أخرى الله الكاذب منى ومنك؛ أى منا وقال ابن عباس: وكان قول موسى في السفينة والغلام لله، وكان قوله في الجدار لنفسه لطلب شيء من الدنيا، فكان سبب الفراق وقال وهب بن مُنبّة: كان ذلك الجدار جدارا طوله في السماءمائة ذراع وفكان سبب الفراق وقال وهب بن مُنبّة : كان ذلك الجدار جدارا طوله في السماءمائة ذراع و

الثالثة عشرة – قوله تعالى : « سَأُنبَّتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا » تأويل الشيء مآله ؛ أى قال له : إنى أخبرك لم فعلتُ ما فعلتُ ، وقيل فى تفسير هذه الآيات التى وقعت لموسى مع الخضر : إنها حُجّه على موسى ، وعجبا له ، وذلك أنه لما أنكر أمر خرق السفينة نودى : يا موسى أين كان تدبيرك هذا وأنت فى التابوت مطروحا فى اليم ! فلما أنكر أمر الغلام قيل له : أين إنكارك هذا من وكرك القبطى وقضائك عليه ! فلما أنكر إقامة الجدار نودى : أين هذا من رفعك حجر البئر لبنات شعيب دون أجر !

قوله تعالى ، أمَّا السّفينة فكانت لِمستكين يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتُ الْمُ الْعَيْمَا وَكُونًا الْعُلَامُ الْعُلَامُ الْعُلَامُ الْعَيْمَا وَكُونًا وَكُونًا الْعُلَامُ الْعُلَامُ فَكَانَ أَبُواهُ مُؤْمِنَيْنِ فَقَشِينَا أَن يُرْهِقَهُمَا طُغْيَدُنَا وَكُفْرًا رَبِي فَأَرَدُنَا أَن يُرْهِقَهُمَا طُغْيَدُنَا وَكُفْرًا رَبِي فَأَرَدُنَا أَن يُرِهِقَهُمَا طُغْيَدُنَا وَكُفْرًا رَبِي فَأَرَدُنَا أَن يُبِدِكُمُ مَا رَبُّمَا رَبُّمَا وَكَانَ الْمُدينَة وَكَانَ تَحْتَهُ كُن لَمُ الله وَكَانَ الْبُوهُمَا وَكَانَ الْمُوهِمَا وَكَانَ الْمُوهِمَا وَكَانَ الْبُوهُمَا وَكَانَ الْمُوهُمَا وَكَانَ اللّهُ مَا وَكَانَ اللّهُ مَن وَيِكَ صَالًا عَالَهُ مَا وَكَانَ اللّهُ مَن وَيِكَ وَمَا فَعَالَهُ وَمَا وَكَانَ اللّهُ مَن وَيَكُ

قوله تعالى : ﴿ أَمَّا السّفينَة فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمُلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ آستدل بهذا من قال : إن المسكين أحسن حالا من الفقير ، وقد مضى هذا المعنى مستوفى فى سورة « براءة » ، وقد قيل : إنهم كانوا تجارا ولكن من حيث هم مسافرون عن قسلة فى بلسة بحر ، وبحال ضعف عن مدافعة خطب عَبْر عنهم بمساكين ؛ إذ هم فى حالة يُشسقق عليهم بسببها ، وهذا كانت ضعف عن مدافعة خطب فقي وقع لى وهمسلة أو خطب : مسكين ، وقال كعب وغيره : كانت لعشرة إخوة من المساكين ورثوها من أبيهم ؛ خمسة زَمْنى ، وخمسة يعملون فى البحر ، وقيل : كانوا سبعة لكل واحد منهم زَمَانة ليست بالاخر ، وقيد ذكر النقاش أسماهم ؛ فأما العالى منهم فأحدهم كان مجذوما ؛ والشانى أعور ، والثالث أعرج ، والرابع آدر ، والخامس مجوما لا تنقطع عنمه الحمى الدهر كله وهو أصغرهم ؛ والخمسة الذين لا يطيقون والوم ؛ ذكره الثعلبي ، وقرأت فرقة : « لِمَسّا كين » بتشديد السين ، وآختاف فى ذلك والروم ؛ ذكره الشفينة ، وذلك أن المسّاك هو الذي يسك رجل السفينة ، وكل الخدمة فقيل : هم مَلاحو السفينة ، وذلك أن المسّاك هو الذي يسك رجل السفينة ، وكل الخدمة الحلود واحدها مَسْك ، والأظهر قراءة « مساكين » بالتخفيف جمع مسكين ، وأن معناها : إن السفينة لقوم ضعفاء ينبغي أن يشفق عليهم ، والته أعلم ،

قوله تعالى : ﴿ وَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ أى أجعلها ذات عيب، يقال ! عِبتُ الشيء فعاب إذا صار ذا عَيب فهو معيب وعائب وقوله : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكُ يَأْخُذُكُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ قرأ ابن عباس وعثمان بن عفان «صالحة» قرأ ابن عباس وعثمان بن عفان «صالحة» و «وراء» أصلها بمعنى خلف؛ فقال بعض المفسرين : إنه كان خلفه وكان رجوعهم عليه و والأكثر على أن معنى «وراء» هنا أمام؛ يعضُده قراءة أبن عباس وابن جبير «وكان أمامهُمْ مَلكُ وذلك يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَعِيحَةٍ غَصْبًا » وقال ابن عطية : «وراءهم » هو عندى على بابه ؛ وذلك يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَعِيحَةٍ غَصْبًا » وقال ابن عطية : «وراءهم » هو عندى على بابه ؛ وذلك

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٨ ص ١٦٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

أن هذه الألفاظ إنما تجىء مراعى بها الزمان ، وذلك أن الحدث المقدّم الموجود هو الأمام ، والذى يأتى بعده هو الوراء وهو ما خلف ، وذلك بخلاف ما يظهر بادى الرأى ، وتأمّل هذه الألفاظ فى مواضعها حيث وردت تجدها تطرد ، فهده الآية معناها : إن هؤلاء وعملهم وسعيهم يأتى بعده فى الزمان غصب هذا الملك ، ومن قرأ «أمامهم» أراد فى المكان ، أى كأنهم يسيرون إلى بلد ، وقوله عليه الصلاة والسلام : و الصلاة أمامك " يريد فى المكان ، في يسيرون إلا فكونهم فى ذلك الوقت كان أمام الصلاة فى الزمان ، وتأمل هذه المقالة فإنها مريحة من شغب هذه الألفاظ ، ووقع لقتادة فى كتاب الطبرى «وكان وراءهم ملك» قال قتادة : أمامهم ألا تراه يقول : من « ورائيم جهنم » وهى بين أيديهم ، وهذا القول غير مستقيم ، وهذه هى العجمة التى كان الحسن بن أبى الحسن يضبّج منها ؛ قاله الزجاج .

قلت: وما آختاره هـذا الإمام قد سبقه إليه في ذلك آبن عرفة؛ قال الهروى" قال آبن عرفة: يقول القائل كيف قال «من ورائه» وهي أمامه؟ فزعم أبو عبيد وأبو على قطرب أن هـذا من الأضداد، وأن وراء في معنى قدام، وهـذا غير محصل؛ لأن أمام ضد وراء، وإنما يصلح هـذا في الأوقات، كقولك للرجل إذا وعد وعدا في رجب لرمضان ثم قال: ومن ورائك شعبان لحاز وإن كان أمامه، لأنه يخلفه إلى وقت وعده؛ وأشار إلى هذا القول أيضا القشيري وقال: إنما يقال هذا في الأوقات • ولا يقال للرجل أمامك إنه وراءك؛ قال الفراء: وجوزه غيره؛ والقوم ماكانوا عالمين بخبر الملك، فأخبر الله تعالى الحضر حتى عَيَّب السفينة؛ وذكره الزجاج • وقال الماوردي : آختلف أهل العربية في استعال وراء موضع أمام على ثلاثة أقوال: أحدها \_ يجوز استعالها بكل حال وفي كل مكان وهو من الأضداد أمام على ثلاثة أقوال: أحدها \_ يجوز استعالها بكل حال وفي كل مكان وهو من الأضداد قال الله تعالى: «وَمِنْ وَرَائِهُمْ جَهَنَّهُ أي من أمامهم: وقال الشاعى:

أَترجو بَنُو مَرْوانَ سَمْعِي وطاعَتى \* وقَوْمِي تَمْـيُمُ وَالفَـــلَاةُ وَرَائِيمَــا

<sup>(</sup>١) الحديث في الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة .

<sup>(</sup>۲) هو سوار بن المضرب -

يعنى أمامى ، والشانى ـ أن وراء تستعمل فى موضع أمام فى المواقيت والأزمان لأن الإنسان يَحُوزها فتصير وراءه ولا يجوز فى غيرها ، الشالث ـ أنه يجوز فى الأجسام التى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر ولا يجوز فى غيرها ؛ وهذا قول على بن عيسى ، واختلف فى اسم هدذا الملك فقيسل : هُدَد بن بُدَد ، وقيسل : الجَلَنْدى ؛ وقاله السهيلى ، وذكر البخارى آسم الملك الآخذ لكل سفينة غصبا فقال : هو [هُدَد بن بُدَد والغلام المقتول] آسمه جَيْسور ، وهكذا قيدناه فى «الجامع» من رواية يزيد المَرْوزى» ، وفى غير هذه الواية حَيْسور بالحاء وعندى فى حاشية الكتاب رواية ثالثة : وهى حَيْسون = وكان يأخذ كل سفينة جيدة غصبا فلذلك عابها الخضر وخرقها ؛ ففى هذا من الفقه العمل بالمصالح إذا تحقق وجهها ، وجواز إصلاح كل المال بإفساد بعضه ، وقد تقدّم ، وفى صحيح مسلم وجه الحكة بخرق السفينة وذلك قسوله : فإذا جاء الذى يسيخرها وجدها منخرقة فتَجاوزَها ، فأصلحوها بخشبة ؛ الحديث ، وتحصّل من هذا الحضّ على الصبر فى الشدائد ، فكم فى ضمن ذلك المكرود من الفوائد ، وهذا معنى قوله : « وعَسَى أَنْ تَكَرَهُوا شَيْعًا وَهُو خَيْرُلَكُمُ » .

قوله تعالى ، ﴿ وَأَمَّا الْفُلَامُ فَكَانَ أَبُواَهُ مُؤْمِنَيْنِ ﴾ جاء فى صحيح الحديث ، و أنه طبع يوم طُبع كافرا ، وهذا يؤيّد ظاهره أنه غير بالغ، ويحتمل أن يكون خبرا عنه مع كونه بالغا؛ وقد تقديد م

قوله تعالى : ﴿ نَفَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُما ﴾ قيل : هو من كلام الخضر عليه السلام، وهو الذى يشهد له سياق الكلام، وهو قول كثير من المفسرين ؛ أى خفنا أن يرهقهما طغيانا وكفرا، وكان الله قد أباح له الاجتهاد فى قتل النفوس على هذه الجهة ، وقيل : هو من كلام الله تعالى وعنه عبر الخضر؛ قال الطبرى : معناه فعلمنا ؛ وكذا قال ابن عباس أى فعلمنا، وهذا كاكنى عن العلم بالخوف فى قوله : « إِلَّا أَنْ يَعَافَا أَلَّا يُقِيماً حُدُودَ الله » . وحكى أن أُبيًا قوأ « فَعَلْمَ ربك » . وقيل : الخشية بمعنى الكراهة ؛ يقال : فرقت بينهما خشية أن يقتتلا ؛ أى كراهة ربك » . وقيل : الخشية بمعنى الكراهة ؛ يقال : فرقت بينهما خشية أن يقتتلا ؛ أى كراهة

<sup>(</sup>١) الزيادة من صحيح البخارى .

ذلك . قال ابن عطية : والأظهر عندى فى توجيه هذا التأويل و إن كان اللفظ يدافعه أنها آستمارة ، أى على ظن المخلوقين والمخاطبين لو علموا حاله لوقعت منهم خشية الرهق للأبوين وقرأ ابن مسعود «فاف ربك» وهذا بين فى الآستعارة ، وهذا نظير ما وقع فى القرآن فى جهة الله تعالى من لعل وعسى وأن جميع ما فى هذا كله من ترج وتوقع وخوف وخشية إنما هو بحسبكم أيها المخاطبون . و «يرهقهما» يجشمهما و يكلفهما ، والمعنى أن يلقيهما حبه فى آتباعه فيضلا و يتدينا بدينه .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرَدُنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا ﴾ قرأ الجمهور بفتح الباء وشد الدال. وقرأ عاصم بسكون الباء وتخفيف الدال؛ أى أن يرزقهما الله ولدا . ﴿ خَيرًا مِنْهُ زَكَاةً ﴾ أى دينا وصلاحا ؛ يقال : بدّل وأبدل مثل مَهّل وأمهل ونَزّل وأنزل . ﴿ وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴾ قرأ ابن عباس «رُحُمًا » بالضم ، قال الشاعر :

وكيف بظلم جارية \* ومنه اللّينُ والرُّحُمُ اللّينُ والرُّحُمُ اللّينَ والرُّحُمُ اللّينَ والرُّحُمُ الباقون بسكونها؛ ومنه قول رُؤْ بَة بن العَجَاج 1 يا مُنزْلَ الرُّحْم على إدريسَا \* ومُنزْلَ اللَّهْن عــــلى إِبليسَـــا

وآختلف عن أبى عمرو و « رحما » معطوف على « زكاة » أى رحمة ؛ يقال : رَحِمه رحمة ورحما ؛ وألفه للتأنيث ، ومذكره رحم وقيل : الرَّحم هنا بمعنى الرَّحم ؛ قرأها آبن عباس «وأوصَل رُحماً » أى رَحما ، وقرأ أيضا «أزكى منه » وعن آبن جبير وآبن جريج أنهما بُدِّلا جارية ؛ قال الكلبي فتزوّجها نبى من الأنبياء فولدت له نبيا فهدى الله تعالى على يديه أمة من الأمم . قنادة : ولدت آئنى عشر نبيا ، وعن ابن جريج أيضا أن أمّ الغلام يوم قتل كانت حاملا بغلام مسلم وكان المقتول كافرا ، وعن آبن عباس : فولدت جارية ولدت نبيا ؛ وفي رواية : أبدلها الله به جارية ولدت سبعين نبيا ؛ وقاله جعفر بن مجد عن أبيه ؛ قال علماؤنا : وهذا بعيد ولا تُعرف كثرة الأنبياء إلا في بنى إسرائيل ، وهذه المرأة لم تكن فيهم ؛ ويستفاد من هده الاية تهوين المصائب بفقد الأولاد و إن كانوا قطعا من الأ بجاد ، ومن سَمَّ لقضاء من هده الاية تهوين المصائب بفقد الأولاد و إن كانوا قطعا من الأ بجاد ، ومن سَمَّ لقضاء

أسفرت عاقبته عن اليد البيضاء . قال قتادة : لقد فرح به أبواه حين وُلد وحَزِنا عليه حين قُتل، ولو بتى كان فيه هلاكهما، فالواجب على كل آمرئ الرضا بقضاء الله تعالى، فإن قضاء الله المؤمن فيما يكره خيرله من قضائه له فيما يحب .

قوله تمالى : ﴿ وَأَمَّا الْحِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ ﴾ هذان الغلامان صغيران بقرينة وصفهما باليتم ، واسمهما أصرم وصريم ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : و لا يُتُم بعد بلوغ " هذا هو الظاهر. وقد يحتمل أن يبقى عليهما آسم اليتم بعد البلوغ إن كانا يتيمين ، على معنى الشفقة عليهما ، وقد تقدم أن اليتم في الناس من قبل فقد الأب ؛ وفي غيرهم من الحيوان من قبل عليهما ، ودل قوله : « في المدينة » على أن القرية تسمى مدينة ؛ ومنه الحديث و أمَّرت أن المربة أكل القُرى " وفي حديث الهجرة و لمن أنت فقال الرجل : من أهل المدينة ؛ يعني مكة ، بقرية تأكل القُرى " وفي حديث الهجرة و لمن أنت فقال الرجل : من أهل المدينة ؛ يعني مكة ،

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ تَحْتُهُ كَنْزُ لَمْهُما ﴾ آختلف الناس فى الكنز؛ فقال عِكِمة وقتادة : كان مالا جسيا وهو الظاهر من آسم الكنز إذ هو فى اللغة المال المجموع؛ وقد مضى القول فيه . وقال ابن عباس اكان علما فى صحف مدفونة . وعنه أيضا قال : كان لوحا من ذهب مكتو با فيه بسم الله الرحمن الرحيم ، عبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ، عبت لمن يؤمن بالزق كيف يتعب ، عبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، عبت لمن يؤمن بالحساب كيف بالزق كيف يتعب ، عبت لمن يؤمن بالموت كيف يطمئن لها ، لا إله إلا الله عبد رسول يغفل ، عبت لمن يؤمن بالدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن لها ، لا إله إلا الله عبد رسول الله ، و روى نحوه عن عكرمة وعمر مولى غُفْرة الورواه عثمان بن عفان رضى الله عنه عن الني صلى الله عليه وسلم ،

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ ظاهر اللفظ والسابق منه أنه والدهما دِنْيَةً ، وقيل : هو الأب السابع ؛ قاله جعفر بن مجمد ، وقيل : العاشر فَخَفِظا فيه و إن لم يُذْكَر بصلاح ؛ وكان يسمى كاشحا ؛ قاله مقاتل ، وأسم أمهما دنياً ؛ ذكره النقاش ، ففيه ما يدل على أن الله تعالى يسمى كاشحا ؛ قاله مقاتل ، وأسم أمهما دنياً ؛ ذكره النقاش ، ففيه ما يدل على أن الله تعالى

<sup>(</sup>۱) باجع جـ ۲ ص ۱۶ طبعة ثانية • (۲) القرية هي مدينة الرسول عليه الصلاة والسلام = ومعنى أكلها القرى ما يفتح على أيدى أهلها من المدن = و يصيبون =ن غنائهها • (٣) راجع جـ ٨ ص ١٢٣ طبعة أولى أو ثانيــة • (٥) في روح المعاني : دهنا • أولى أو ثانيــة • (٥) في روح المعاني : دهنا •

يحفظ الصالح فى نفسه وفى ولده و إن بعدوا عنه ، وقد روى أن الله تعالى يحفظ الصالح فى سبعة من ذريته ؛ وعلى هذا يدل قوله تعالى : « إِنَّ وَلِيِّيَ اللهُ الَّذِي نَزَّلَ الْمُكَابَ وَهُوَ يَتُوَلَّى الصَّا لِحِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِى ﴾ يقتضى أن الحضر نبى ؛ وقد تقدم الخلاف فى ذلك . ﴿ ذَلِكَ تَأُويلُ ﴾ أى تفسير . ﴿ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً ﴾ قرأت فرقة «تَسْتَطِعْ» . وقرأ الجهور «تَسْطِعْ» قال أبو حاتم : كذا نقرأ كما فى خط المصحف . وهنا خمس مسائل :

الأولى - إن قال قائل لم يسمع لفتى موسى ذكر في أقل الآية ولا في آخرها ، قيل له : آختلف في ذلك ؛ فقال عكرمة لابن عباس ؛ لم يسمع لفتى موسى بذكر وقد كان معه؟ فقال ، شرب الفتى من الماء فخلد، وأخذه العالم فطبق عليه سفينة ثم أرسله في البحر ، و إنها لتموج به فيه إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه فشرب منه ، قال القشيرى " : وهذا إن ثبت فليس الفتى يوشع بن نون ؛ فإن يوشع بن نون قد عُمَّر بعد موسى وكان خليفته ؛ والأظهر أن موسى صرف فتاه لمالق الخضر، وقال شيخنا الإمام أبو العباس : يحتمل أن يكون أكتفى بذكر المتبوع عن التابع ؛ والله أعلم ،

الثانيــة ــ إن قال قائل: كيف أضاف الحضر قصة استخراج كنزالغلامين لله تعالى ، وقال في خرق السفينة: « فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَا » فأضاف العيب إلى نفسه ؟ قيل له : إنما أسند الإرادة في الحدار إلى الله تعالى لأنها في أمر مستأنف في زمن طويل غيب من الغيوب ، فسن إفراد هذا الموضع بذكر الله تعالى ، و إن كان الخضر قـد أراد ذلك فالذي أعلمه الله تعالى أن يريده وقيل : لما كان ذلك خيرا كله أضافه إلى الله تعالى ، وأضاف عيب السفينة إلى نفسه رعاية للأدب ، لأنها لفظة عيب ، فتأدب بأن لم يسند الإرادة فيها إلا إلى نفسه ، كما تأدب إبراهيم عليه السلام في قوله : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُو يَشْفِينِ » فأسند المعنية ومصيبة ، في الله تعالى ، وأسند إلى نفسه المرض ، إذ هو معنى نقص ومصيبة ، فلا يضاف إليه سبحانه وتعالى من الألفاظ إلا ما يستحسن منها دون ما يستقبح ، وهذا كا

قال تعالى: «يَيدك الْخَـيْرُ» وآقتصر عليه فلم ينسب الشر إليه، و إن كان بيده الخير والشر والضر والنفع، إذ هو على كل شيء قدير، وهو بكل شيء خبير ولا اعتراض بما حكاه عليه السلام عن ربه عز وجل أنه يقول يوم القيامة: « يا ابن آدم مرضتُ فلم تعدنى وآستطعمتُك فلم تُطعمنى وآستسقينك فلم تَستفى » فإن ذلك تَنزُّلُ في الخطاب، وتلطّف في العتاب، مقتضاه التعريف بفضل ذي الجلال، و بمقادير ثواب هذه الأعمال ، وقد تقدّم هذا المعنى ، والله تعالى أن يطلق على نفسه ما يشاء، ولا نطلق نحن إلا ما أذن لنا فيه من الأوصاف الجميلة، والأفعال الشريفة ، جل وتعالى عن النقائص والآفات علوا كبيرا ، وقال في الغلام ، « فأردنا » فكأنه أضاف القتل إلى نفسه، والتبديل إلى الله تعالى ، والأشد كمال في الغلام ، وقد مضى الكلام فيه في « الأنعام » والحمد لله .

الثالثة – قال شيخنا الإمام أبو العباس: ذهب قوم من زنادقة الباطنية إلى سلوك طريق تازم منه هذه الأحكام الشرعية، فقالوا: هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يحكم بها على الأنبياء والعامة، وأما الأولياء وأهل الحصوص فلا يحتاجون إلى تلك النصوص، بل إنما يراد منهم ما يقع في قلوبهم، ويحكم عليهم بما يغلب عليهم من خواطرهم. وقالوا: وذلك لصفاء قلوبهم عن الأكدار، وخلوها عن الأغيار، فتتجلى لهم العلوم الإلهية، والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات، ويعلمون أحكام الحزئيات، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات، كما آتفق للخضر، فإنه آستفي بما تجلى له من العلوم، عماكان عند موسى من تلك الفهسوم وقد جاء فيما ينقلون: آستفت قلبك وإن أفتاك المُثقتون. قال شيخنا رضى الله عنه : وهدذا القول زندقية وكفريقتل قائله ولا يستناب؛ لأنه إنكار ما عُلم من الشرائع؛ فإن الله تعالى قد أجرى سنته، وأنفذ حكته، بأن أحكامه لا تعلم إلا بواسطة رسله السفراء بينه و بين خلقه، وهم المبلغون عنه رسالته وكلامه، المبينون شرائعه وأحكامه؟ أختارهم لذلك، وخصهم بما هنالك؟ كما قال تعالى و « الله يُصطفى مِنَ المُلكَرَبِكُو رُسُلاً وَمِنَ الناسِ لذلك، وخصهم بما هنالك؟ كما قال تعالى و « الله يُصطفى مِنَ المُلكَرَبِكُو رُسُلاً وَمِنَ الناسِ لذلك، وخصهم بما هنالك؟ كما قال تعالى و « الله يُصطفى مِنَ المُلكَرَبِكُو رُسُلاً وَمِنَ الناسِ

<sup>(</sup>١) واجع جـ ٧ ص ١٣٤ وما يعدها طبعة أولى أو ثانية .

إِنَّ اللّهَ سَمِيعُ بَصِيرُ \* وقال تعالى : « اللّهُ أَعَلَمُ حَيْثُ يَعِمَلُ رِسَالِتَهُ » وقال تعالى : « كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النّبِينِ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ » إلى غير ذلك من الآيات . وعلى الحلة فقد حصل العلم القطعى، واليقين الضرورى ، واجتماع السلف والحلف على أن لاطريق لمعرفة أحكام الله تعالى التي هي واجعة إلى أمره ونهيه ، ولا يعرف شيء منها إلا من جهسة الرسل ، فمن قال : إن هناك طريقا آخر يُعرف بها أمره ونهيه غير الرسل بحيث يستنى عن الرسل فهو كافر، يُقتل ولا يستقاب، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ، ثم هو قول بإثبات أنبياء بعد نبينا عليه الصلاة والسلام ؛ الذي قد جعله الله خاتم أنبيائه و رسله ، فلا نبى بعده ولا رسول . وبيان ذلك أن من قال يأخذ عن قلبه وأن ما يقع فيه حكم الله تعالى ، وأنه يعمل بمقتضاه ، وأنه لا يحتاج مع ذلك إلى كتاب ولا سنة ، فقد أثبت لنفسه خاصة النبؤة ، يعمل بمقتضاه ، وأنه لا يحتاج مع ذلك إلى كتاب ولا سنة ، فقد أثبت لنفسه خاصة النبؤة ، فإن هذا نحو ما قاله عليه الصلاة والسلام : وان روح القدس نفت في روعى " الحديث وإن هذا نحو ما قاله عليه الصلاة والسلام : وان روح القدس نفت في روعى " الحديث وان هذا نحو ما قاله عليه الصلاة والسلام : وان روح القدس نفت في روعى " الحديث واله فان هذا نحو ما قاله عليه الصلاة والسلام : وان روح القدس نفت في روعى " الحديث والمناه والسلام المناه والسلام واله والمناه والسلام المناه والسلام والمناه والسلام المناه والمناه والسلام والمناه والمناه والسلام والمناه والمناه والمناه والسلام والمناه و

الرابعـــة ــ ذهب الجمهور من الناس إلى أن الخضر مات صلى الله عليه وسلم = وقالت فرقـة : حى لأنه شرب من عين الحياة، وأنه باق في الأرض، وأنه يحـج البيت = قال ابن عطيـة : وقد أطنب النقاش في هــذا المعنى، وذكر في كتابه أشــياء كثيرة عن على ابن أبي طالب وغيره، وكلها لا تقوم على ساق ، ولوكان الخضر عليه السلام حيا يحج لكان له في ملة الإســلام ظهو ر؛ والله العليم بتفاصيل الأشــياء لا ربّ غيره ، ومما يقضى بموت الخضر عليه السلام الآن قوله عليه الصلاة السلام : وو أرأيتكم ليلتكم هذه فإنه لا يبق ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحدُ " ،

قلت : إلى هـذا ذهب البخارى وآختاره القاضى أبو بكر بن العربى، والصحيح القول الثانى وهو أنه حى على ما نذكره ، والحديث خرجه مسلم فى صحيحه عن عبد الله بن عمر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء فى آخر حياته فلما سلم قام فقال: وو أرأيتكم ليلتكم هـذه فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحدً "

<sup>(</sup>١) في الأصل : «رسالاته» وهي قراءة نافع التي كان يقرأ بها المفسر =

قال آبن عمر ، فَوهل الناسُ في مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك فيما يتحدّثون من هذه الأحاديث عن مائة سينة ؛ و إنما قال عليه الصلاة والسلام : و لا يبق ممن هو اليــوم على ظهر الأرض أحد"يريد بذلك أن يَنْخرِم ذلك القَرْن. ورواه أيضا من حديث جابر بن عبدالله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بشهر : ود تسألوني عن الساعة و إنما علمها عنـــد الله وأقسم بالله ما على الأرض من نفس مَنْفُوسَة تأتى عليهـــا مائة سنة " وفي أخرى قال سالم : تذاكرنا أنها و هي مخلوقة يومئــذ " . وفي أخرى : و مامن نفس منفوسة اليوم يأتى عليها مائة سنة وهي حية يومئذ " . وفسرها عبد الرحمن صاحب السقاية قال : نقص العمر . وعن أبي سعيد الخدري نحو هـذا الحديث . قال علماؤنا : وحاصل ما تضمنه هـ ذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام أخبر قبل موته بشهر أن كل من كان من بني آدم موجودا في ذلك لا يزيد عمره على مائة سنة ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام ، وفر ما من نفس مَنْفُوسة " وهــــذا اللفظ لا يتنـــاول الملائكة ولا الحن إذ لم يصح عنهم أنهـــم كذلك، ولا الحيوان غير العاقل؛ لقوله: وممن هو على ظهر الأرض أحد "وهذا إنما يقال بأصل وضعه على من يمقل، فتعين أن المراد بنو آدم . وقد بين آبن عمر هذا المعنى ؛ فقال : يريد بذلك أَن يَنْخُرِم ذَلَكُ القَرْنِ . ولا حجة لمن ٱستدل به على بطلان قول من يقول : إن الخضر حي لعموم قوله : وممامن نفس منفوسة " لأن العموم و إن كان مؤكَّد الاستغراق فليس نَصًّا فيه، بل هو قابل للتخصيص، فكما لم يتناول عيسى عليــه السلام، فإنه لم يمت ولم يقتل فهو حيّ بنص القرآن ومعناه، ولا يتناول الدجال مع أنه حيّ بدليـل حديث الحُسّاسـة ، فكذلك لم يتناول الخضر عليمه السلام وليس مشاهدا للنكاس، ولا ممن يخالطهم حتى يخطر ببالهم حالة مخاطبة بمضهم بمضا ، فمثل هذا العموم لا يتناوله . وقد قيل : إن أصحاب الكمهف أحياء

<sup>(</sup>۱) وهل إلى الشيء كضرب ؛ أى غلط وذهب وهمه إلى خلاف الصواب ، والمعنى أن الصحابة رضى الله عنهـم غلطوا وذهب وهمه م إلى خلاف الصواب فى تأويل مقالة النبي صلى الله عليه وسلم فكان بعضهم يقول : تقوم الساعة عند انقضاء مائة سنة ؛ فبين آبن عمر مراد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : يريد بذلك أن رم ذلك القرن . و يجوز وهل كنعب . (۲) منفوسة : مولودة . (۳) الجساسة : داية الأرض التي تخرج آمر الزمان ، وسميت جساسة لتجسسها الأخبار للدجال .

ەن عبد الله بن سوار » .

ويحجون مع عيسي عليه الصلاة والسلام ، كما تقدّم . وكذلك فتي موسى في قول ابن عباس كما ذكرنا ، وقد ذكر أبو إسحق الثعلي في كتّاب «العرانس» له : والصحيح أن الخضر نبي مُعمَّر محجوب عن الأبصار؛ وروى مجــد بن المتوكل عن [ ضمرة بن ربيعـــة ] عن عبـــد الله بن [ شوذب ] قال 1 الخضر عليه السلام من ولد فارس، و إلياس من بني إسرائيل يلتقيان كل عام في الموسم . وعن عمرو بن دينار قال : إن الخضر و إليــاس لا يزالان حيين في الأرض ما دام القرآن على الأرض، فإذا رفع ماتا . وقد ذكر شيخنا الإمام أبو مجمد عبسد المعطى بن مجود بن عبد المعطى الخمى في شرح الرسالة له للقشيري حكايات كثيرة عن جماعة من الصالحين والصالحات بأنهم رأوا الخضر عليه السلام ولقوه، يفيد مجموعها غاية الظن بحياته مع ما ذكره النقاش والثعلبي وغيرهما . وقد جاء في صحيح مسلم : وو أن الدجال ينتهى إلى بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس – أو – من خير الناس " الحديث؛ وفي آخره قال أبو إسحق : يعني أن هـذا الرجل هو الخضر . وذكر آبن أبي الدنيا في كتاب « الهواتف \* بسـند يوقفه إلى على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه لتي الخضر وعلمه هذا الدعاء، وذكر أن فيه ثوابا عظما ومغفرة ورحمة لمن قاله في أثركل صلاة، وهو: يامن لا يشغله سمع عن سمع ، ويامن لا تغلطه المسائل، ويامن لا يتبرم من إلحاح الملحين، أذقني برد عفوك، وحلاوة مغفرتك . وذكر أيضا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الدعاء بعينه نحوا مما ذكر عن على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في سماعه من الخضر . وذكر أيضًا آجمًاع إلياس مع النبي عليه الصلاة والسلام . وإذا جاز بقاء إلياس إلى عهد النبي وأنهما يقولان عند افتراقهما : ما شاء الله ما شاء الله ، لا يصرف السوء إلا الله ، ما شاء الله ما شاء الله ، ما يكون من نعمة فمن الله، ما شاء الله ما شاء الله ، توكلت على الله، حسبنا الله ونعيم الوكيل . وأما خبر إلياس فيأتي في « والصافات » إن شاء الله تعالى . وذكر أبو عمر (١) الزيادة والتصويب من « عقد الجمان » للعيني نقلا عن الثعلبي • وفي الأصل : « روى عن محمد بن المتوكل (٢) في تفسير قوله تمالى : « و إن إلياس لمن المرسلين » آية ٣١٣ ﴿ ﴿ ﴿ وَإِنْ إِلَيْهِ اللَّهِ وَهُذَا

آبن عبد البر في كتاب « التمهيد » عن على رضى الله تعالى عنه قال : لما توفى النبي صلى الله عليه وسلم وسُجِّى بثوب هتف ها نف من ناحية البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه : السلام عليكم ورحمة الله و بركاته ، السلام عليكم أهل البيت ، «كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمُوْتِ » السلام عليكم ورحمة الله و بركاته ، السلام عليكم أهل البيت ، «كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمُوْتِ » و الآية و إن في الله خَلَقا من كل هالك ، وعوضا من كل تالف ، وعزاء من كل مصيبة ، فبالله فأرجوا ، فإن المصاب من حُرِم الثواب ؛ فكانوا يرون أنه الخضر عليه فبالله فارجوا ، فإن المصاب من حُرِم الثواب ؛ فكانوا يرون أنه الخضر عليه الصلاة السلام ، يعنى أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام ، والألف واللام في قوله : وو على المولدة السلام ، يعنى أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام ، والألف واللام في قوله : وو على المؤرض " للعهد لا للجنس وهي أرض العرب ، بدليل تصرفهم فيها و إليها غالبا دون أرض يأجوج ومأجوج ، وأقاصي جزر الهند والسند مما لا يقرع السمع اسمه ، ولا يُعلَم علمه ، ولا بُعلَم علمه ،

قال السهيلى: وآختلف فى آسم الحضر اختلافا متباينا ؟ فعن آبن منبه أنه قال : أَبْلَيا بن مَذْكَانُ بن فالغ بن شاخ بن أرفحشذ بن سام بن نوح وقيل : هو آبن عاميل بن سما قين آبن أديا بن علقها بن عيصو بن إسحق، وأن أباه كان مَلِكا، وأن أمه كانت بنت فارس وآسمها ألمى، وأنها ولدته فى مفارة، وأنه وجد هنالك وشاة ترضعه فى كل يوم من غنم رجل من القرية، فأخذه الرجل فربّاه ، فلمها شَبَّ وطلب الملك وأبوه — كاتبا وجمع أهل المعرفة والنبالة ليكتب الصحف التي أنزلت على إبراهيم وشيث، كان ثمن أقدم عليه من الكتاب آبنه الحضر وهو لا يعرفه، فلما استحسن خطه ومعرفته، و بحث عن جلية أمره عرف أنه ابنه، فضمه لنفسه وولاه أمر الناس، ثم إن الخضر فتر من الملك لأسباب يطول ذكرها إلى أن وجد عين لنفسه وولاه أمر الناس، ثم إن الخضر فتر من الملك لأسباب يطول ذكرها إلى أن وجد عين الحياة فشرب منها، فهو حت إلى أن يخرج الدجال، وأنه الرجل الذي يقتله الدجال و يقطعه ثم يحييه الله تعالى، وقيل : لم يدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ وهذا لا يصح وقال البخارى وطائفة من أهل الحديث منهم شيخنا أبو بكربن العربي رحمه الله تعالى: إنه مات قبل آنقضاء المائة ،من قوله عليه الصلاة والسلام: "إلى رأس مائة عام لا يبقي على هذه الأرض من هو عليها أحد " يعني من كان حيا حين قال هذه المقالة .

قلت : قد ذكرنا هذا الحديث والكلام عليه، و بَيننا حياة الخضر إلى الآن، والله أعلم الخامسة - قيل : إن الخضر الما ذهب يفارق موسى قال له موسى : أوصنى ، قال : كن بَسَّاما ولا تكن ضَعَّاكا، ودع البَّماجة، ولا تمش فى غير حاجة، ولا تعب على الخطّائين خطاياهم و و ابك على خطيئتك يا ابن عمران .

قوله تعالى : وَيَسْعُلُونَكَ عَن ذِى ٱلْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُواْ عَلَيْكُمْ مِنْهُ وَالْمَانَيْ قُلْ سَأَتْلُواْ عَلَيْكُمْ مِنْهُ وَخَرَا شَيْ وَسَبَبًا فَيْ وَالْمَانَةُ مِن كُلِّ شَيْءِ سَبَبًا فَيْ عَيْنِ وَخَرَا الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ مَعْتَ وَوَجَدَ عَنْدَهَا قَوْمَا تُعْرَبُ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمْتَ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمَا تُعْلَىٰ يَلْذَا ٱلْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَن تَعْدَبُ وَعَمِلَ صَلْحًا وَمُنَا يَلْذَا ٱلْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَن تَعْدَبُهُ مُعَدِّبُ وَوَجَدَ عِنْدَهُ وَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَسَوْفَ نُعَدِّبُهُ مُعَلِّكًا وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَسَوْفَ نُعَدِّبُهُ مُعْدَلِهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتُلُونَكَ عَنْ ذِى الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتُلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكُوا ﴾ قال ابن إسحى ا وكان من خبر ذى القرنين أنه أوتى ما لم يؤت غيره ، فدت له الأسباب حتى انتهى من البلاد إلى مشارق الأرض ومغاربها ، لا يطأ أرضا إلا سُلِّط على أهلها ، حتى آنتهى من المشرق والمغرب إلى ما ليس وراءه شيء من الحلق ، قال ابن إسحق : حدّثنى من يسوق الأحاديث عن الأعاجم فيا توارثوا من علم ذى القرنين أن ذا القرنين كان من أهل مصر اسمه مرز بان ابن عردبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح ، قال ابن هشام واسمه الإسكندر،

وهو الذي بني الإسكندرية فنسبت إليه • قال ابن إسحق : وقد حدّثني ثور بن يزيد عن خالد بن مَعْدان الكَلَاعي – وكان خالد رجلا قد أدرك الناس – أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذي القرنين فقال : و ملك مسح الأرض من تحتها بالأسباب ، وقال خالد و وسمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجلا يقول يا ذا القرنين ، فقال : اللهم غَفُرا أما رضيتم أن تُسمّوا بأسماء الأنبياء حتى تسميتم بأسماء الملائكة ! قال ابن إسحق : فالله أي ذلك كان ؟ أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أم لا ؟ والحق ما قال .

قلت ، وقد روى عن على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه مثل قول عمر ؟ سمع رجلا يدعو آخريا ذا القرنين ، فقال على " : أما كفاكم أن تسميتم بأسماء الأنبياء حتى تسميتم بأسماء الملائكة ! وعنه أنه عبد ملك ( بكسر اللام ) صالح تصح الله فأيد ، وقيل . هو نبي مبعوث فتح الله تعالى على يديه الأرض ، وذكر الدارقطني " في يخاب الأخبار أن ملكا يقال له دراقيل كان يتزل على ذى القرنين، وذلك الملك هو الذى يطوى الأرض يوم القيامة ، وينقضها فتقع أقدام الخلائق كلهم بالساهرة ؟ فيا ذكر بعض أهل العلم ، وقال السهيل " : وهذا مشاكل بتوكيله بذى القرنين الذى قطع الأرض مشارقها ومغاربها ؟ كما أن قصة خالد وهذا مشاكل بتوكيله بذى القرنين الذى قطع الأرض مشارقها ومغاربها ؟ كما أن قصة خالد ابن سنان في تسخير النار له مشاكلة بحال الملك الموكل بها، وهو مالك عليه السلام وعلى جميع الملائكة أجمعين » ذكر أبن أبي خَيْشَمة في كتاب البدء له خالد بن سنان العبسي " وذكر نبوته ، الملائكة أجمعين » وذكر نبوته أن نارا يقال لها نار المدنان ، كانت تخرج على الناس من مغارة فتاكل الناس ولا يستطيعون ردّها ، فردّها خالد البن سنان فلم تخرج بعد » وآختلف في اسم ذى الفرنين وفي السبب الذي سمى به بذلك اختلافا ابن سنان فلم تخرج بعد » وآختلف في اسم ذى الفرنين وفي السبب الذي سمى به بذلك اختلافا المقدوني » وقد تشدد قافه فيقال ؛ المنا المقدوني » وقيل ؛ اسمه هرمس ، ويقال ؛ اسمه هرديس » وقال آبن هشام ؛ هو الصعب المقدوني » وقيل ؛ اسمه هرمس ، ويقال ؛ اسمه هرديس » وقال آبن هشام ؛ هو الصعب

<sup>(</sup>١) كذا في الأصل؛ وفي قصص الأنبياء للنعلي « رفائيل » وفي الدر المنثور « زرافيل » •

<sup>(</sup>٢) الساهرة: أرض يجدّدها الله يوم القيامة .

ابن ذى يزن الجميرى" من ولد وائل بن حمير؛ وقد تقدّم قول ابن إسحق = وقال وهب بن منبه :
هو رومى = وذكر الطبرى" حديثا عن النبي عليه الصلاة والسلام أن ذا القرنين شاب من الروم =
وهو حديث واهى السّند؛ قاله ابن عطية = قال السَّهيلي : والظاهر من علم الأخبار أنهما
اثنان : أحدهما — كان على عهد إبراهيم عليه السلام، ويقال : إنه الذى قضى لإبراهيم عليه
السلام حين تحاكموا إليه في بئر السبع بالشام = والآخر — أنه كان قريبا من عهد عيسى
عليه السلام = وقيل : إنه أفريدون الذى قتل بيوراسب بن أرونداسب الملك الطاغى على عهد
إبراهيم عليه السلام ، أو قبله بزمان ، وأما الاختلاف في السبب الذي سمّى به ، فقيل : إنه
كان ذا ضفيرتين من شعر فسمى بهما ؟ ذكره الثعلبي وغيره = والضفائر قرون الرأس ؟ ومنه
قول الشاعي :

## فَلَهُمْتُ فَاهَا آخِـلًا بِقُـرُونِهِا \* شُرْبَ النَّرِيفِ بِبَرْدُ ماءِ الحَشْرَجِ

وقيل: إنه رأى في أوّل ملكه كأنه قابض على قرنى الشمس، فقص ذلك، ففسر أنه سيغلب ما ذرت عليه الشمس، فسمى بذلك ذا القرنين، وقيل: إنما سمى بذلك لأنه بلغ المغرب والمشرق فكأنه حاز قرنى الدنيا، وقالت طائفة: إنه لما بلغ مطلع الشمس كشف بالرؤية قرونها فسمى بذلك ذا القرنين؛ أو قرنى الشيطان بها، وقال وهب بن منبه: كان له قرنان تحت عمامته، وسأل آبن الكوّاء عليا رضى الله تعالى عنه عن ذى القرنين أنبياكان أم ملكا؟ فقال: لاذا ولاذا، كان عبدا صالحا دعا قومه إلى الله تعالى فشيجوه على قرنه، ثم دعاهم فقال: لاذا ولاذا، كان عبدا صالحا دعا قومه إلى الله تعالى فشيجوه على قرنه، فقال قوم: فشيجوه على قرنه الآخر، فسمى ذا القرنين، وآختلفوا أيضا في وقت زمانه، فقال قوم: كان بعد موسى وقال قوم: كان في الفترة بعد عيسى، وقيل: كان في وقت إبراهيم وإسمعيل، وكان الخضر عليه السلام صاحب لوائه الأعظم، وقد ذكرناه في « البقرة » وبالجملة فإن الله تعالى مكنه وماتكه ودانت له الملوك، فروى أن جميع ملوك الدنيا كلها وبالجملة فإن الله تعالى مكنه وماتكه ودانت له الملوك، فروى أن جميع ملوك الدنيا كلها

<sup>(</sup>١) هو عمر بن أبي ربيعة ؟ والنزيف = المحموم الذي منع من الماء = والسكران ، والحشرج : النقرة في الجبل يجتمع فيها الماء فيصفو، والكوز الصغير اللطيف أيضا ، (٢) واجع جـ ٣ ص ٢٨٩ طبعة أولى أو ثانية -

أربعة : مؤمنان وكافران ؛ فالمؤمنان سليمان بن داود و إسكندر ، والكافران نمرود و بختنصر ؛ وسيملكها من هده الأمة خامس لقوله تعالى : « ليظهره على الدين كله » وهو المهدى " « وقد قيل : إنما سمى ذا القرنين لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت شريف من قبل أبيه وأمه ، وقيل : لأنه كان إذا قاتل وأمه ، وقيل : لأنه كان إذا قاتل قاتل بيديه وركابيه جميعا ، وقيل : لأنه أعطى علم الظاهر والباطن « وقيل : لأنه دخل الظلمة والنور ، وقيل : لأنه ملك فارس والروم «

قوله تعالى الراقة السحاب، وألم الله في الأرض في قال على رضى الله عنه : سخوله السحاب، ومُدّت له الأسباب، وبسط له في النور، فكان الليل والنهار عليه سواء، وفي حديث عقبة ابن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجال من أهل الكتاب سألوه عن ذى القرنين فقال الازان أقل أمره كان غلاما من الروم فأعطى ملكا فسار حتى أتى أرض مصر فابتني مها مدينة يقال لها الإسكندرية فلما فرغ أتاه ملك فعرج به فقال له آنظر ما تحتك قال أرى مدينتي وحدها لا أرى غيرها فقال له الملك تلك الأرض كلها وهذا السواد الذي تراه محيطا بها هو البحر و إنما أراد الله تعالى أن يربك الأرض وقد جعل لك سلطانا فيها فيسر في الأرض فعلم الحديث .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا هُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴾ قال آبن عباس : من كل شيء علما يتسبب به إلى ما يريد ، وقال الحسن : بلاغا إلى حيث أراد ، وقيل : من كل شيء يحتاج إليه الخلق ، وقيل ا من كل شيء يستعين به الملوك من فتح المدائن وقهر الأعداء ، وأصل السبب الحبل فاستعير لكل ما يتوصل به إلى شيء ، ﴿ فَأَتَبَعَ سَبَبًا ﴾ قرأ آبن عامر وعاصم وحمزة والكسائى «فَأَتْبَعَ سَبَبًا» مقطوعة الألف ، وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو «فَأَتَبَعَ سَبَبًا» مثل بوصلها ؛ أى آتبع سببا من الأسباب التي أوتيها ، قال الأخفش : تبعته وأتبعته بمعنى ؛ مثل ردفته وأردفته ، ومنه قوله تعالى : « إلا مَنْ خَطفَ الْخَطفَة فَأَتْبَعَ مُ شَهَابُ ثَاقِبُ » ومنه الإنباع في الكلام مثل حَسَنُ بَسَنُ وقَبِيح شَقِيح ، قال النحاس : وآختار أبو عبيد قراءة الإنباع في الكلام مثل حَسَنُ بَسَنُ وقَبِيح شَقِيح ، قال النحاس : وآختار أبو عبيد قراءة

أهــل الكوفة قال : لأنهــا من السَّيْر، وحكى هو والأَصّْمَعيّ أنه يقال : تَبعه وٱتَّبعه إذا سار ولم يلحقه، وأتبعه إذا لحقه؛ قال أبو عبيد : ومثله « فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » . قال النحاس : وهذا التفريق و إن كان الأصمعية ــ حكاه لا يقبل إلا بعــ له أو دليل . وقوله عن وجل : « فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ليس في الحديث أنهم لحقوهم، و إنما الحديث: لما خرج موسى عليه السلام وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه آنطبق عليهم البحر، والحق في هذا أن تَبع وٱتَّبِع وأتبع لغات بمعنى واحد، وهي بمعنى السَّير، فقد يجوز أن يكون معه لحَاق وألَّا يكون . ﴿ حَتَّى إَذَا بَلَغَ مَغْــرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنِ حَمَّــةٍ ﴾ قرأ آبن عاصم وعامر وحمزة والكسائي «حامية » أي حارة - الباقون «حَمَّة » أي كثيرة الحمأة وهي الطينة السوداء، تقول : حَمَّاتُ البِئرَ حَمَّا (بالتسكين) إذا نزعت حَمَّاتها . وحَمثت البِئرُ حَمَّا (بالتحريك)كثرت حَمَّاتُهَا . ويجو ز أن تكون « حامية » من الحمأة فخففت الهمزة وقلبت ياء . وقـــد يجمع بين القراءتين فيقال : كانت حارة وذات حَمَّاة . وقال عبد الله بن عمرو : نظر النبيّ صلى الله عليه وسلم إلى الشمس حين غربت، فقال ، ود نار الله الحامية لولا مايزَعُها من أمر الله لأحرقت ما على الأرض " • وقال ابن عباس : أفرأنيها أبي كما أقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم « في عين حَمِثُــة »؛ وقال معاوية : هي «إحاميــة » إفقال عبد الله بن عمرو بن العــاص : فأنا مع أمير المؤمنين ؛ فجعلوا كعبا بينهم حَكَّما وقالوا : ياكعب كيف تجد هــذا في التوراة ؟ فقال : أجدها تغرب في عين سوداء، فوافق ابن عباس . وقال الشاعر وهو تُبُّع اليماني" :

قد كان ذو القرنين قبلى مُسْلِمَا \* مَلِكًا تدينُ له الملوك وتَسْمُهُ مُرْشِمِهِ المَّهَ المُعْمَ المُعْمَا : المُعْمَ المُعْمَا المُعْمَ المُعْمَا المُعْمَ المُعْمَا المُعْمَاعُمُ المُعْمَا المُعْمَاعُولُ المُعْمَا المُعْمَا المُعْمَا المُعْمَا المُعْمَا المُعْمَا الم

<sup>(</sup>١) حرمه (بالفتح والكسر) كحفر وزبرج .

مع السهاء حــول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض ، وهي أعظم من أن تدخل في عين من عيون الأرض، بل هي أكبر من الأرض أضعافا مضاعفة، بل المراد أنه آتهي إلى آخر العارة من جهة المغرب ومن جهة المشرق، فوجدها في رأى العين تغرب في عين حمَّة ، كما أنا نشاهدها ف الأرض الملساء كأنها تدخل فى الأرض؛ ولهذا قال : « وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمُ نُجُعُلُ لَهُمُ من دُونِهَا سِتْرًا » ولم يرد أنها تطلع عايهم بأن تماسهم وتلاصقهم، بل أراد أنهم أول من تطلع عليهم . وقال القتبي" : و يجوز أن تكون هذه العين من البحر، و يجوز أن تكون الشمس تغيب وراءها أو معها أو عندها، فيقام حرف الصفة مقــام صاحبه؛ والله أعلم - ﴿ وَوَجَدَ عَنْدَهَا قَوْمًا ﴾ أى عنــد العين ، أو عند نهاية العين، وهم أهل جَابَرْس ، ويقال لهــا بالسريانية : جرجيسا؛ يسكنها قوم من نسل ثمود بقيتهم الذين آمنوا بصالح؛ ذكره السُّهيليِّ . وقال وهب آبن منبّه : كان ذو القرنين رجلا من الروم آبن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان آسمه الإسكندر، فلما بلغ وكان عبدا صالحا قال الله تعالى : ياذا القرنين ! إنى باعثك إلى أمم الأرض وهم أمم مختلفة ألسنتهم ، وهم أمم جميع الأرض ، وهم أصناف : أمتان بينهما طول الأرض كله، وأمتان بينهما عرض الأرض كله، وأمم في وسط الأرض منهم الجن والإنس ويأجوج ومأجوج ؛ فأما اللتانب بينهما طول الأرض فأمة عند مغرب ألشمس يقال لهـــا ناسك ، وأما الأخرى فعند مطلعها ويقال لها منسك . وأما اللتان بينهما عرض الأرض فأمة في قطر الأرض الأيمن يقال لها هاو يل؛ وأما الأخرى التي في قطر الأرض الأيسريقال لها تاويل. فقال ذو القرنين : إلهي ! قد ندبتني لأمر عظيم لا يقدر قدره إلا أنت؛ فأخبرني عن هـذه الأمم بأى قوّة أكاثرهم ؟ و بأى صــبر أقاسيهم ؟ و بأى لسان أناطقهم؟ فكيف لى بأن أفقه لغتهم وليس عندى قوة ؟ فقال الله تعالى : سأظفرك بما حلتك ؛ أشرح لك صدرك فتسمع كل شيء، وأثبت لك فهمك فتفقه كل شيء ، وألبسك الهيبة فلا يروعك شيء ، وأسخر لك النــور والظلمة فيكونان جندا من جنودك، يهــديك النور من أمامك، وتحفظك الظلمة من ورائك؛ فلما قيل له ذلك سار بمن آتبعه، فآنطلق إلى الأمة التي عند مغرب الشمس؛ لأنها

كانت أقرب الأمم منه وهي ناسك، فوجد جموعاً لا يحصيها إلا الله تعالى وقوة و بأسا لا يطيقه إلا الله، وألسنة مختلفة، وأهواء مُتشتِّتة، فكاثرهم بالظُّلمة؛ فضرب حولهم ثلاث عساكر من جند الظلمة قدر ما أحاط بهم من كل مكان، حتى جمعتهم في مكان واحد، ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم إلى الله تعالى و إلى عبادته ، فمنهم من آمن به ومنهــم من كفر وصدّ عنــه، فأدخل على الذين تولوا الظلمة فغشيتهم من كل مكان، فدخلت إلى أفواههم وأنوفهم وأعينهم وبيوتهم وغشيتهم من كل مكان، فتحيروا وماجوا وأشفقوا أن يهلكوا، فعجّوا إلى الله تعالى بصوت واحد 1 إنا آمنا؛ فكشفها عنهم، وأخذهم عنوة، ودخلوا في دعوته، فجند من أهل المغرب أمما عظيمة فجعلهم جندا واحدا، ثم آنطلق بهم يقودهم، والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه، والنور أمامهم يقوده ويدله، وهو يسير في ناحية الأرض اليمني يريد الأمة التي في قطر الأرض الأيمن وهي هاو يل، وسخر الله تعمالي يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ إذا عمل عملا، فإذا أتوا مخاضة أو بحرا بني سفنا من ألواح صغار مثل النعال فنظمها في ساعة، ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم ، فإذا قطع البحار والأنهار فَتَقَها ودفع إلى كل رجل لوحا فلا يكترث بحسله ، فانتهى إلى هاو يل وفعل بهم كفعله بناسك فآمنوا ، ففرغ منهــم ، وأخذ جيوشهم وآنطلق إلى ناحية الأرض الأخرى حتى آنتهي إلى منسك عنــد مطلع الشمس ، فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الأولى، ثم كرٌّ مقبلا حتى أخذ ناحية الأرض اليسرى يريد تاويل، وهي الأمة التي تقابل هاويل بينهما عرض الأرض ، ففعل فيها كفعله فيما قبلها ، ثم عطف إلى الأمم التي في وسط الأرض من الجن والإنس و يأجوج ومأجوج، فلما كان في بعض الطريق مما يلي منقطع الترك من المشرق قالت له أمة صالحة من الإنس : ياذا القرنين ! إن بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله تعالى كثيرا ليس لهم عدد ، وليس فيهم مشابهة من الإنس، وهم أشباه البهائم؛ يأكلون العشب، ويفترسون الدواب والوحش كما تفترسها السباع، و يأكلون حشرات الأرض كلها من الحيات والعقارب والوزع وكل ذى روح ثمـا خلق الله 

فسيملئون الأرض، و يجلون أهلها؛ فهل بجعل لك خَرْجا على أن تجعل بيننا و بينهم سدا؟ وذكر الحديث؛ وسيأتي من صفة يأجوج ومأجوج والترك إذ هم نوع منهم ما فيه كفاية .

قوله تمالى : ﴿ قُلْنَا يَاذَا الْقَرُنْيَنُ ﴾ قال القشيرى أبو نصر : إن كان نبيا فهو وحى، و إن لم يكن نبيا فهو إلهام من الله تعالى . ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ لَتَّخَذَ فيهمْ حُسنًا ﴾ قال إبراهيم بن السرى" : خَيْرَه بين هذين كما خَيْرٌ عبدا صلى الله عليه وسلم فقال : « فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم » ونحوه . وقال أبو إسحق الزجاج : المعنى أن الله تعالى خيره بين هذين الحكمين؛ قال النحاس : و ردّ على بن سلمان عليه قوله؛ لأنه لم يصمح أن ذا القرنين نبي فيخاطب بهذا، فكيف يقول لربه عن وجل: «ثم يردّ إلى ربه»؟ وكيف يقول: «فسوف نعــذبه » فيخاطب بالنون؟ قال ، التقــدير؛ قلنا يا محــد قالوا ياذا القرنين . قال أبو جعفر النحاس : هــذا الذي قاله أبو الحسن لا يلزم منــه شيء . أما قوله : « قلنا يا ذا القرنين » كَمَا قَالَ لَنْدِيهِ : « فَإِمَّامَنَّا بَهْ لَدُ وَإِمَّا فَدَاءً » ، وأما إشكال « فسوف نعذبه ثم يردّ إلى ربه » فإن تقديره أن الله تمالى لمــا خَيَّره بين القتل في قوله تعالى : « إمَّا أَنْ تُمَدِّبَ» و بين الاستبقاء ف قوله جل وعن : «وَ إِمَّا أَنْ نَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا» قال لأولئك القوم : ﴿ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ أى أقام على الكفر منكم : ﴿ فَسَوْفَ نُعَـذُّبُهُ ﴾ أي بالقتــل : ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِه ﴾ أي يوم القيامة : ﴿ فَيُعَدِّبُهُ عَذَابًا نَكُرًا ﴾ أى شديدا في جهنم : ﴿ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ ﴾ أى تاب من الكفر : ﴿ وَعَملَ صَالحًا ﴾ قال أحمــد بن يحيى : « أن » في موضع نصب في • إما أن تعذب و إما أن لتخذ فيهم حسنا » قال : ولو رفعت كان صوابا بمعنى فإمّا هو، كما قال :

فسيرا فإما حاجة تقضيانها \* و إما مقيلٌ صالحٌ وصديقُ

﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى ﴾ قراءة أهــل المدينة وأبى عمرووعاصم « فَسَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » بالرفع على الابتداء أو بالاستقرار. و « الحسنى » في موضع خفض بالإضافة ويحذف التنوين للإضافة ؛ أي له جزاء الحسنى عند الله تعالى في الآخرة وهي الجنة ، فأضاف الجزاء إلى الجنة ، كقوله :

«حقّ اليقينِ » » « ولدارُ الاخرة » » قاله الفراء ، و يحتمل أن يريد به الجسنى » الأعمال الصالحة ، و يمكن أن يكون الجزاء من ذى القرنين ؛ أى أعطيه وأتفضل عليه ، و يجوز أن يحذف التنوين لالنقاء الساكنين و يكون « الحسنى » فى موضع رفع على البدل عنه البصريين ، وعلى الترجمة عند الكوفيين ، وعلى هذا قراءة ابن أبى إسحق « فَلَهُ جَزَاءً الحُسُنَى » منصو با لا أنك لم تحذف التنوين ، وهو أجود ، وقرأ سائر الكوفيين « فَلَهُ بَحَزَاءً الحُسُنَى » منصو با منونا ؛ أى فله الحسنى جزاءً ، قال الفراء : «جزاءً» منصوب على التمييز ، وقيل : على المصدر ، وقال الزجاج : هو مصدر فى موضع الحال ؛ أى مجزيا بها جزاء ، وقرأ ابن عباس ومسروق « فَلَهُ بَحَزَاءً الحُسُنَى » منصو با غير منون ، وهي عنه أبى حاتم على حذف التنوين لالتقاء الساكنين مثل « فَلَهُ جَزَاءُ الحُسْنَى » فى أحد الوجهين ، النحاس : وهذا عند غيره خطأ لأنه ايس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين ، و يكون تقديره : فله الثواب جزاء الحسنى ، اليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين ، و يكون تقديره : فله الثواب جزاء الحسنى .

قوله تعالى: ﴿ ثُمُّ أَتُبَعَ سَبَباً ﴾ تقدّم معناه أن أتبع وآتبع بمعنى، أى سلك طريقا ومنازل وحقى إذا بَلغَ مَطْلِع الشَّمْسِ ﴾ وقرأ مجاهد وآبن محيصن بفتح الميم واللام، يقال : طَلَعَت الشمسُ والكواكب طُلوعا ومطلّعا والمطلّع والمطلّع أيضا موضع طلوعها ، قاله الحوهسى والشمس المعنى أنه انتهى إلى موضع قوم لم يكن بينهم و بين مطلع الشمس أحد من الناس والشمس تطلع وراء ذلك بمسافة بعيدة ، فهذا معنى قوله تعالى: ﴿ وَجَدَهَا تَطُلُعُ عَلَى قَوْمٍ ﴾ وقد آختلف فيهم ، فعن وهب بن منبه ما تقدّم ، وأنها أمة يقال لها منسك وهي مقابلة ناسك ؛ وقاله مقاتل وقال قتادة : يقال لها الزنج وقال الكلي ، هم تارس وهاويل ومنسك ؛ حفاة عراة عماة عن الحق ، يتسافدون مثل الكلاب ، ويتهارجون تهارج الحمر وقيل : هم أهل عماة عن الحق ، يتسافدون مثل الكلاب ، ويتهارجون تهارج الحمر وقيل : هم أهل عند مغرب الشمس هم أهل جَابُس ؛ ولكل واحدة من المدينتين عشرة آلاف باب ، بين عند مغرب الشمس هم أهل جَابُس ؛ ولكل واحدة من المدينتين عشرة آلاف باب ، بين وأهل جَابُس وجابئق أم ، وهم تافيل وتارس ، وهم يجاورون يأجوج ومأجوج وأجوج وأهل جَابُس وجابئق آمنوا بالنبي عليه الصلاة والسلام ؛ مر بهم ليلة الإسراء فدعاهم فأجابوه ،

ودعا الأمم الآخرين فلم يجيبوه؛ ذكره السهيلي وقال: آختصرت هـذاكله من حديث طويل رواه مقاتل بن حيان عن عكرمة عن آبن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم. ورواه الطبرى مسندا إلى مقاتل يرفعه؛ والله أعلم.

قوله تعالى : ﴿ لَمْ نَجْعُلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِنْزًا ﴾ أى حجابا يستترون منها عند طلوعها . قال قتادة : لم يكن بينهم و بين الشمس ستر ؛ كانوا في مكان لا يستقر عليـــــــــ بناء، وهم يكونون ف أسراب لهم، حتى إذا زالت الشمس عنهم رجعوا إلى معايشهم وحروثهم؛ يعني لا يستترون منها بكهف جبل ولا بيت يكنهم منها - وقال أمية : وجدت رجالا بسـمرقند يحدّثون النياس، فقال بعضهم : خرجت حتى جاوزت الصين ، فقيل لى : إن بينك و بينهم مسيرة يوم وليلة، فاستأجرت رجلا يرينيهم حتى صبحتهم، فوجدت أحدهم يفترش أذنه ويلتحف الأخرى ، وكان صاحبي يحسن كالرمهم ، فبتنا بهم ، فقالوا : فيم جئتم ؟ قلنا : جئنا ننــظر كيف تطلع الشمس؛ فبينا نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة، فغشي على"، ثم أفقت وهم يمسحونني بالدَّهن ، فلما طلعت الشمس على الماء إذا هي على الماء كهيئة الزيت ، و إذا طرف السهاء كهيئة الفسطاط، فلما آرتفعت أدخلوني سربًا لهم، فلما آرتفع النهـــار وزالت الشمس عن رءوسهم خرجوا يصطادون السمك ، فيطرحونه في الشمس فينضج . وقال آبن جريج : جاءهم جيش مرة ، فقال لهم أهلها ، لا تطلع الشمس وأنتم بها ، فقالوا : مانبرح حتى تطلع الشمس . ثم قالوا : ما هذه العظام ؟ قالوا : هذه والله عظام جيش طلعت عليهم الشمس ها هنا فما توا . قال: فولوا هاربين في الأرض . وقال الحسن: كانت أرضهم لاجبل فيها ولا شجر، وكانت لا تحمل البناء، فإذا طلعت عليهم الشمس نزلوا في المساء، فإذا آرتفعت عنهم خرجوا، فيتراعون كما تتراعي البهائم .

قلت ، وهذه الأقوال تدل على أن لا مدينة هناك ، والله أعلم ، وربما يكون منهم من يدخل في النهر، ومنهم من يدخل في السّرب فلا تناقض بين قول الحسن وقتادة .

قوله تعمالى : شُمَّ أَتْبُعَ سَبَبًا ﴿ وَتَى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ ٱلسَّـدَّيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِمَا قَوْمًا لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا رَيْ قَالُوا يَنْذَا ٱلْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسَدُونَ فِي ٱلْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَيْ أَن تُجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا رَيْقَ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأْعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا رَقِي عَاتُونِي زُبَرَ ٱلْحَدِيدَ حَتَّى إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ ٱلصَّدَفَيْنِ قَالَ ٱنفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ, نَارًا قَالَ اَتُونِيَ أَفْرِغُ عَلَيْهِ قَطْرًا ﴿ فَيَ أَسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُواْ لَهُ نَقْبًا ﴿ فَ قَالَ هَاذَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّي فَإِذَا جَآءَ وَعْـلُدُ رَبِّي جَعَـلُهُۥ دَكَّآءٌ وَكَانَ وَعَدُ رَبِّي حَقًّا (١١)

قوله تمالى : ﴿ ثُمَّ أَتُبْعَ سَبَيًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّـدُّيْنِ ﴾ وهما جبلان من قبل أرمينية وأَذْرَ بِيجِان . روى عطاء الخراساني عن آبن عباس : «بين السدين» الجبلين أرمينية وأَذْرَبِيجِان . ﴿ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا ﴾ أي من ورائهما : ﴿ قُومًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴾ . وقرأ حمزة والكسائي « يَفْقِهُونَ » بضم الياء وكسر القاف من أفقه إذا أبان أى لا يفقهون غيرهم كلاما . الباقون بفتح الياء والقاف ، أي يعلمون ، والقراءتان صحيحتان، فلا هم يفقهون من غيرهم ولا يفقهون غيرهم .

قوله تمالى : ﴿ قَالُوا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ ﴾ أى قالت له أمة من الإنس صالحة : ﴿ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسَدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ . قال الأخفش : من همز « يأجوج » فجعــل الألفين من الأصل يقول: يأجوج يَفْعُول ومأجوج مَفْعُول كأنه من أجيج النار. قال: ومن لا يهمز و يجمل الألفين زائدتين يقول: «ياجوج» من يَحَيجت وماجوج من مَجَيجت وهما غيرمصر وفين؛ قال رؤبة: لو أن ياجوج وماجوج مَعَا \* وَعادَ عادُ وٱستجاشوا تُبَّعَا

ذكره الحوهس، وقيل: إنما لم ينصرفا لأنهما آسمان أعجميان، مثل طالوت وجالوت غير مشتقين؛ علتاهما في منع الصرف العجمة والتعريف والتأنيث . وقالت فرقة : هو معرب من أُجَّ وَأُجُّجَ علتها، في منع الصرف التعـر يف والتأنيث . وقال أبو على" : يجـوز أن يكونا عربيين ؛ فمن همز « يأجوج » فهو على وزن يفعول مثل يربوع ، من قولك أُجَّت النـــارُ أى ضويت، ومنه الأجيج، ومنه ملح أجاج، ومن لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزة فقلبها ألفا مثل راس، وأما «مأجوج» فهو مفعول من أَجَّ، والكلمتان من أصل واحد في الاشتقاق ومن لم يهمز فيجوز أن يكون خفف الهمزة، و يجوز أن يكون فاعولا من جَّ، وترك الصرف فيهما للثأنيث والتعريف كأنه آسم للقبيلة ، وآختلف في إفسادهم؛ ســعيد بن عبد العزيز : إفسادهم أكل بني آدم . وقالت فرقـة : إفسادهم إنماكان متوقعا، أي سيفسدون، فطلبوا وجه التحرز منهم. وقالت فرقة : إفسادهم هوالظلم والغَشْم والقتل وسائروجوه الإفساد المعلوم من البشر، والله أعلم. وقد وردت أخبار بصفتهم وخروجهم وأنهم ولد يافث. روى أبوهم يرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ولد لنوح سام وحام و يافث فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم وولد حام القبط فأسِف فخلقوا من ذلك المـاء، فهم متصلون بنا من جهــة الأب لا من جهــة الأم . وهذا فيه نظر ؛ لأن الأنبياء صلوات الله عايهم لا يحتلمون، و إنما هم من ولد يافث، وكذلك قال مقاتل وغيره . وروى أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : وو لا يموت رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل " . يعنى يأجوج ومأجوج . وقال أبو سـعيد : هم خمس وعشرون قبيلة من و راء يأجوج ومأجوج لا يموت الرجل مر. ﴿ هؤلاء ومن يأجوج ومأجوج حتى يخسرج من صلبه ألف رجل ، ذكره القشيرى . وقال عبسد الله بن مسعود ، سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن بأجوج ومأجوج، فقال عليه الصلاة والسلام : وه يأجوج ومأجوج أمنان كل أمة أربعائة ألف [ أمة ] كل أمة لا يعلم عددها إلا الله لا يموت الرجل (١) الزيادة من الدر المنثور .

منهم حتى يولدله ألف ذكر من صابه كلهم قد حمل السلاح" قيل : يارسول الله صفهم لنا. قال ، و هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الأَرْزُ ــ شجر بالشام طول الشــجرة عشرون ومائة ذراع ــ وصنف عرضه وطوله سواء نحوا من الذراع وصنف يفترش أذنه و يلتحف بالشام وساقتهم بخراسان يشربون أنهار الشرق وبحيرة طبرية فيمنعهم الله من مكة والمدينة و بيت المقدس " . وقال على رضي الله تعالى عنه : وصنف منهم في طول شبر، لهم مخالب وأنياب السباع، وتداعى الحمام، وتسافد البهائم، وعواء الذئاب، وشعور تقيهم الحرّ والبرد، وآذان عظام إحداها و برة يشتون فيها، والأخرى جلدة يصيفون فيها، يحفرون السدّ حتى كادوا ويتحصن الناس بالحصون، فيرمون إلى السهاء فيرد السهم عليهم ملطخا بالدم، ثم يهلكهم الله تعالى بالنَّغَفُ في رقابهم . ذكره الغزنوي . وقال على" عن النبي صلى الله عليه وسلم : وو يأجوج أمة لها أربعائة أمير وكذا مأجوج لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف فارس من ولده " . قلت : وقــد جاء مرفوعا من حديث أبي هريرة ، خرجه آبن ماجه في السنن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ود إن يأجوج ومأجوج يحفران كل يوم حتى إذا كادوا يرون شماع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعيده الله أشـــــــ ماكان حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله تعالى أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال آرجعوا فستحفرونه غدا إن شاء الله تعالى فاستثنوا فيعودون إليه وهوكهيئته حين تركوه فيحفرونه و يخرجون على الناس فيَنشفون الماء ويتحصن الناس منهم في حصونهم فيرمون بسهامهم إلى السماء فيرجع عليها الدمُ \_ الذي أحفظ \_ فيقولون قهرنا أهل الأرض وعلونا أهل السماء فيبعث الله تعالى عليهم نعَفًا في أقفائهم فيقتلهم بها " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ووالذي نفسي بيده إن دواب الأرض لتسمن وتَشْكَر شَكرًا من لحومهم " قال الجوهسي

<sup>(</sup>١) الأرز: شجر الصنوبر • (٢) النغف (بالتحريك): دود يكون فىأنوف الإبل والغنم واحدتها نغفة •

 <sup>(</sup>٣) ينشفون الماء : أى ينزحونه .
 (٤) هذا من كلام الراوى . (هامثين ابن ماجه) ...

جاء من نسلهم الترك و

شَكِرت الناقةُ تَشكَرَ شَكَرًا فهي شكرة ؛ وأشكر الضرع آمتلاً لبنا . وقال وهب بن منبه : رآهم ذو القرنيزي، وطول الواحد منهم مثل نصف الرجل المر بوع منا، لهم مخاليب في مواضع الأظفار وأضراس وأنيــاب كالسباع ، وأحناك كأحناك الإبل، وهم هُلُبٌ عليهم من الشعر ما يواريهم، ولكل واحد منهم أذنان عظيمتان، يلتحف إحداهما ويفترش الأخرى، وكل واحدمنهم قد عرف أجله لا يموت حتى يخرج له من صلبه ألف رجل إن كان ذكرا، ومن رحمها ألف أنثى إن كانت أنثى . وقال السدى والضحاك : الترك شرذمة من يأجوج ومأجوج خرجت تغير، بفاء ذو القرنين فضرب السدّ فبقيت في هذا الجانب . قال السُّدى : بُني السدّ على إحدى وعشرين قبيلة ، و بقيت منهم قبيلة واحدة دون السدّ فهم التّرك . وقاله قتادة . قلت : وإذا كان هــذا ، فقد نعت النبي صــلى الله عليه وســلم الترك كما نعت يأجوج ومأجوج، فقال عليــه الصلاة والسلام : و﴿ لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون التَّرك قومًا وجوههم كالمجانِّ المُطْرَقَة يلبَسون الشَّعر و يمشون في الشَّعرَ " في رواية ووينتعلون الشَّعر " خرجه مسلم وأبو داود وغيرهما . ولما علم النبي صلى الله عليه وسلم عددهم وكثرتهم وحدَّة شوكتهم قال عليه الصلاة والسلام: ود آتركوا الترك ما تركوكم " . وقد خرج منهم في هذا الوقت أمم لا يحصيهم إلا الله تعالى، ولا يردهم عن المسلمين إلا الله تعالى، حتى كأنهم يأجوج ومأجوج أو مقدمتهم . وروى أبو داود عن أبى بكرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وو ينزل ناس من أمتى بغائط يسمونه البصرة عند نهر يقال له دجلة يكون عليمه جسر يكثر أهلها وتكون من أمصار المهاجرين \_ قال ابن يحيي قال أبو معمر \_ وتكون من أمصار المسلمين فإذا كان في آخرالزمان جاء بنو قنطوراء عراض الوجوه صغار الأعين حتى ينزلوا على شاطئ النهــر فيتفرق أهلها ثلاث فرق فرقة يأخذون أذناب البقــر والبرية وهلكموا وفــرقة يأخذون لأنفسهم وكفروا وفرقة يجعلون ذراريهم خلف ظهـورهم ويقاتلونهم وهم الشهداء " . الغائط المطمئن من الأرض. والبصرة الجارة الرخوة و بها سميت البصرة. و بنو قنطوراء هم الترك. يقال : إنْ قنطوراء آسم جارية كانت لإبراهيم صلوات الله وسلامه عليه ، ولدت له أولادا قوله تعالى : ( فَهَلْ بَعْعَلُ لَكَ خَرَّا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَا وَ بَيْنَهُمْ سَدًا ﴾ فيه مسئلتان : الأولى — قوله تعالى : ( فَهَلْ بَعْعَلُ لَكَ خَرْجًا ﴾ استفهام على جهة حسن الأدب « « خَرْجًا » أى جعلا « وقرئ « خراجا » والخرج أخص من الخراج ، يقال : أَدِّ خَرْج رأسك و خراج مدينتك ، وقال الأزهرى : الخراج يقع على الضريبة ، ويقع على مال الفي ، ويقع على الغلة ، والخراج اسم لما يخرج من الفرائض في الأموال ، والخرج : المصدر ، وقوله تعالى : ( عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَا وَ بَيْنَهُمْ سَدًا ﴾ أى ردما ؛ والردم ماجعل بعضه على بعض حتى يتصل « وثوب مردم أى مرقع ، قاله الهروى « يقال : ردمت الثلمة أردمها بالكسر ردما أى سددتها ، والردم أيضا الاسم وهو السدّ ، وقيل : الردم أبلغ من السدّ بالكسر ردما أى سددتها ، والردم وضع الشيء على الشيء من حجارة أو تراب أو نحوه حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ، ومنه ردم ثو به إذا رقعه برقاع متكاثفة بعضها فوق بعض « ومنه ول عنترة » هل غادر الشعراء من مُتردّم \*

أى من قول يُركّب بعضه على بعض . وقرئ « سَـدًا » بالفتح في السين؛ فقال الخليال وسيبويه : الضم هو الاسم والفتح المصدر . وقال الكسابي: الفتح والضم لغتان بمعني واحد . وقال عكرمة وأبو عمرو بن العلاء وأبو عبيدة : ماكان من خلقة الله لم يشارك فيه أحد بعمل فهو بالضم ، وما كان من صنع البشر فهو بالفتح . ويلزم أهل هذه المقالة أن يقرءوا «سَدًا» بالفتح ، وقباله « بين السَّدَّيْنِ ، بالضم ، وهي قراءة حمرة والكسابي ، وقال أبو حاتم عن بالفتح ، وقبال أبن عباس وعكرمة عكس ماقال أبو عبيدة ، وقال آبن أبي إسحق : مارأته عيناك فهو سَـد بالضم ، وما لا ترى فهو سَد بالفتح ،

الثانيــة \_ في هذه الآية دليل على اتخاذ السجون، وحبس أهل الفساد فيها، ومنعهم من التصرف لما يريدونه، ولا يتركون وما هم عليه، بل يوجعون ضربا و يحبسون أو يكفلون و يطلقون كما فعل عمر رضى الله عنه =

<sup>(</sup>١) تمامه: \* أم هل عرفت الدار بعد توهم \*

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَامَكُّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تمالى: ﴿ قَالَ مَامَكَنَّى فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ ﴾ المعنى قال لهم ذو القرنين: مابسطه الله تمالى لى من القدرة والملك خير من خرجكم وأموالكم ولكن أعينونى بقرة الأبدان؛ أى برجال وعمل منكم بالأبدان، والآلة التى أبنى بها الردم وهو السدّ وهذا تأبيد من الله تعالى لذى القرنين في هذه المحاورة؛ فإن القوم لو جمعوا له خرجا لم يعنه أحد ولوكلوه إلى البنيان، ومعونته بأنفسهم أجمل به وأسرع في آنقضاء هذا العمل، و ربما أربى ماذكروه له على الخرج، وقرأ آبن كثير وحده «مَامَكَنَنِي» بنو نين، وقرأ الباقون «مَامَكَنِّي فِيهِ رَبِّي» على الخرج، وقرأ آبن كثير وحده «مَامَكَنَنِي» بنو نين، وقرأ الباقون «مَامَكَنِّ فِيهِ رَبِّي»

الثانيــة \_ في هذه الآية دليل على أن المليك فرض عليه أن يقوم بجماية الخلق في حفظ بيضتهم، وسد فرجتهم، و إصلاح ثغورهم، من أموالهم التي تنيء عليهم " وحقوقهم التي تجمعها خزانتهم تحت يده ونظره ، حتى لو أكلتها الحقوق، وأنف ذتها المؤن، لكان عليهم جبر ذلك من أموالهم " وعليـه حسن النظر لهم ، وذلك بشلائة شروط: الأول \_ ألا يستأثر عليهم بشيء والشاني \_ أن يسوى في العطاء بينهم على قدر منازلهم، فإذا فنيت بعد هذا و بقيت صفرا فأطلعت الحوادث أص ابذلوا أنفسهم قبل أموالهم ، فإن لم يغن ذلك فأموالهم تؤخذ ونهم على تقدير، وتُصرف بتدبير، فهـذا و القرنين لما عرضوا عليه المال في أن يكفّ عنهم ما يحذر ونه من عادية يأجوج وماجوج، قال: لست أحتاج إليه وإنما أحتاج إليكم « فَأَعِينُونِي بِقُـوَّةٍ » أي اخدموا بأنفسكم معي، فإن الأموال عندى والرجال عندكم ، ورأى أن الأموال لا تغني عنهم ، فإنه إن أخذها أجرة نقص ذلك مما يحتاج إليه ، فيعود بالأجرعليهم، فكان التطوع بخدمة الأبدان أولى. وضابط الأمر أنه لا يحل مال أحد إلا لضرورة تعرض، فيؤخذ ذلك المال جهرا لا سرا ، و يتفق بالعدل لا بالاستثنار، و برأى الجماعة لا بالاستبداد بالأمر ، والله تعالى الموفق للصواب .

قوله تعالى : ﴿ آ تُونِى زُبَرَ الْحَدِيدِ ﴾ أى أعطونى زبر الحديد وناولونيها . أمرهم بنقل الآلة ، وهذا كله إنما هو استدعاء العطية التي بغير معنى الهبة ، و إنما هــو استدعاء للناولة ،

لأنه قسد ارتبط من قوله: إنه لا يأخذ منهم الخرج، فلم يبق إلا استدعاء المناولة، وأعمال الأبدان . « وَزُبَرَ الْحَدِيدِ » قطع الحديد ، وأصل الكلمة الاجتماع، ومنه زُبُرة الأسد لما الجتمع من الشعر على كاهله ، وزبرت الكتاب أى كتبته وجمعت حروفه ، وقرأ أبو بكر والمفضل « ردما آيتونى » من الإنيان الذى هو المجبىء؛ أى جيئونى بزبر الحديد، فلما سقط الحافض انتصب الفعل على نحو قول الشاعر :

## \* أَمْرِ تُكُ الْخِــِيرِ ... \*

حذف الجار فنصب الفعل . وقرأ الجمهور « زُبَرَ» بفتح الباء . وقرأ الحسن بضمها ؛ وكل ذلك جمع زُبْرة وهي القطعة العظيمة منه .

قوله تمالى : ﴿ حَتَّى إِذَا سَاوَى ﴾ يعني البناء فحذف لقوة الكلام عليه . ﴿ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ ﴾ قال أبو عبيدة : هما جانبا الجبل ، وسميا بذلك لتصادفهما أى لتلاقيهما ، وقاله الزهرى وان عباس ؛ كأنه يعرض عن الآخر ؛ من الصدوف ؛ قال الشاعر ،

كَلَا الصَّدَفَين يَنْفُذُهُ سَنَاهَا • تَوقَدُ مشلَ مصباح الظّلام

ويقال للبناء المرتفع صدف تشبيه بجانب الجبل وفي الحديث: كان إذا مر بصدف مائل أسرع المشي وقال أبو عبيد: الصدف والهدف كل بناء عظيم مرتفع وابن عطية: الصّدفان المتناوحان ولا يقال للواحد صدف وإنما يقال صَدَفان للاثنين ؛ لأن أحدهما يصادف الآخر وقرأ نافع وحزة والكسائي « الصّدفين » بفتح الصاد وشدها وفتح الدال وهي قراءة عمر بن الحطاب رضي الله تعالى عنه وعمر بن عبد العزيز، وهي اختيار أبي عبيدة لأنها أشهر اللغات وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو « الصّدفين ، بضم الصاد والدال وقرأ عاصم في رواية أبي بكر « الصّدفين » بضم الصاد وسكونالدال ، نحو الحرف والحرف والحرف وقرأ عاصم في رواية أبي بكر « الصّدفين » بضم الصاد وسكونالدال ، نحو الحرف والحرف والحرف بين الصّدفين » بضم الصاد وهما الحبلان المتناوحان .

<sup>(</sup>١) هو عمرو بن معدى كرب الزبيدى . والبيت بتمامه ،

أمرتك الخدير فافعل ما أمرت به ﴿ فقد تركتك ذا مال وذا نشب

<sup>(</sup>٢) التناوح : التقابل :

قوله تعالى : ﴿ قَالَ ٱ نُفُخُوا ﴾ إلى آخر الآية أى على زبر الحديد بالأكيار، وذلك أنه كان يام، بوضع طاقة من الزبر والمجارة، ثم يوقد عليها الحطب والفحم بالمناف حتى تحى، والحديد إذا أوقد عليه صار كالنار، فذلك قوله تعالى : ﴿ حَتَى إِذَا جَمَلَهُ نَارًا ﴾ ثم يؤتى بالنحاس المذاب أو بالرصاص أو بالحديد بحسب الخلاف فى القطر، فيفرغه على تلك الطاقة المنصدة، فإذا التأم واشتد ولصق البعض بالبعض استأنف وضع طاقة أخرى، إلى أن آستوى العمل فصار جبلا صَلْدا ، قال قتادة : هو كالبرد الحبّر، طريقة سوداء، وطريقة حراه ، ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه رجل فقال : يارسول الله ! إنى رأيت سدّ يأجوج ومأجوج ، قال : وحكيف رأيته عال : وأيته كالبرد الحبّر، طريقة صفراء، وطريقة حمراء، وطريقة مواء، وطريقة أن الله يسوداء، فقال رسول الله عليه وسلم : " قد رأيته » ومعنى «حَتَى إذا جَمَلُهُ نَارًا » أى كالنار ، ومعنى ﴿ آتُونِى أَفْرِغُ عَلَيْهِ قَطْرًا ﴾ أى أعطونى قطرا أفرغ عليه ، على التقديم والتأخير ، ومن قرأ « آتُونِى أَفْرِغُ عَلَيْهِ عَلْد المفري الأنه إذا أذيب قطر كما يقطر الماء ، وقالت فرقة منهم م آبن الأنبارى : الرصاص المذاب ، وقالت فرقة منهم آبن الأنبارى : الرصاص المذاب ، وهو مشتق من قطر يَقطر الحديد المذاب ، وقالت فرقة منهم آبن الأنبارى : الرصاص المذاب ، وهو مشتق من قطر يَقطر يَقطر الحديد المذاب ، وقالت فرقة منهم آبن الأنبارى : الرصاص المذاب ، وهو مشتق من قطر يَقطر يَقطر الحديد المذاب ، وقالت فرقة منهم آبن الأنبارى : الرصاص المذاب ، وهو

قوله تعالى : ﴿ فَمَ ٱسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾ أى ما آستطاع يأجوج ومأجوج أن يعلوه ويصعدوا فيه ؛ لأنه أملس مستومع الجبل والجبل عالي لا يرام • وآرتفاع السدّ مائتا ذراع وخمسون ذراعا • وروى : في طوله ما بين طرفي الجبلين مائة فرسخ ، وفي عرضه خمسون فرسخا ؛ قاله وهب بن منبه • ﴿ وَمَا ٱسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْباً ﴾ لبعد عرضه وقوته • وروى في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال • و فُتُح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثلُ هذه وعقد وهب بن منبه بيده تسعين — وفي رواية — وحاتى بإصبعه الإبهام والتي تليها ؛ وذكر الحديث • وذكر يحيي بن سلم عن سعد بن أبي عَرُوبة عن قتادة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و إن يأجوج ومأجوج ومأجوج ومأجوج

يخرقون السدّكل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم آرجعوا فستخرقونه غدا فيعيده الله كأشد ما كان حتى إذا بلغت مدّتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرورن شعاع الشمس قال الذي عليهم آرجعوا فستحفرونه إن شاء الله فيعودون إليه وهوكهيئته حين تركوه فيخرقونه و يخرجون على الناس "الحديث وقد تقدد .

قوله تعالى : « فَمَ ٱسْطَاعُوا » بَتَخفيف الطاء على قراءة الجمهور ، وقيل : هي لغة بمعنى استطاعوا ، وقيل : بل استطاعوا بعينه كثر في كلام العرب حتى حذف بعضهم منه التاء فقالوا : اسطاعوا ، وحذف بعضهم منه الطاء فقال : استاع يستيع بمعنى استطاع يستطيع ، وهي لغة مشهورة ، وقرأ حمزة وحده « في اسطاعوا » بتشديد الطاء كأنه أراد استطاعوا ، ثم أدغم التاء في الطاء فشددها ، وهي قراءة ضعيفة الوجه ؛ قال أبو على : هي غير جائزة ، وقرأ الأعمش « فَمَ استَطاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا استَطاعُوا لَهُ نَقْبًا » بالناء في الموضعين ،

قوله تعالى : ﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّى ﴾ القائل ذو القرنين، وأشار بهذا إلى الردم، والقوّة عليه، والآنتفاع به فى دفع ضرر يأجوج ومأجوج. وقرأ ابن أبى عَبْلة ، هذِهِ رَحْمَةً مِنْ رَبْعَ ، وَنَوْ ابْنَ أَبِي عَبْلة ، هذِهِ رَحْمَةً مِنْ رَبِي » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعُدُ رَبِّى ﴾ أى يوم القيامة . وقيل : وقت خروجهم . ﴿ جَعَلَهُ دَكًا ﴾ أى مستويا بالأرض؛ ومنه قوله تعالى : " إِذَا دُكِّتِ الْأَرْضُ » قال ابن عرفة : أى جعلت مستوية لا أكمة فيها، ومنه قوله تعالى : « جعله دكا " قال اليزيدى : أى مستويا ؛ يقال : ناقة دكاء إذا ذهب سنامها ، وقال القتبى : أى جعله مدكوكا ملصقا بالأرض ، وقال الكلبى : قطعا متكسرا ؛ قال :

\* هَلْ غَيْرُ غَادِ دَكَّ غَارًا فَانْهُدُم \*

<sup>(</sup>١) وقال النحاس: لا يقـــدرأحد أن ينطق بها ، لأن السين ساكنة والطاء المدغمة ساكنة ، وقال سيبويه: هـــــذا محــال .

وقال الأزهرى: يقال دككته أى دققته ، ومن قرأ « دَكَّاءَ » أراد جعل الجبل أرضا دكاء، وهي الرابية التي لا تبلغ أن تكون جبلا وجمعها دكاوات ، قرأ حمزة وعاصم والكسابي « دكاء » بالمدّ على التشهيه بالناقة الدكاء، وهي التي لا سنام لها، وفي الكلام حذف تقديره: جعله مثل دكاء؛ ولابد من تقدير هذا الحذف ، لأن السدّ مذكر فلا يوصف بدكاء ، ومن قرأ « دَكًا » فهو مصدر دَكَّ يدك إذا هَـدم ورَضّ ؛ ويحتمل أن يكون « جعـل » بمعنى خلق ، و ينصب «دَكًا» على الحال ، وكذلك النصب أيضا في قراءة من مدّ يحتمل الوجهين ، خلق ، و ينصب «دَكًا» على الحال ، وكذلك النصب أيضا في قراءة من مدّ يحتمل الوجهين ،

قوله تعمالى : وَتَرَكَّنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَهِذِ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفخَ فِي ٱلصُّورَ فَحَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ١٥ وَعَرَضَنَا جَهَنَّمَ يَوْمَهِذِ لَّلْكَافِرِينَ عَرْضًا ١١٥ ٱلَّذِينَ كَانَتْ أَعْيَنَهُمْ فِي غِطَآءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُواْ لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿ إِنَّ أَحْسَبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَن يَغَيِٰذُواْ عَبَادِي مِن دُونِيٓ أَوْلِيَآءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَلْفِرِينَ نُزُلًا ﴿ يَ قُلْ هَـلْ نُنَبِّئُكُم بِٱلْأَخْسِرِينَ أَعْمَالًا ﴿ يَ ٱلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي ٱلْحَيَوةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿ أَوْلَنَهِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَلَتِ رَبِّهِمْ وَلِقَآيِهِ عَ كَفِيطَتْ أَعْمَلُهُمْ فَلَا نُقيمُ لَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَدَمَة وَزْنًا رَيْنًا ذَلِكَ جَزَآؤُهُمْ جَهَـنَّمُ بِمَـا كَفَرُواْ وَٱتَّخَذُوٓاْ ءَايَدتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّالِحَاتِ كَانَتْ كَلُّهُمْ جَنَّلْتُ ٱلْفُرْدُوْسِ أُزُلًّا ﴿ إِنَّ خَلْدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوَلًا رَبِّي قُل لَّـوْ كَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلَّمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ ٱلْبَحْرُ قَبْـلَ أَن تَنْفَدَ كَلِمَـٰكُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِۦ مَدَدًا رَبِّي قُـلْ إِنَّمَـٰ أَنَا بَشَرٌ مِّنْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى إِلَيْهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُواْ لِقَاء رَبِّهِ عَ فَلْيَعْمُلْ عَمَلًا صَلِحًا وَلا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ عَ أَحَدًا ﴿ ١٠ وَإِنَّا ال قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكُّنَا بَمْضَهُمْ يَوْمَئِذَ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ الضمير في « تركنا » لله تعالى ؛ أى تركنا الجين والإنس يوم القيامة يموج بعضهم في بعض • وقيل : تركنا يأجوج ومأجوج « يومئذ » أى وقت كمال السدّ يموج بعضهم في بعض • واستعارة الموج لهم عبارة عن الحيرة وتردّد بعضهم في بعض ، كالمولهين من هم وخوف ؛ فشبههم بموج البحر الذي يضطرب بعضه في بعض • وقيل : تركنا يأجوج ومأجوج يوم آنفتاح السدّ يموجون في الدنيا مختلطين لكثرتهم .

قلت : فهذه ثلاثة أقوال؛ أظهرها أوسطها، وأبعدها آخرها، وحسن الأول؛ لأنه تقدّم ذكر القيامة في تأويل قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَنَفِخَ فِي الصَّورِ ﴾ تقدّم في « الأنعام » . ﴿ بَفَمَعْنَاهُمْ جَمَّا ﴾ يعني الجن والإنس في عرصات القيامة . ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ ﴾ أي أبرزناها لهم . ﴿ يَوْمَئِذِ لِلْكَافِرِين عَرْضًا ﴾ . ﴿ الَّذِينَ كَانَتُ أَعْنَاهُمْ ﴾ في موضع خفض نعت « للكافرين » . ﴿ فِي غِطَاءِ عن ذِكرِي ﴾ أي هم بمنزلة من عينه مغطاة فلا ينظر إلى دلائل الله تعالى . ﴿ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴾ أي لا يطيقون أن يسمعوا كلام الله تعالى ، فهم بمنزلة من صمّ .

قوله تعالى ، ﴿ أَخَسِبَ الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ أى ظن. وقرأ على وعكرمة ومجاهد وابن محيصن « أَخَسَبُ » بإسكان السين وضم الباء؛ أى كَفَاهم . ﴿ أَنْ يَتَخِدُوا عِبَادِى ﴾ يعنى عيسى والملائكة وعن يرا. ﴿ مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ﴾ ولا أعاقبهم ؛ فنى الكلام حذف ، وقال الزجاج: المعنى؛ أفحسبوا أن ينفعهم ذلك ، ﴿ إِنَّا أَعَدَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَزْنًا ﴾ فيه مسئلتان : الأولى \_ قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ \_ الآية \_ فيه دلالة على أن من الناس من يعمل العمل وهو يظن أنه محسن وقد حبط سعيه، والذي يوجب إحباط السعى إما فساد الاعتقاد أو المراءاة، والمراد هنا الكفر و روى البخاري عن مصعب قال :

 <sup>(</sup>۱) واجع جـ ٧ ص ٢٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية ٠

سالت أبى « قل هـل ننبئكم بِالإخسرين أعمالا » أهم الحَـرُورية ؟ قال : لا ؛ هم اليهود والنصارى ، أما اليهود فكذبوا عبدا صلى الله عليه وسلم ، وأما النصارى فكفروا بالجنة ، فقالوا : لا طعام فيها ولا شراب ؛ والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعـد ميثاقه ؛ وكان سعد يسميهم الفاسقين ، والآية معناها التو بيخ ؛ أى قل لهؤلاء الكفرة الذين عبدوا غيرى : يخيب سعيهم وآمالهم غدا ؛ فهم الأخسرون أعمالا ، وهم ﴿ الّذِينَ صَلَّ سَعْيُهُم فِي الحُياةِ الدُّنيا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَيَّهُم يُحْسِنُونَ صُمْعاً ﴾ في عبادة من سواى ، قال ابن عباس : يريد كفار أهل مكة . وروى وقال على : هم الحوارج أهـل حروراء ، وقال مَنَّة : هم الرهبان أصحاب الصوامع ، وروى وقال على " بن الكواء سأله عن الأخسرين أعمالا فقال له : أنت وأصحابك ، قال ابن عطية : و يضعف في أن آبن الكواء سأله عن الأخسرين أعمالا فقال له : أنت وأصحابك ، قال ابن عطية : و يضعف هذا كله قوله تعالى بعد ذلك : ﴿ أُولَئِكَ اللّذِينَ كَفَرُوا بِآ يَاتِ رَبِّهم وَلِقَائِه فَيَطِتُ أَعْمَالُهُم ﴾ وليس من هذه الطوائف من يكفر بالله ولقائه والبعث والنشور ، و إنما هـذه صفة مشركى مكة عبدة الأوثان ؛ وعلى وسعد رضى الله عنهما ذكرا أقواما أخذوا بحظهم من هذه الآية . وهرا ابن عباس مكة عبدة الأوثان ؛ وعلى وسعد رضى الله عنهما ذكرا أقواما أخذوا بحظهم من هذه الآية . وقرأ ابن عباس من هذه المتعيد ، فتحها . «حبطت » بفتحها .

الثانيـــة – قوله تعالى : ﴿ فَلَا نُقِيمُ لَمُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ﴾ قراءة الجهور «نقيم » بنون العظمة ، وقرأ مجاهد بياء الغائب ؛ يريد فلا يقيم الله عن وجل ، وقرأ عبيد بن عمير « فلا يقوم » ويلزمه أن يقرأ « وزن » وكذلك قرأ مجاهد • فَلاَ يَقُومُ لَمُ مُ يُوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنُ » ، قال عبيد بن عمير: يؤتى يوم القيامة بالرجل العظيم الطويل الأكول الشروب فلا يزن عند الله جناح بعوضة •

قلت : هذا لا يقال مثله من جهة الرأى ، وقد ثبت معناه مرفوعا في صحيحي البخارى ومسلم عن أبي هربرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : وو إنه لياتي الرجلُ العظيم السمين يوم القيامة لايزن عند الله جناح بعوضة آقرءوا إن شئتم « فَلَا نُقِيمُ لَهُمُ مَ يَوْمَ الْقِيامَةِ وَزُنَّا \* " ، والمعنى أنهم لا ثواب لهم ، وأعمالهم مقابلة بالعداب ، فلا حسنة لهم توزن في موازين القيامة ومن لا حسنة له فهو في النار ، وقال أبو سعيد الحدري \* يؤتى بأعمال في موازين القيامة ومن لا حسنة له فهو في النار ، وقال أبو سعيد الحدري \* يؤتى بأعمال

كجبال تهامة فلا تزن شيئا . وقيل : يحتمل أن يريد المجاز والاستعارة؛ كأنه قال : فلا قدر لهم عندنا يومئذ؛ وإلله أعلم . وفي هذا الحديث من الفقه ذمُّ السِّمن لمن تكلَّفه ، لما في ذلك من تكلف المطاعم والأشتغال بها عن المكارم، بل يدل على تحريم الأكل الزائد على قدر الكفاية المبتغى به التَّرفه والسِّمن . وقد قال صلى الله عليــه وسلم : وفر إن أبغض الرجال إلى الله تعالى الحبر السَّمين " . ومن حديث عمران بن حُصَين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و خيركم قرنى ثم الذين يلونهم — قال عمران فلا أدرى أذكر بعـــد قرنيه قرنين أو ثلاثة — ثم إن من بمدكم قومًا يَشهدون ولا يُستشهدون ويخونون ولا يُؤتمنون ويَنذرون ولا يوفون و يظهر فيهم السِّمن " وهذا ذمٌّ . وسبب ذلك أن السِّمن المكتسب إنما هو من كثرة الأكل والشَّرَه ، والدعة والراحة والأمن والإسترسال مع النفس على شهواتها، فهو عبد نفسه لا عبد ربه، ومن كان هذا حاله وقع لا محالة في الحرام، وكل لحم تولد عن سحت فالنار أولى به ؛ وقد ذمّ الله تعالى الكفار بكثرة الأكل فقال : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَكَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالبَّارُ مَثُوَّى لَمْهُ » فإذا كان المؤمن يتشـبه بهم، و يتنعم بتنعمهـم في كل أحــواله وأزمانه، فأين حقيقة الإيمان ، والقيام بوظائف الإسلام ؟! ومن كثر أكله وشربه كثر نهمه وحرصه ، وزاد بالليل كسله ونومه، فكان نهارَه هائمًا، وليلّه نائمًا . وقد مضى في « الأعراف » هذا المعنى؛ وتقدّم فيها ذكر الميزان ، وأن له كفتين توزن فيهما صحائف الأعمال فلا معنى للإعادة . وقال عليه الصلاة والسلام حين ضحكوا من حَمْش ساق ابن مسعود وهو يصعد النخلة: وو تضحكون من ساق توزن بعمل أهل الأرض " فدل هــذا على أن الأشخاص تو زن؛ ذكره الغزنوي .

قوله تمالى : ﴿ ذَلِكَ جَرَاوُهُمْ ﴾ « ذلك » إشارة إلى ترك الوزن، وهو فى موضع رفع بالابتداء « جزاؤهم » خبره و ﴿ جَهَمُّمُ ﴾ بدل من المبتدإ الذى هو « ذلك » و « ما » فى قوله : ﴿ يَمَا كَفَرُوا ﴾ مصدرية، والهزء الاستخفاف والسخرية؛ وقد تقدّم •

<sup>(</sup>۱) راجع ج ۷ ص ۱۹۱ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (۲) راجع ج ۷ ص ۱۹۵ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (۳) حش الساق : دقيقها .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتُ لَمَّمُ جَنَّاتُ الْفِرْدُوسِ نُولًا ﴾ قال قتادة : الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأعلاها وأفضلها وأرفعها، وقال أبو أمامة الباهلي الفردوس سرة الجنة ، وقال كعب : ليس فى الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس ، فيها الآمرون بالمعروف، والناهون عن المنكر ، وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن آمن بالله و برسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها " قالوا : يا رسول الله أفلا نبشر الناس ؟ قال : وابن في الجنة مائة درجة أعدها الله للجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كيا بين السهاء والأرض فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة \_ أراه قال \_ وفوقه عرش الرحمن ومنه تَفجّر أنهار الجنة " وقال مجاهد : والفردوس البستان أراه قال \_ وفوقه عرش الرحمن ومنه تَفجّر أنهار الجنة " وقال مجاهد : والفردوس البستان بالرومية ، الفراء ! هو عربي ، والفردوس حديقة في الجنة " وفردوس اسم روضة دون البمامة ، والجع فراديس ، قال أمية بن أبي الصلت الثقفي !

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة . فيها الفَرَاديسُ والفومانُ والبصلُ

والفراديس موضع بالشام . وكَرْمُ مُفَرْدَس أَى مُعـرَّش . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَــا ﴾ أى دا بمين . ﴿ لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِولًا ﴾ أى لا يطلبون تحويلا عنهــا إلى غيرها . والحول بمعنى التحويل ؛ قاله أبو على " . وقال الزجاج : حال من مكانه حولًا كما يقال : عَظُم عِظَا . قال : ويجوز أن يكون من الحيــلة، أى لا يحتالون منزلا غيرها . قال الجوهرى : التحول التنقل من موضع يكون من الحيــلة، أى لا يحتالون منزلا غيرها . قال الجوهرى : التحول التنقل من موضع إلى موضع، والاسم الحول، ومنه قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِولًا ...

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْكَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكُلَمَاتِ رَبِّي لَنَفَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَكَلَمَاتُ رَبِّي لَنَفَدَ الْبَحْرُ وَلَمْ عَلَيْهِ مَدَدًا ﴾ أى زيادة على البحر رَبِّي ﴾ نفـد الشيء إذا تم وفرغ ؛ وقد تقدّم • ﴿ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ أى زيادة على البحر عددا أو وزنا • وفي مصحف أبي • مدَادًا » وكذلك قـرأها مجاهد وآبن محيصن وحميد . وآنتصب « مددا • على التمييز أو الحال • وقال ابن عباس : قالت اليهود لما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم « وَمَا أُوتينَمُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً » قالوا : وكيف وقد أوتينا التوراة ، ومن صلى الله عليه وسلم « وَمَا أُوتينَمُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً » قالوا : وكيف وقد أوتينا التوراة ، ومن

أوتى التوراة فقد أوتى خيراكثيرا ؟ فنزلت « قُلْ لَوْكَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِكَلِمَاتِ رَبِّى لَنَفِدَ البِّيَحُرُ » الآية ، وقيل : قالت اليهود إنك أوتيت الحكة ، ومن أوتى الحكة فقد أوتى خيرا كثيرا، ثم زعمت أنك لاعلم لك بالروح ؟ ! فقال الله تعالى قل : وإن أوتيت القرآن وأوتيتم التوراة فهى بالنسبة إلى كلمات الله تعالى قليلة ، قال ابن عباس : « كَلِمَاتُ رَبِّى » أى مواعظ ربى ، وقيل : عنى بالكلمات الكلام القديم الذي لاغاية له ولا منتهى ، وهو وإن كان واحدا فيجوز أن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من فرائد الكلمات ، ولأنه ينوب منابها ، فازت العبارة عنها بصيغة الجمع تفخيا ؛ وقال الأعشى :

ووجهُ نِقُ اللون صافي يَزينُــهُ \* مع الحِيـــدِ لَبَأْتُ لهــا ومَعَاصِمُ

فعبر باللّبات عن اللبة ، وفي التنزيل « نَعْنُ أَوْلِيَاوُكُمْ » و « إِنا نَعْنُ نَزَّلنَا الذَّكْرَ » « وَإِنّا لَنَعْنُ أَوْلِيَا أَكُمْ » و « إِنا نَعْنُ نَزَّلنَا الذَّكْرَ » « وَإِنّا لَنَعْنُ أَقَدت نُعْنِي وَكُمِيتُ • وكذلك « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً » لأنه ناب مناب أمة ، وقيل : أى ما نفدت العبارات والدلالات التي تدل على مفهومات معانى كلامه سبحانه وتعالى • وقال السدى ت : أى إن كان البحر مدادا لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد صفات الجنفة التي هي دار الدواب • وقال عكرمة : لنفد البحر قبل أن ينفذ ثواب من قال لا إله إلا الله ، ونظير هذه الآية « وَلَوْ أَنّ مَا فِي الأَرْضِ مِنْ شَجَرَة أَقْلاَمُ وَالْبَحْرُ يَمُدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرُ مَا نَفِدَتُ كَلِماتُ الله » • وقرأ حمزة والكسائي " « قَبْلَ أَنْ يَنْفَدَ » بالياء لتقدّم الفعل •

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرُ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَى ﴾ أى لا أعلم إلا ما يعلمني الله تعالى ، وعلم الله تعالى لايحصى ، و إنما أمرت بأن أبلغكم بأنه لا إله إلا الله • ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ أى يرجو رؤيته وثوابه ويخشى عقابه ﴿ فَلْيَعْمَلُ عَمَلاً صَالِحاً وَلا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبّةِ أَحَداً ﴾ قال ابن عباس : نزلت في جُنْدُب بن زهير العامري ، قال : يا رسول الله إنى أعمل العمل لله تعالى ، وأريد وجه الله تعالى ، إلا أنه إذا الطّيع عليه سَرّ نِي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : وان الله طيّبُ ولا يقبل إلا ألطيب ولا يقبل ماشُوركَ فيه ، فنزلت الآية • وقال طاوس قال رجل : يا رسول الله! إنى أحب الجهاد في سديل الله تعالى وأحب أن يُرى مكانى فنزلت قال رجل : يا رسول الله! إنى أحب الجهاد في سديل الله تعالى وأحب أن يُرى مكانى فنزلت

هذه الآية . وقال مجاهد : جاء رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله! إنى أتصدق وأصل الرَّحِم ولا أصنع ذلك إلا لله تعالى فيذكر ذلك منّى وأُحمَد عليه فيسرّنى ذلك وأُعجَب به ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا ، فأنزل الله تعالى « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلُ عَمَلاً صَالِحًا وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةٍ رَبِّهِ أَحَدًا » .

قلت : والكل مراد، والآية تعـم ذلك كله وغيره من الأعمال . وقد تقـدّم في سورة « هُودٌ » حديث أبى هريرة الصحيح في الثلاثة الذين يقضي عليهم أول الناس . وقد تقدّم فى ســورة « النساء » الكلام على الرياء ، وذكرنا من الأخبار هناك ما فيــه كفاية . وقال المـــاوردى وقال جميع أهل التأويل : معنى قوله تعالى : « وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادة رَبِّه أَحَدًا » إنه لا يرائى بعمله أحدا . وروى الترمذي الحكم رحمه الله تعمالي في « نوادر الأصـول » آبن زيد عن عبادة بن نُسَى قال: أتيت شــداد بن أوس في مصلاه وهــو يبكي، فقلت: ما الذي أبكاك يا أبا عبد الرحمن؟ قال: حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما، إذ رأيت بوجهه أمرا ساءني فقات : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما الذي أرى بوجهك ؟ قال و و أمرا أنخوفه على أمتى من بعسدى ، قلت : ما هو يا رسول الله ؟ قال : و الشرك والشهوة الخفية " قلت : يا رسول الله ! وتشرك أمتك من بعدك؟ قال : " يا شداد أما إنهم لا يعبدون شمسا ولا قمـرا ولا حَجَرا ولا وَثنا ولكنهم يراءون بأعمـالهم " قلت : والرياء شرك هو؟ قال : " نعسم " . قات : فما الشهوة الخفية ؟ قال : " يصبح أحدهم صابما فتعرض له شهوات الدنيا فيفطر" قال عبد الواحد : فلقيت الحسن، فقلت : يا أبا سعيد ! أخبرني عن الرياء أشرك هو؟ قال : نعمم؛ أما تقرأ « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَالًا صَالِمًا وَلَا يُشْرِكُ بِعَبَادَة رَبِّهِ أَحَدًا » . وروى إسمعيل بن إسحق قال حدثن مجـــد بن أبى بكر قال حدثناً المعتمر بن سلمان عن أيث عن شهر بن حوشب قال : كان عبادة بن الصامت وشداد

<sup>(</sup>١) وأجع جـ ٩ ص ١٤ طبعة أبحل أو ثانية - ﴿ ﴿ ﴾ واجع جـ ٥ ص ١٨٠ ومَا بعدها طبعة أولى أو ثانية ﴿

ابن أوس جالسين، فقالا: إنا نتخوف على هذه الأمة من الشرك والشهوة الخفية، فأما الشهوة الخفية، فأما الشهوة الخفية فن قبل النساء . وقالا : سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : و من صلى صلاة يرابى بها فقد أشرك "ثم تلا « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلَيْعُمَلْ عَمَلًا صَالحًا وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

قلت : وقد جاء تفسير الشهوة الخفية بخلاف هـذا، وقدذ كرناه في « النساءُ » . وقال سهل بن عبد الله : وسئل الحسن عن الإخلاص والرياء فقال : من الإخلاص أن تحبّ أن تُكتّم حسناتك ولا تحب أن تكتم سيئاتك، فإن أظهر الله عليك حسناتك تقول هذا من فضلك و إحسانك ، وايس هــذا من فعلى ولا من صنيعي، وتذكر قوله تعالى : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لَهَاءَ رَبِّهِ قَلْيَغْمَلْ عَمَـاً لَا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَة رَبِّهِ أَحَدًا » • « وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتُوا » الآية؛ يؤتون الإخلاص، وهم يخافون ألا يقبل منهـم؛ وأما الرياء فطلب حـظ النفس من عملها في الدنيا؛ قيل له : كيف يكون هـذا ؟ قال : من طلب بعمل بينه و بين الله تعــالى سوى وجه الله تعمالي والدار الآخرة فهو رياء . وقال علماؤنا رضي الله تعمالي عنهم : وقـــد يفضى الرياء بصاحبه إلى آستهزاء الناس به ؛ كما يحكى أن طاهم بن الحسين قال لأبي عبد الله المروزي : منذكم صرت إلى العراق يا أبا عبد الله ؟ قال : دخلت العراق منذ عشرين سـنة وأنا منذ ثلاثين سينة صائم؛ فقال يا أبا عبد الله سألناك عن مسئلة فأجبتنا عن مسئلتين . وحكى الأصمعي أن أعرابيا صلى فأطال و إلى جانبه قوم ، فقالوا : ما أحسن صلاتك ؟! فقال : وأنا مع ذلك صائم . أين هــذا من قول الأشعث بن قيس وقد صلى فخفف ، فقيل له إنك خففت؛ فقال: إنه لم يخالطها رياء؛ فخاص من تنقصهم بنفي الرياء عن نفسه، والتصنع من صلاته ؛ وقد تقدّم في « النّساء » دواء الرياء من قول لقان؛ وأنه كتمان العمل . وروى الترمذي الحكم حدَّثنا أبي رحمه الله تعالى قال : أنبأنا الحمَّاني قال : أنبأنا جرير عن ليث عن شيخ عن مُعْقَل بن يَسَار قال قال أبو بكر وشهـد به على رسول الله صلى الله عليــه وسلم ، قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك ، قال : ود هو فيكم أخفى من دبيب النمــل (١) واجع جـ ٥ ص ١٨١ طبعة أولى أو ثانية . ﴿ ﴿ ﴾ واجع جـ ٥ ص ١٨١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره تقول اللهم إنى أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لاأعلم تقولها ثلاث مرات، وقال عمر بن قيس الكندى سمعت معاوية تلا هــذه الآية على المنبر « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَــاءَ رَبِّه » فقال : إنها لآخرآية نزات من السياء . وقال عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : وو أوحى إلى أنه من قرأ « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا » رفع له نور مابين عدن إلى مكة حشوه الملائكة يصلون عليه ويستغفرون له " . وقال معاذ بن جبل قال النبي صلى الله عليه وسلم : وو من قرأ أول ســورة الكهف وآخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كاها كانت له نورا من الأرض إلى السياء " وعن ابن عباس أنه قال له رجل : إنى أضمر أن أقوم ساعة من الليل فيغلبني النوم ، فقال : إذا أردت أن تقوم أي ساعة شئت من الليل فاقرأ إذا أخذت مضجعك « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مدَادًا لِكَلْمَاتِ رَبِّي » إلى آخر السورة فإن الله تعــالى يوقظك متى شئت من الليل؛ ذكر هــذه الفضائل الثعلبي رضي الله تعالى عنــه . وفي مسند الدرامي . أبي محمد أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن عبدة عن زرّ بن حبيش قال ، من قرأ آخر سورة الكهف لساعة يريد أن يقــوم من الليل قامها ؛ قال عبدة فجر بناه فوجدناه كذلك . قال ابن العربي : كان شيخنا الطُّرْطُوشيّ الأكبريقول : لا تذهب بكم الأزمان في مصاولة الأقران ، ومواصلة الإخوان ؛ وقد ختم سبحانه وتعالى البيان بقوله : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لقَاءَ رَبِّهُ فَلْيَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

## تفسير سيورة مريم عليها السلام وهي مكية بإجماع . وهي تسعون وثمان آيات

ولماكانت وقعـة بدر، وقتل الله فيها صناديد الكفار، قال كفار قريش: إن ثأركم بأرض الحبشة، فأهـدوا إلى النجاشي، وآبعثوا إليه رجلين من ذوى رأيكم لعله يعطيكم مَنْ عنده من قريش، فتقتلونهم بمن قتل منكم ببدر، فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله ابن أبى ربيعة، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعثهما، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضَّمْرى، وكتب معه إلى النجاشي، فقدا على النجاشي، فقرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم دعا جعفر بن أبى طالب والمهاجرين، وأرسل إلى الرهبان والقسيسين فحمهم، ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن، فقرأ سورة مريم «كهيمض» والقسيسين فعمهم «وَلتَجِدَنَّ أَقْرَبهم مَودَةً لِلَّذِينَ وَالموا تفيض أعينهم من الدّمع، فهم الذين أنزل الله تعالى فيهم «وَلتَجِدَنَّ أَقْرَبهم مَودَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُم قِسِيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكُمْرُون »، وقرأ إلى قوله : « الشاهدين » • ذكره أبو داود ، وفي السيرة ؛ فقال النجاشي : هل معك مما جاء به عن الله شيء؟ قال جعفر : نعم؛ فقال له النجاشي : اقرأه على " • قال : فقرأ «كهيمض» فبكي والله النجاشي حتى أخضال لحيته ، وبكت أساقفتهم حتى أخضاوا لحاهم حين سمعوا مايتلي عايهم ؛ فقال النجاشي : هدذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة ، آنطلقا فوالله لا أسلمهم إليكما أبدا ؛ وذكر تمام الخبر •

## إِنْ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : حَهيعَصَ ﴿ وَحُرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ وَكُويَا ﴿ وَهُنَ الْعَظْمُ مِنِي وَاشْتَعَلَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَآءٌ خَفِيًّا ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِي وَاشْتَعَلَ اللَّهُ اللَّهُ نِدَاءٌ خَفِيًّا ﴿ قَالَ رَبِ شَقِيًّا ﴿ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِي وَاشْتَعَلَ اللَّهُ وَإِنِي خَفْتُ الْمَوَالِي اللَّهُ اللَّهُ مِن قَدْنَكَ وَلِيًّا ﴿ وَ الْمَوَالِي مِن قَدُنكَ وَلِيًّا ﴿ وَ الْمَوَالِي مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ الْمَرَأَي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ﴿ قَ يَرَثُنِي مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ الْمَرَأَي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ﴿ وَ يَرَثُ مِن عَالَى يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِ رَضِيًّا ﴿ وَ يَكُونُ لِي وَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَكَانَتِ الْمَرَأَي عَقُولًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكَبِ عِينًا ﴿ وَلَا تَكُولُ لَكُ عَلَيْهُ وَكَانَتِ الْمَرَأَي عَلَوا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِيرِ عِينًا ﴿ وَلَا تَكُ كَالُكُ كُولُ لِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَكُ مِن قَلْلُ وَلَا تَكُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَلُكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَلْكُولُ لَكُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَن قَلْلُ وَلَا تَلْكُ مَنْ قَلْكُ وَلَاكُ مَن قَلْلُ وَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَ

قَالَ رَبِّ ٱجْعَلْ لِنَ عَالِيَةً قَالَ عَالِيَتُكَ أَلَا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَثَ لَيَال سَوِيًّا ﴿ يَكُوبَجُ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ ٱلْمِحْرَابِ فَأُوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشَيًّا ﴿ يُلِيحُنِّي خُذِ ٱلْكَتَلَبَ بِقُوَّةٍ وَءَاتَذْنَاهُ ٱلْحُكْرَ صَدِيًّا ﴿ إِن وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكُوْةً وَكَانَ تَقَيًّا ﴿ وَكَالَ بِوَلِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿ وَإِنَّ قوله تعالى : ﴿ كَهيمُصَ ﴾ تقـدم الكلام في أوائل السـور . وقال ابن عبـاس ف « كَهيمَص » : إن الكاف من كاف، والهاء من هاد، والياء من حكم، والعين من علم، والصاد من صادق؛ ذكره ابن عزيز القشيري عن ابن عباس؛ معناه كاف لخلقه، هاد لعباده، يده فوق أيديهـم، عالم بهـم، صادق في وعده؛ ذكره الثعلبي عن الكلبي والسدى ومجاهد والضحاك . وقال الكلبي أيضا : الكاف من كريم وكبيروكافٍ ، والهاء من هادٍ ، والياء من رحيم، والعين من عليم وعظيم، والصاد من صادق؛ والمعني واحد . وعن ابن عباس أيضا : هو اسم من أسماء الله تعمالي ؛ وعن على رضي الله عنه هو اسم الله عن وجل وكان يقول : يا كهيعص آغفر لي؛ ذكره الغزنوي. السدى : هو اسم الله الأعظم الذي إذا سثل به أعطى، وإذا دعى به أجاب . قتادة : هو اسم من أسماء القرآن ؛ ذكره عبد الرزاق عن مَعْمَر عنه . وقيل : هو اسم للسورة؛ وهو آختيار القشيرى في أوائل الحروف؛ وعلى هــذا قيل : تمــام الكلام عنـــد قوله : «كهيعص » كأنه إعلام باسم السورة ، كما تقــول : كتابكذا أو باب كذا ثم تشرع في المقصود . وقرأ ابن جعفر هـذه الحروف متقطعة ، ووصلها الباقون 🛮 وأمال أبو عمرو الهاء وفتح الياء، وآبن عامر وحمزة بالعكس، وأمالها جميعا الكسائي وأبو بكر وخلف . وقرأهما بين اللفظين أهل المدينة نافع وغيره . وفتحهما الباقون . وعن خارجة أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى غيره أنه كان يضم ها ، وحكى إسمعيل بن إسحق أنه كان يضم يا . قال أبو حاتم : ولا يجوز ضم الكاف والهاء والياء ؛ قال النحاس : قراءة أهــل المدينة (١) رأجع جـ ١ ص ١٥٤ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

من أحسن ما فى هذا، والإمالة جائزة فى هَا وياً . وأما قراءة الحسن فأشكلت على جماعة حتى قالوا : لا تجوز؛ منهم أبوحاتم ، والقول فيها ما بينه هرون القارئ؛ قال : كان الحسن يشم الرفع؛ فعنى هذا أنه كان يومئ ؛ كما حكى سيبويه أن من العرب من يقول : الصلاة والزكاة يومئ إلى الواو، ولهذا كتبها فى المصحف بالواو ، وأظهر الدال من هجاء « ص » نافع وابن كثير وعاصم و يعقوب، وهو آختيار أبى عبيد؛ وأدغمها الباقون .

قوله تعالى : ﴿ ذِ كُرُ رَجْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِّرًا . إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴾ فيلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فِرُ رَحْمَة رَبّك ﴾ في رفع « ذكر » ثلاثة أقوال ؟ قال القراء : هو مرفوع بد «كهيمص » ليس هو مما أنبأنا الله عن وجل به عن زكريا ، وقد خبر الله تعالى عنه وعن ما بشر به ، وليس «كهيمص » الله عن وجل به عن زكريا ، وقد خبر الله تعالى عنه وعن ما بشر به ، وليس «كهيمص » من قصته ، وقال الأخفش : التقدير ؛ فيما يقص عليكم ذكر رحمة ربك ، والقول الثالث : أن المعنى هذا الذي يتلوه عليكم ذكر رحمة ربك = وقيل : «ذكر رحمة ربك » رفع بإضمار مبتدا ؛ أي هذا الذي يتلوه عليكم ذكر رحمة ربك » وقرأ الحسن « ذكر رحمة ربك » أي هذا المتلومن القرآن ذكر رحمة ربك ، وقرئ « ذكر » على الأمر ، « ورحمة » تكتب و يوقف عايما بالهاء ، وكذلك كل ماكان مثلها ، لا اختلاف فيها بين النحو يين ، واعتلوا في ذلك أن هذه الهاء لتأنيث الأسماء فرقا بينها و بين الأفعال ،

الثانيــة ـ قوله تعالى: (عَبْدُهُ ) قال الأخفش: هو منصوب بد «رحمة» = «زكريا» بدل منه ؟ كا تقول: هذا ذكر ضرب زيد عمرا؛ فعمرا منصوب بالضرب، كا أن «عبده» منصوب بالرحمة ، وقيل: هو على التقديم والتأخير؛ معناه: ذكر ربك عبده زكريا برحمة ؛ فد عبده» منصوب بالذكر؛ ذكره الزجاج والفراء ، وقرأ بعضهم «عَبْدُهُ زكريا» بالرفع؛ وهي قراءة أبي العاليـة ، وقرأ يحيي بن يعمر « ذكر » بالنصب على معنى هــذا القرآن ذكر وحمة عبده ذكريا ، وتقدمت اللغات والقراءة في « ذكريا » في « آل عمران » ،

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٤ ص ٧٠ طبعة أولى أو ثالية ٠

الثالث = قوله تعالى: ﴿ إِذْ نَادَى رَبُّهُ نَدَاءً خَفِياً ﴾ مثل قوله : ﴿ آدْعُوا رَبُّكُمْ تَضَرُّعا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَايُحِبُ الْمُعْتَدِينَ ﴾ وقد تقدّم ، والنداء الدعاء والرغبة ؛ أى ناجى ربه بذلك في عرابه ، دليله قوله : ﴿ فَنَادَتُهُ الْمَلائِكَةُ وَهُو قَائِمٌ يُصَلِّى فِي الْحُوابِ ۗ فبين أنه استجاب له في صلاته ، كما نادى في الصلاة ، وآختلف في إخفائه هذا النداء ؛ فقيل : أخفاه من قومه لئلا يلام على مسئلة الولد عند كر السن؛ ولأنه أمر دنيوى ، فإن أجيب فيه نال بغيته ، وإن لم يجب لم يعرف بذلك أحد ، وقيل : مخاصا فيه لم يطلع عليه إلا الله تعالى ، وقيل : لما كانت الأعمال الخفية أفضل وأبعد من الرياء أخفاه ، وقيل : ﴿ خَفِياً ﴾ سرًا من قومه في جوف الليل؛ والكل محتمل والأول أظهر؛ والله أعلم ، وقد تقدّم أن المستحب من الدعاء في جوف الليل؛ والكل محتمل والأول أظهر؛ والله أعلم ، وقد تقدّم أن المستحب من الدعاء زكريا ، وروى إسمعيل قال حدّثنا مسدد قال حدّثنا يحيى بن سعيد عن أسامة بن زيد عن محد بن عبد الرحن وهو آبن أبي كبشة عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد ربى أن يدعو الإمام في القنوت ويؤمن من خلفه من غير رفع صوت ، وتلا يونس بن عبيد : كان الحسن يرى أن يدعو الإمام في القنوت ويؤمن من خلفه من غير رفع صوت ، وتلا يونس في والحهر به أفضل؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو به جهرا ه

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّى وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّى ﴾ فيه مسئلتان :

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٧ ص ٢٢٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

<sup>(</sup>٢) واجع جـ ٧ ص ٢٢٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

منه . و وحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية ، وقصده إلى أن هذا الجنس الذى هو العمود والقوام ، وأشد ماتركب منه الجسد قد أصابه الوهن، ولوجمع لكان قصد إلى معنى آخر، وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها .

الثانيــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَالشَّعَلَ الرَّاسُ شَيْبًا ﴾ أدغم السين في الشين أبو عمرو و وهــذا من أحسن الاستعارة في كلام العرب ، والاشتعال انتشار شعاع النار؛ شبه به انتشار الشيب في الرأس ؛ يقول : شخت وضعفت؛ وأضاف الاشتعال إلى مكان الشعر ومَنْيِته وهو الرأس ، ولم يُضِف الرأس أكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا عليه السلام ، « وشيبا » الرأس ، ولم يُضِف الرأس أكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا عليه السلام ، « وشيبا » في نصبه وجهان : أحدهما ـ أنه مصدر لأن معنى الشعل شاب ؛ وهذا قول الأخفش ، وقال الزجاج : وهو منصوب على التمييز ، النحاس : قول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل فالمصدر أولى به ، والشيب مخالطة الشعر الأبيض الأسود ،

الثالثــة \_ قال العلماء ، يستحب للرء أن يذكر في دعائه نِعمَ الله تعالى عليه وما يليق بالخضوع ؛ لأن قوله تعالى : « وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّى » إظهار للخضوع ، وقوله : « وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيَّ » إظهار لعادات تفضله في إجابته أدعيته ؛ أى لم أكن بدعائى إياك شقيا ؛ أى لم تكن تخيب دعائى إذا دعوتك ؛ أى إنك عودتنى الإجابة فيما مضى ، يقال ، شقى بكذا أى تعب فيه ولم يحصل مقصوده ، وعن بعضهم أن محتاجا سأله وقال : أنا الذى أحسنت إليه في وقت كذا ؛ فقال : مرحبا بمن توسل بنا إلينا ؛ وقضى حاجته ،

قوله تعمالى : ﴿ وَ إِنِّى خِفْتُ الْمُوَالِيَ مِن وَرَاثِي وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لَى مِن لَدُنُكَ وَلِيًّا ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وإنى خِفْتُ الموالي َ » قرأ عثمان بن عفان ومجمد بن على وعلى ابن الحسين رضى الله تعالى عنهما ويحيى بن يعمر « خَفَّتِ » بفتح الحاء وتشديد الفاء وكسر التاء وسكون الياء من «الموالى» لأنه في موضع رفع «بخفت» ومعناه انقطعت بالموت ، وقرأ الباقون « خِفْتُ » بكسر الحاء وسكون الفاء وضم التاء ونصب الياء من « المُـوالي َ » لأنه الباقون « خِفْتُ » بكسر الحاء وسكون الفاء وضم التاء ونصب الياء من « المُـوالي َ » لأنه

فى موضع نصب بـ«خفت» . و « الموالى » هنا الأقارب و بنو العم والعصبة الذين يلونه في النسب . والعرب تسمى بنى العم الموالى؛ قال الشاعر :

مَهْلَّدَ بَنِي عَمِّنَا مَهْ لِلَّا مَوَالِينَا . لا تَنْبُشُوا بَيْنَنَا ماكان مَدْفُونَا

قال ابن عباس ومجاهسد وقتادة: خاف أن يرثوا ماله وأن ترثه الكلالة فأشفق أن يرثه غير الولد . وقالت طائفة: إنما كان مواليه مهملين للدين خاف بموته أن يضيع الدين ، فطلب وليا يقوم بالدين بهده بحكي هذا القول الزجاج ؛ وعليه فلم يسل من يرث ماله ؛ لأن الأنبياء لا تُورَث. وهذا هو الصحيح من القولين في تأويل الآية ، وأنه عليه الصلاة والسلام أراد وراثة العلم والنبوة لا وراثة المال ؛ لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : وانا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة " وفي كتاب أبي داود : وو إن العلماء ورثة الأنبياء لم يورّثوا دينارا ولا درهما ورّثوا العلم" . وسيأتي في هذا من يد بيان عند قوله : « يرثني » .

الثانيــة ـ هذا الحديث يدخل في التفسير المسند؛ لقوله تعالى : ﴿ وَ وَرِثَ سُلَيْهَانُ دَاوُدَ ﴾ وعبارة عن قول زكريا : « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثْنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » وتخصيص للعموم في ذلك ، وأن سليان لم يرث من داود مالاً خلقه داود بعده ؛ و إنما ورث منه الحكة والعلم ، وكذلك ورث يحيي من آل يعقوب ؛ هكذا قال أهل العلم بتأويل القرآن ما عدا الروافض ، و إلا ما روى عن الحسن أنه قال : «يرثنى» مالاً «ويرث من آل يعقوب» النبقة والحكة ، وكل قول يخالف قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو مدفوع مهجور؛ قاله أبو عمر ، قال ابن عطيــة : والأكثر من المفسرين على أن زكريا إنما أراد وراثة المال ؛ ويحتمل قول النبي صلى الله عليه وسلم أن زكريا إنما أراد وراثة المال ؛ لم على أنه غالب أمرهم ؛ فتأمله = والأظهر الأليق بزكريا عليــه السلام أن يريد وراثة العلم والدين ، فتكون الوراثة مستعارة • ألا ترى أنه لما طلب وليا ولم يخصص ولدا بلغه الله تعالى أمله على أكل الوجوه = وقال أبو صالح وغيره : قوله «من آل يعقوب» يريد العلم والنبوة ، أمله على أكل الوجوه = وقال أبو صالح وغيره : قوله «من آل يعقوب» يريد العلم والنبوة ،

<sup>(</sup>١) هو الفضل بن المباس بن عتبة بن أبي لهب؛ وهو من شعراء بني هاشم في عهد بني أمية .

الثالثة - قوله تعالى الرمن ورائي) قرأ ابن كثير بالمد والهمز وفتح الياء وعنه أنه قرأ أيضا مقصورا مفتوح الياء مثل عصاى ، الباقون بالهمز والمد وسكون الياء والقراء على قراءة «خفت» مشل نيمت إلا ما ذكرنا عن عثمان ، وهي قراءة شاذة بعيدة جدا ؛ حتى زعم بعض العلماء أنها لا تجوز ، قال كيف يقول : خَفَّتِ الموالي من بعدى أي من بعد موتى ، وهو حي ؟ ! والنحاس : والتأويل لها ألا يمني بقوله : «من وراني » أي من بعد موتى ، ولكن من وراني في ذلك الوقت ؛ وهذا أيضا بعيد يحتاج إلى دليل أنهم خقوا في ذلك الوقت وقلوا ، وقد أخبر الله تعالى بما يدل على الكثرة حين قالوا : « أيهم يكفل مربم » ابن عطية : «من ورائي » من بعدي في الزمن ، فهو الوراء على ما تقدّم في « الكهف » ،

الرابعــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَكَانَتِ آمْرَاتِي عَاقِرًا ﴾ آمرأته هي إيشاع بنت فاقوذا ابن قبيل، وهي أخت حنة بنت فاقوذا؛ قاله الطبري ، وحنة هي أم مريم حسب ما تقدم في « آل عمران » بيانه ، وقال القتبي : آمرأة زكريا هي إيشاع بنت عمــران، فعلي هذا القول يكون يحيي ابن خالة عيسي عليهما الســلام على الحقيقة ، وعلى القول الآخر يكون آبن خالة أمه، وفي حديث الإسراء قال عليه الصلاة والسلام : و فلقيت آبني الخالة يحيي وعيسي " خالة أمه، وفي حديث الإسراء قال عليه الصلاة والسلام : و فلقيت آبني الخالة يحيي وعيسي " شاهدا للقول الأقل، والله أعلم، والعاقر التي لا تلد لكبر سنها ؛ وقد مضى بيانه في « آل عمران » ، والعاقر من النساء أيضا التي لا تلد من غير كبر، ومنه قوله تعالى : « وَ يَجْعَلُ مَنْ يَسَاءُ عَلَى الطفيل :

لبئس الفتى إنْ كنتُ أعورَ عاقراً \* جبانا في عُذْرِى لَدَى كُلِّ عَمْضَرِ الخامسة - قوله تعالى: ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ سؤال ودعاء ، ولم يصرح بولد لما علم من حاله و بعده عنه بسبب المرأة ، قال قتادة : جرى له هذا الأمر وهو أبن بضع وسبعين سنة ، مقاتل : خمس وتسعين سنة ، وهو أشبه ، فقد كان غلب على ظنه أنه لا يولد له لكبره ؛ ولذلك قال : « وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبرِ عِتيًّا » ، وقالت طائفة : بل طلب الولد ،

<sup>(</sup>١) راجع ص ٣٤ وما بعدها من هذا الجزء ﴿ ﴿ (٢) راجع جـ ا ص ٥٥ طبعة أولى أو ثانية -

<sup>· (</sup>٣) المراد بالقول الأول هنا قول الفتني · (٤) واجع ج ٤ ص ٧٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية ·

ثم طلب أن تكون الإجابة فى أن يعيش حتى يرثه، تحفظا من أن تقع الإجابة فى الولد ولكن يُخْتَرَم، ولا يتحصل منه الغرض.

السادسية \_ قال العلماء : دعاء زكريا عليه السلام في الولد إنماكان لإظهار دينه ، وإحياء نبوته ، ومضاعفة لأجره لا للدنيا ، وكان ربه قد عقده الإجابة ، ولذلك قال : « وَلَمْ أَثُنْ يِدُعَا ئِكَ رَبِّ شَقِيًا ، أى بدعائى إياك ، وهذه وسيلة حسنة ؛ أن يتشفَّع إليه بنعمه ، يستدر فضله بفضله ؛ روى أن حاتم الجود لقيه رجل فسأله ؛ فقال له حاتم : من أنت ؟ قال : أنا الذي أحسنت إليه عام أول ؛ فقال : صرحبا بمن تشفَّع إلينا بنا ، فإن قيل : كيف أقدم زكريا على مسئلة ما يخرق العادة دون إذن ؟ فالجواب أن ذلك جائز في زمان الأنبياء = وفي القرآن ما يكشف عن هذا المعنى ؛ فإنه تعالى قال : «كُلَّما دَخَلَ عَلَيْها زَكَرِيًّا الْمِحْرَابُ وَجَدَ عَنْدَها رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنِّي لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْد اللّه إِنَّ اللّه يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرٍ حساب » فلما رأى خارق العادة استحكم طمعه في إجابة دعوته ؛ فقال تعالى : «هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيًّا وَلَكِيًّا وَبَهُ اللّه عَلْم وَبَه أَلَى رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَذُنْكَ ذُرَيَّةً طَيْبَةً » الآية ،

السابه ــــة ـــ إن قال قائل: هذه الآية تدل على جواز الدعاء بالولد، والله سبحانه وتعالى قد حذرنا من آفات الأموال والأولاد، ونبه على المفاسد الناشئة من ذلك؛ فقال: « إنّمَا أَمُوالكُمْ وَأَوْلاَدكُمْ وَالْوَلاد على المفاسد الناشئة من ذلك؛ فقال: « إنّ مِنْ أَزْ وَاجِكُمْ وَأَوْلاَدكُمْ عَدُوّاً لَكُمْ فَا حَذَرُوهُمْ » . فالجواب أن الدعاء بالولد معلوم من الكتاب والسنة حسب ماتقدّم في « آل عمران » بيانه . ثم إن زكريا عليه السلام تحرز فقال: « ذُرّيّة طيّبة » وقال: « وَآجْعَلُهُ رَبِّ رَضِيًّا » . والولد إذا كان بهذه الصفة نفع أبويه في الدنيا والآخرة ، وخرج من حدّ العداوة والفتنة إلى حدّ المسرة والنعمة . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأنس خادمه فقال: و اللهم أكثر ماله وولده و بارك له فيا أعطيته " فدعا له بالبركة تحرزا ثما يؤدّى إليه الإكثار من الهلكة ، وهكذا فليتضرع العبد إلى مولاه في هداية ولده ، و نجاته في أولاه وأخراه آقتداء بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام والفضلاء ، وقد تقدم في « آل عمران » بيانه »

<sup>(</sup>١) راجع جه ٤ ص ٧٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع جه ص ٧٣ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ يَرِثُنِي وَ يَرِثُ مِنْ آلِي يَعْقُوبَ وَآجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴾ فيه أربع مسائل :
الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَرِثُنِي ﴾ قرأ أهـل الحرمين والحسن وعاصم وحمسزة ﴿ يَرِثُنِي وَيَرِثُ ﴾ بالرفع فيهما ، وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو و يحيى بن وثاب والأعمش والكسائى الجزم فيهما ، وليس هما جواب ﴿ هب ﴾ على مذهب سيبويه ، إنما تقـديره إن تهبه يرثنى و يرث ؛ والأوّل أصوب في المعنى لأنه طلب وارثا موصوفا ؛ أي هب لى من لدنك الولى الذي هذه حاله وصفته ، لأن الأولياء منهم من لا يرث ؛ فقال [ هب لى الذي يكون وارثى ؛ قاله أبو عبيد ، ورد قراءة الجزم ؛ قال [ لأن معناه إن وهبت و رث ، وكيف يخبر الله عن وجل بهذا وهو أعلم به منه؟ الله النحاس : وهـذه حجة متقصاة ؛ لأن جواب الأم عند النحويين فيه معنى الشرط والمجازاة ؛ تقول [ أطع الله يدخلك الجنة ؛ أي إن تطعه يدخلك الجنة .

الثانيــة ــ قال النحاس: فأما معنى « يرثنى و يرث من آل يعقوب » فللعلماء فيه ثلاثة أجو بة ؛ قيل : هى وراثة نبوة ، وقيل : هى وراثة مال ، فأما قولهم وراثة نبوة فيحال ؛ لأن النبوة لا تورث ، ولوكانت تورث لقال قائل : الناس ينتسبون للى نوح عليه السلام وهو نبى مرسل ، ووراثة العلم والحكمة مذهب حسن ؛ وفى الحـديث و العلماء ورثة الأنبياء » ، وأما وراثة المال فلا يمتنع ، وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبى صلى الله عليه وسلم : و لا نورث ما تركنا صدقة » فهذا لا جمة فيه ؛ لأن الواحد يخبر عن نفسه بإخبار الجمع ، وقد يُؤوَّل هذا بمعنى الا نُورث الذي تركناه صدقة ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخلف شيئا يورث عنه ؛ و إنما كان الذي أباحه الله عن وجل إياه في حياته بقوله تبارك اسمه : « وَاعَلَمُوا أَنّا عَيْمُتُم مِنْ شيء فَأَنَّ للله نُحُسهُ وَللرَّسُول » لأن معنى « لله » لسبيل الله ما يكون في مصلحة الرسول صلى الله عليه وسلم ما دام حيا ؛ فإن قيل : نفى بعض الروايات " إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة » ففيه التأو يلان جميعا ؛ أن فني بعض الروايات " إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة » ففيه التأو يلان جميعا ؛ أن يكون « ما ، بمعنى الذي ، وقال أبوعمر ، والآخرلا يورث من كانت هذه حاله ، وقال أبوعمر ، وآختلف العلماء في تأو يل قوله عليه السلام : « لا نورث ما تركنا صدقة " على قولين ، أحدها ـ وهو العلماء في تأو يل قوله عليه السلام : « لا نورث ما تركنا صدقة " على قولين ، أحدها ـ وهو العلماء في تأو يل قوله عليه السلام : « لا نورث ما تركنا صدقة " على قولين ، أحدهما ـ وهو

الأكثر وعليه الجمهور – أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث وما ترك صدقة . والآخر – أن نبينا عليه الصلاة والسلام لم يُورَث؛ لأن الله تعالى خصه بأن جعل ماله كله صدقة زيادة في فضيلته اكما خُصَّ في النكاح بأشياء أباحها له وحرمها على غيره؛ وهذا القول قاله بعض أهل البصرة منهم ابن عُليّة، وسائر علماء المسلمين على القول الأول .

الثالثية - قوله تعالى: « مِنْ آلِ يَعَقُوب » قيل : هو يعقوب إسرائيك ، وكان زكريا متزوجا بأخت مريم بنت عمران، و يرجع نسبها إلى يعقوب ؛ لأنها من ولد سليان بن داود وهو من ولد يهوذا بن يعقوب، وزكريا من ولد هرون أخى موسى، وهرون وموسى من ولد لاوى بن يعقوب، وكانت النبوة في سبط يعقوب بن إسحق ، وقيل : المعنى بيعقوب هاهنا يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان أبى مريم أخوان من نسل سليان بن داود عليهما السلام ؛ لأن يعقوب وعمران ابنا ماثان، و بنو ماثان رؤساء بنى إسرائيل ؛ قاله مقاتل وغيره وقال الكلى : وكان آل يعقوب أخواله ، وهو يعقوب بن ماثان ، وكان فيهم الملك ، وكان زكريا من ولد هرون بن عمران أخى موسى ، و روى قتادة أن النبي صلى التعليه وسلم قال : وكريا من ولد هرون بن عمران أخى موسى ، و روى قتادة أن النبي صلى التعليه وسلم قال : وثير ما الله — تعالى — زكريا ما كان عليه من ورثته ، ولم ينصرف يعقوب لأنه أعجمى ، وتيرم الله — تعالى — زكريا ماكان عليه من ورثته ، ولم ينصرف يعقوب لأنه أعجمى ، وقيل : راضيا بقضائك وقدرك ، وقيل : رجلا صالحا ترضى عنه ، وقال أبو صالح : نبيا وقيل ، راضيا بقضائك وقدرك ، وقيل : رجلا صالحا ترضى عنه ، وقال أبو صالح : نبيا كا جعلت أباه نبيا .

قوله تعالى : ﴿ يَا زَكِرِيًّا ﴾ في الكلام حذف؛ أي فاستجاب الله دعاءه فقال : ﴿ يَا زَكَرِيًّا وَ لَكِياً لِنَا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ ٱشْمُهُ يَحْتِي ﴾ فتضمنت هذه البشرى ثلاثة أشياء : أحدها \_ إجابة دعائه وهي كرامة . الثاني \_ إعطاؤه الولد وهو قوة . الثالث \_ أن يفرد بتسميته ؛ وقد تقدّم معنى تسميته في « آل عمران » . وقال مقاتل : سماه يحيي لأنه حَبي بين أب شيخ وأم عجوز؛ وهذا فيه نظر؛ لما تقدم من أن امرأته كانت عقيما لا تلد . والله أعلم .

<sup>(</sup>١) راجع ج ٤ ص ٥ ٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ أى لم نسم أحدا قبل يحيى بهذا الاسم ؟ قاله ابن عباس وقتادة وإن أسلم والسدى . ومَنَ عليه تعالى بأن لم يَكِل تسميته إلى الأبوين وقال مجاهه وغيره : « سَمِيًّا » معناه مثلا ونظيرا ، وهو مثل قوله تعالى : « هَلْ تَهْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » معناه مثلا ونظيرا كأنه من المساماة والسمق ؛ وهذا فيه بعد ؛ لأنه لا يفضّل على إبراهيم وموسى ؛ اللهم إلا أن يفضّل في خاص كالسؤدد والحصر حسب ما تقدّم بيانه «في آل عموان» ، وقال ابن عباس أيضا : معناه لم تلد العواقر مثله ولدا = وقيل : إن الله تعالى اشترط القبل ، لأنه أراد أن يخلق بعده أفضل منه وهو مجد صلى الله عليه وسلم ، وفي هذه الآية دليل وشاهد على أن الأسامى السينة لكونها أنبه وأن عن النبز حتى قال قائل ا

سُنعُ الأسامِي مُسْيِلِي أَزُر \* مُمْرٍ تَمَسُّ الأرضَ بالهُدب

وقال رؤبة للنسابة البكرى وقد سأله عرب نسبه : أنا ابن العَجَّاج ؛ فقال : قَصَّرتَ وعَرَّفتَ .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَنِّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ﴾ ليس على معنى الإنكار لما أخبر الله تعالى به ، بل على سبيل التعجب من قدرة الله تعالى أن يخرج ولدا من آمرأة اقر وشيخ كبير وقيل : غير هـذا مما تقدّم في «آل عمران » بيانه و ﴿ وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِياً ﴾ يعنى النهاية في الكبر واليبس والجفاف ، ومثله العُسى ، قال الأصمى : عَسَا الشيء يَعسُو عُسوًا وعَسَاء مدود أي يَبس وصَلُب ، وقد عسا الشيخ يَعسو عُسيّا وَلَى وكبر مثل عَتَا ، يقال : عَتَا الشيخ يَعمو عُتيا وعِتيا ، والأصل عتو لأنه من ذوات يَعتو عُتيا وعِتيا ، والأصل عتو لأنه من ذوات الواو ، فأ بدلوا من الواو يا ، لأنها أختها وهي أخف منها ، والآيات على الياءات ، ومن قال : «عَتيًا » كوه الضمة مع الكسرة والياء ؛ وقال الشاعر :

إنما يُعَـذَرُ الوليــدُ ولا يُعْ \* ـذَرُ من كان في الزَّمان عتيًّا

 <sup>(</sup>۱) الجيالة .
 (۲) واجع جو ۱۱ ص ۲۹ طبعة أولى أو ثانية .

وقرأ ابن عباس «عُسِيًا» وهوكذلك في مصحف أبي ، وقرأ يحيى بن وثاب وحمزة والكسائى وحفص «عِيبًا» وحفص «عِيبًا» وحفص «عِيبًا» وحفص «عِيبًا» وحفص «عِيبًا» وخاصة ، وكذلك الباقون في الجميع، وهما لغتان ، وقيل : «عِيبًا» قيسيًا؛ يقال : ملك عات إذا كان قاسى القلب ،

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَذَلَكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيِّنُ ﴾ أى قال له الملك «كذلك قال ربك » والكاف في موضع رفع؛ أى الأمركذلك؛ أى كما قيل لك : « هو على هين » . قال الفراء : خَلَقُه على " هين ، ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل يحيى ، وهذه قراءة أهل المدينة والبصرة وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين «وَقَدْ خَلَقْنَاكَ» بنون وألف بالجمع على التعظيم ، والقراءة الأولى أشبه بالسواد ، ﴿ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴾ أى كما خلقك الله تعالى بعد العدم ولم تك شيئًا موجودا ، فهو القادر على خلق يحيى و إيجاده ،

قوله تعالى ؛ ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا » زيادة طمأ نينة ؛ أى تهم النعمة و بعد قوله تعالى ؛ ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا » زيادة طمأ نينة ؛ أى تهم النعمة بأن تجعل لى آية ، وتكون تلك الآية زيادة نعمة و كرامة ، وقيل ، طلب آية تدله على أن البشرى منه بيحيي لا من الشيطان ؛ لأن إبليس أوهمه ذلك ، قاله الضحاك وهو معنى قول السدى ؛ وهذا فيه نظر لإخبار الله تعالى بأن الملائكة نادته حسب ما تقدّم فى ﴿ آل عمران » . وقال آيتُكَ أَلَّا تُكلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالِ سَوِيًّا ﴾ تقدّم فى ﴿ آل عمران » بيانه فلا معنى للإعادة ، وله تعالى : ﴿ فَقَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْخُرَابِ فَأَوْحَى إلَيْهِمْ أَنْ سَبَعُوا بُكُرَةً وَعَشِيًّا ﴾ فيه قوله تعالى : ﴿ فَقَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْخُرَابِ فَأَوْحَى إلَيْهِمْ أَنْ سَبَعُوا بُكُرَةً وَعَشِيًّا ﴾ فيه قوله تعالى : ﴿ فَقَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْخُرَابِ فَأَوْحَى إلَيْهِمْ أَنْ سَبَعُوا بُكُرَةً وَعَشِيًّا ﴾ فيه

الأولى — قوله تعالى : «فَحَرَّجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمُحْرَابِ» أَى أَشْرَفَ عليهم من المصلى : والمحراب أرفع المواضع : وأشرف المجالس ، وكانوا يتخذون المحاريب فيها ارتفع من الأرض ؛ دليــله محراب داود عليــه السلام على ما يأتى : واختلف الناس في اشتقاقه ؛ فقالت فرقة :

المس مسائل ا

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٤ ص ٨٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

هو مأخوذ من الحرب كأن ملازمه يحارب الشيطان والشهوات ، وقالت فرقة : هو مأخوذ من الحَرَب ( بفتح الراء )كأن ملازمه يلتى منه حربا وتعبا ونصبا .

الثانيــة ـ هذه الآية تدل على أن آرتفاع إمامهم على المأمومين كان مشروعا عندهم في صلاتهم . وقـد آختلف في هذه المسئلة فقهاء الأمصار ، فأجاز ذلك الإمام أحمد وغيره منسكا بقصـة المنبر . ومنع مالك ذلك في الآرتفاع الكثير دون اليسير، وعَلَّل أصحابه المنع بخوف الكبر على الإمام .

قلت : وهذا فيه نظر؛ وأحسن ما فيه ما رواه أبو داود عن همام أن حذيفة أم الناس بالمدائن على دكان، فأخذ أبو مسعود بقميصه فجبذه، فلما فرغ من صلاته قال : ألم تعلم أنهم كانوا ينهون عن هذا — أو — يُنهَى عن ذلك ! قال : بلى ؛ قد ذكرت حين مددتنى ، وروى أيضا عن عدى بن ثابت الأنصارى قال : حدّثنى رجل أنه كان مع عمار بن ياسر بالمدائن، فأقيمت الصلاة فتقدّم عمار بن ياسر، وقام على دكان يصلى والناس أسفل منه، فتقدّم حذيفة فأخذ على يديه فاتبعه عمار حتى أنزله حذيفة، فلما فرغ عمار من صلاته ، قال له حذيفة : ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ود إذا أم الرجل القوم فلا يقم فى مكان أرفع من مقامهم " أو نحو ذلك ؛ فقال عمّار : لذلك البعتك حين أخذت على يدى ،

قلت : فهؤلاء ثلاثة من الصحابة قد أخبروا بالنهى عن ذلك ، ولم يحتج أحد منهم على صاحب بحديث المنبر فدل على أنه منسوخ ، ومما يدل على نسخه أن فيه عملا زائدا في الصلاة، وهو النزول والصعود، فنسخ كما نسخ الكلام والسلام ، وهذا أولى مما آعتذر به أصحابنا من أن النبى صلى الله عليه وسلم كان معصوما من الكبر؛ لأن كثيرا من الأئمة يوجد لا يكبر عندهم ، ومنهم من عالمه بأن ارتفاع المنبركان يسيرا؛ والله أعلم ،

قوله تعمالى : « فَأَوْحَى إلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » قال الكلبى وقتادة وابن منبه ؛ أوحى إليهم أشار ، القتبى ؛ أوما ، مجاهد : كتب على الأرض ، عكرمة : كتب فى كتاب ، والوحى فى كلام العرب الكتابة ؛ ومنه قول ذى الزَّمة :

سوى الأربع الدُّهُم اللواتي كأنَّها • بَقِيَّــةُ وَحْيٍ فِي بُطونِ الصَّحَائفِ وَقَال عَنْـــترة :

كوحي صحائفٍ من عهد كسرى \* فأهـداها لأعجـــم طِمْطِمِي و « بكرة وعشيا » ظرفان . وزعم الفراء أن العشى يؤنث و يجوز تذكيره إذا أبهمت ؟ قال الوقد يكون العشي جمع عشية .

الرابعــة ـ قد تقدّم الحكم في الإشارة في «آل عمران »، واختلف علماؤنا فيمن حلف ألا يكلم إنسانا فكتب إليه كتابا، أو أرسل إليه رسولا؛ فقال مالك: إنه يحنث إلا أن ينوى مشافهته، ثم رجع فقال: لا ينوى في الكتاب و يحنث إلا أن يرتجع الكتاب قبل وصوله ، قال آبن القاسم: إذا قرأ كتابه حنث، وكذلك لو قرأ الحالف كتاب المحلوف عليه ، وقال أشهب: لا يحنث إذا قرأه الحالف؛ وهذا بين؛ لأنه لم يكلمه ولا آبتدأه بكلام، إلا أن يريد ألا يعلم معنى كلامه فإنه يحنث وعليه يخرج قول ابن القاسم ، فإن حلف ليكلمنه لم يبر إلا بمشافهته ؛ وقال ابن الماجشون: وإن حلف لئن علم كذا ليعلمنه أو ليخبرنة فكنب إليه أو أرسل إليه رسولا برّ، ولو علماه جميعا لم يبر، حتى يُعلمه لأن علمهما مختلف .

الخامسة – وآنفق مالك والشافعي والكوفيون أن الأخرس إذا كتب الطلاق بيده لزمه ؛ قال الكوفيون : إلا أن يكون رجل أُصِيت أياما فكتب لم يجز من ذلك شيء . قال الطحاوي : الخرس نخالف للصمت العارض عما أن العجز عن الجماع العارض لمرض ونحوه يوما أو نحوه مخالف للعجز المأيوس منه الجماع ، نحو الجنون في باب خيار المرأة في الفرقة .

قوله تعالى: ﴿ يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوتَ ﴾ فى الكلام حذف ؛ المعنى فولد له ولد وقال الله تعالى للولود ، « يا يحيى خذ الكتاب بقوة » . وهذا اختصار يدل الكلام عليه . و « الكتاب » التوراة بلا خلاف ، « بقوة » أى بجد وآجتهاد ؛ قاله مجاهد ، وقيل : العلم به ، والحفظ له والعمل به ، وهو الالتزام لأوامى ، والكفّ عن نواهيه ؛ قاله زيد بن أسلم ؛ وقد تقدّم والعمل به ، وهو الالتزام لأوامى ، والكفّ عن نواهيه ؛ قاله زيد بن أسلم ؛ وقد تقدّم

 <sup>(</sup>۱) الطمطمى ، الأعجم الذى لا يفصح .
 (۲) داجع جـ ا ص ۸۱ طبعة أولى أو ثانيــة .

في « البقرة »، ﴿ وَآثَيْنَاهُ الْحُكُمُ صَيِيًا ﴾ قيل: الأحكام والمعرفة بها ، وروى مَعْمَر أن الصبيان قالوا ليحيي : آذهب بن نلعب ؛ فقال : ما للعب خلقت ، فأنزل الله تعالى « وآثيناه الحكم صبييا »، وقال قتادة : كان آبن سنتين أو ثلاث سنين ، وقال مقاتل : كان آبن ثلاث سنين ، و هو « صبيا » نصب على الحال ، وقال ابن عباس : من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فهو ممن أوتى الحكم صبيا ، وروى في تفسير هذه الآية من طريق عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ا و حكل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذَنْب إلا ماكان من يحيى بن زكريا »، وقال والنا عالمة قل الله عليه قال ا و حكل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذَنْب إلا ماكان من يحيى بن زكريا »، وقال محاد : وكان طعام يحيى عليه السلام لم يعمى الله قط بصغيرة ولا كبيرة ولا هَمَّ بَا مَنْ أَه ، وقال مجاهد : وكان طعام يحيى عليه السلام العشب ، وكان للدمع في خدّيه مجار ثابتة ، وقد مضى الكلام في معنى قوله : « وَسَيَدًا وَحَصُورًا » في « آل عمران » .

قوله تعالى: « وَحَنَانًا مِنْ لَدُنًا » «حنانا » عطف على «الحكم» و ووى عن آبن عباس أنه قال والله ما أدرى ما و الحنان » ؟ و وقال جمهور المفسرين : الحنان الشفقة والرحمة والمحبة ؛ وهوفعل من أفعال النفس. النحاس : وفي معنى الحنان عن آبن عباس قولان: أحدهما — قال : تعطف الله عن وجل عليه بالرحمة ، والقول الآخر ما أعطيه من رحمة الناس حتى يخلصهم من الكفر والشرك ، وأصله من حنين الناقة على ولدها ، ويقال : حنانك وحنانيك ؛ قيل : هما لغتان بمعنى واحد، وقيل : حنانيك تثنية الحنان ، وقال أبو عبيدة : والعرب تقول :

حنانك يا رب وحنانيك يارب بمعنى واحد؛ تريد رحمتك . وقال آمرؤ القيس : (٣) ويَمْنَحُها بَنُـو شَمَجَى بن جَرْمٍ \* مَعِيزَهُمُ حَنَانكَ ذا الحَنَـانِ

وقال طهرفــــة :

أبا مُنْدِر أفنيتَ فَآسِتبِي بَعضَنَا ﴿ حَنَانَيْكَ بِعضُ الشَّرِّ أَهُونُ مِنْ بَعْضِ وَقَالَ الزِنحُشرى : « حنانا » رحمة لأبو يه وغيرهما وتعطفا وشفقة ؛ وأنشد سيبويه : فقالتُ حَنَانُ مَا أَنَى بِكَ هَاهُنَا ﴿ أَذُو نَسَبِ أَمْ أَنْتَ بِالحِيِّ عَارِفُ

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٤٣٧ طبعة أولى أو ثانية • (٢) راجع جـ ٤ ص ٨٦ طبعة أولى أو ثانية •

<sup>(</sup>٣) (حنانك ذا الحنان) معناه : رحمتك يا رحمن .

قال آبن الأعرابى: الحنّان من صفة الله تعالى مشددا الرحيم . والحنّان محفف: العطف والرحمة . والحنان : الرزق والبركة . ابن عطية : والحنان فى كلام العرب أيضا ما عظم من من الأمور فى ذات الله تعالى؛ ومنه قول زيدبن عمرو بن نُفَيل فى حديث بلال : والله لئن قتلتم هذا العبد لأتخذن قبره حَنّانا ؛ وذكر هذا الخبر الهروى ؟ فقال : وفى حديث بلال ومر عليه ورقة بن نوفل وهو يعذّب فقال : والله لئن قتلتموه لأتخذنه حَنّانا ؛ أى لأتمسحن به ، وقال الأزهرى : معناه لأتعطفن عليه ولأترجن عليه لأنه من أهل الجنة .

قلت : فالحنان العطف، وكذا قال مجاهد . و « حنانا . أى تعطفا منا عليه أو منه على الحلق؛ قال الحطيئة :

تَعَنَّنُ على هَـــدَاكَ المليكُ \* فإنَّ لكلِّ مقامٍ مَقَالَا عكرمة : محبة . وحَنَّة الرجل آمرأته لتوادهما؛ قال الشاعر :

فقالتْ حنانُ ما أَنَّى بكَ هاهنا ﴿ أَذُو نُسِبٍ أَمْ أَنْتَ بَالْحِيِّ عَارِفُ

قوله تعالى : ﴿ وَزَكَاةً ﴾ « الزكاة » التطهير والبركة والتنمية فى وجوه الخير والبر؛ أى جملناه مباركا للناس يهديهم. وقيل : المعنى زكيناه بحسن الثناء عليه كما تزكى الشهود إنسانا. وقيل: « زكاة » صدقة به على أبويه ؛ قاله ابن قتيبة . ﴿ وَكَانَ تَقِيًّا ﴾ أى مطيعا لله تعالى، ولهذا لم يعمل خطيئة ولم يُلمَّ بها .

قوله تعالى: ﴿ وَ بَرًّا بِوَالِدَيْهِ ﴾ البر بمعنى البار وهو الكثير البرّ. و ﴿ جَبَّارًا ﴾ متكبرا. وهذا وصف ليحيى عليه السلام بلين الجانب وخفض الجناح .

قوله تعالى : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهُ يَوْمَ وُلِدَ ﴾ قال الطبرى وغيره : معناه أمان . ابن عطية : والأظهر عندى أنها التحية المتعارفة فهى أشرف وأنبه من الأمان ؛ لأن الأمان متحصل له بنفى العصيان عنه وهى أقل درجاته ، و إنما الشرف في أن سلم الله عليه ، وحياه في المواطن التي الإنسان فيها في غاية الضعف والحاجة وقلة الحيلة والفقر إلى الله تعالى عظيم الحول .

قلت : وهذا قول حسن ، وقد ذكرنا معناه عن سفيان بن عيينة في سورة « سبحان » عند قتل يحيى ، وذكر الطبرى عن الحسن أن عيسى و يحيى التقيا \_ وهما آبنا الحالة \_ فقال يحيى لعيسى: آدع الله لى فأنت خير منى ؛ فقال له عيسى : بل أنت ادع الله لى فأنت خير منى ؛ سلم الله عليك وأنا سلمت على نفسى ؛ فانتزع بعض العلماء من هذه الآية في التسلم فضل عيسى ؛ بأن قال : إدلاله في التسلم على نفسه ومكانته من الله تعالى التي آقتضت ذلك حين قرر وحكى في محكم التنزيل أعظم في المنزلة من أن يسلم عليه ، قال آبن عطية : ولكل وجه ،

قوله تعالى ا وَاذْكُوْ فِي الْكَتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اَنْكَبَدُتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَاناً شَرْقِيًّا ﴿ اللّهِ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهِ

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١٠ ص ٢٢٠ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَٱذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ﴾ القصة إلى آخرها . هذا آبتداء قصة ليست من الأولى . والخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم؛ أي عرَّفهم قصتها ليعرفوا كمال قدرتنا . ﴿ إِذِهَ ٱنْتَبَذَٰتُ ﴾ أى تنحت وتباعدت . والنبذ الطرح والرمى؛ قال الله تعالى : « فَنَبَذُوهُ وَرَاءً ظُهُورِهِمْ » . (مِنْ أَهْلِهَا) أي ممن كان معها . و « إذ » بدل من « مريم » بدل اشتمال ؟ لأن الأحيان مشتملة على ما فيها . والانتباذ الاعتزال والانفراد . وآختلف الناس لم آنتبذت؛ فقال السدى : انتبذت لتطهر من حيض أو نفاس . وقال غيره ، لتعبد الله؛ وهذا حسن. وذلك أن مريم عليها السلام كانت وقفا على سدانة المعبد وخدمته والعبادة فيه ، فتنحت من النياس لذلك، ودخلت في المسجد إلى جانب المحراب في شرقيه لتخلو للعبادة ، فدخل عليها جبريل عليه السلام . فقوله : ﴿مَكَانًا شَرْقيًّا﴾ أي مكانا من جانب الشرق . والشَّرق بسكون الراء المكان الذي تشرق فيـــه الشمس . والشَّرَق بفتح الراء الشمس . و إنمــا خص المكان بالشرق لأنهم كانوا يعظمون جهة المشرق ومن حيث تطلع الأنوار، وكانت الجهات الشرقية من كل شيء أفضل من سواها ؛ حكاه الطبرى . وحكى عن آبن عباس أنه قال : إنى لأعلم الناسِ لم ٱتنحٰذَ النصاري المشرق قبلة ؛ لقول الله عن وجل : « إذ آنتبذت من أهلها مكانا شرقيا » فأتخــــذوا ميلاد عيسي عليـــه السلام قبلة ؛ وقالوا : لوكان شيء من الأرض خيرا كانت نبية بهذا الإرسال والمحاورة لللَّك . وقيل : لم تكن نبية و إنماكامها مثال بشر، ورؤيتها لللك كما رؤى جبريل في صفة دِحْية حين سؤاله عن الإيمان والإسلام . والأول أظهر . وقد مضى الكلام في هذا المعني مستوفي في « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾ قيل : هو روح عيسى عليه السلام ؛ لأن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد، فركب الروح فى جسد عيسى عليه السلام الذى خلقه فى بطنها . وقيل : هو جبريل وأضيف الروح إلى الله تعالى تخصيصا وكرامة . والظاهر أنه جبريل عليه

<sup>(</sup>١) راجع جه ع ص ٨٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

السلام؛ لقوله : ﴿ فَتَمَثَّلَ لَمَكَ ﴾ أى تمثل الملك لها • ﴿ بَشَرًّا ﴾ تفسير أو حال • ﴿ سَوِيًّا ﴾ أى مستوى الخلقة؛ لأنها لم تكن لتطيق أو تنظر جبريل في صورته . ولما رأت رجلا حسن الصورة في صــورة البشرقد خرق عليها الحجاب ظنت أنه يريدها بســوء فـــ(ـَقَالَتْ إِنِّي أُعُوذُ فزعا من ذكر الرحمن تبارك وتعالى - الثعلمي" : كان رجلًا صالحًا فتعوذت به تعجبًا . وقيل : تتى فعيل بمعنى مفعول أى كنت ممن يُتَّق منــه . في البخاري قال أبو وائل : علمت مريم أن التقيّ ذو نُهِية حين قالت : « إن كنت تقياً » . وقيل : تتى اسم فاجر معروف في ذلك الوقت ؛ قاله وهب بن منبــُه ؛ حكاه حكى وغيره . آبن عطيـــة ، وهو ضعيف ذاهب مع التخرص. فقال لها جبر يل عليه السلام ، ﴿ إِنَّمَا أَنَّا رَسُولُ رَبِّك لأَهَبَ لَك غُلاماً زَكيًّا ﴾ جعل الهبة من قبله لما كان الإعلام بها من قبله . وقرأ ورش عن نافع « لِيَهَبَ لَك » على معنى أرسلني الله ايهب لك . وقيل : معنى « لأهب » بالهمز محمول على المعمني ؛ أى قال : أرسلته لأهب لك . و يحتمل « ليهب » بلا همز أن يكون بمعنى المهموز ثم خففت الهمزة = فلمــا سمعت مريم ذلك من قوله آستفهمت عن طريقه فـ ﴿ يَقَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ ۗ يَمْسَسْنِي بَشَرُ ﴾ أي بنكاح . ﴿ وَلَمْ أَكُ بَغيًّا ﴾ أي زانية . وذكرت هذا تأكيدا؛ لأن قولها لم يمسسني بشر يشمل الحلال والحرام . وقيل : ما آستبعدت من قدرة الله تعالى شيئا ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد؟ من قبل الزوج في المستقبل أم يخلقه الله آبتداء؟ و روى أن جبريل عليه السلام حين قال لهـــا هذه المقالة نفخ في جيب درعها وكمها ؛ قاله آبن جريح -ابن عباس: أخذ جبريل عليه السلام رُدْن قيصها بإصبعه فنفخ فيه فحملت من ساعتها بعيسي. قال الطبرى: وزعمت النصارى أن مريم حملت بعيسي ولها ثلاث عشرة سنة، وأن عيسي عاش إلى أن رفع آثنتين وثلاثين سنة وأياماً ، وأن مريم بقيت بعد رفعه ست سنين ، فكان جميع عمرها نيفا وخمسين سينة . وقوله . ﴿ وَلِنَجْعَلَهُ ﴾ متعلق بمحذوف؛ أى ونخلقه لنجعله : ﴿ آيَةً ﴾ دلالة على قدرتنا عجيبة (وَرَحْمَةً) لمن آمن به ﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴾ مقدرًا في اللوح مسطورًا • قوله تعالى : ﴿ فَا نُتَبَذَتْ بِهِ مَكَاناً قَصِياً ﴾ أى تنحت بالحمل إلى مكان بعيد؛ قال ابن عباس : إلى أقصى الوادى ، وهو وادى بيت لحم بينه و بين إيلياء أر بعة أميال ؛ وإنما بعدت فرارا من تعيير قومها إياها بالولادة من غير زوج ، قال آبن عباس : ما هو إلا أن حملت فوضعت في الحال وهذا هو الظاهر ؛ لأن الله تعالى ذكر الانتباذ عقب الحمل ، وقيل : غير ذلك على ما ياتى :

قوله تعالى : ﴿ فَأَجَاءَهَا الْحَكَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّمْلَةِ ﴾ «أجاءَهَا» آضطرها ؛ وهو تعدية جاء بالهمز • يقال • جاء به وأجاءه إلى موضع كذا ، كما يقال : ذهب به وأذهبه • وقرأ شهيل ورويت عن عاصم « فأجأها » من المفاجأة • وفي مصحف أبي " « فلما أجاءها المخاض » • وقال زهـــير :

## وَجَارِ سَارَ معتمدًا إلينَا \* أَجَاءْتُهُ المخنافَةُ والرِّجاءُ ۗ

وقرأ الجمهور « المخاصُ » بفتح الميم . وابن كثير فيما روى عند بكسرها وهو الطلق وشدة الولادة وأوجاعها . تحضت المرأة تمخض تحاضا ومخاضا . وناقة ماخض أى دنا ولادها . « إلى جِدْع النَّخْلَةِ » كأنها طلبت شيئا تستند إليه وتتعلق به ، كما تتعلق الحامل لشدة وجع الطلق ، والجدد عساق النخلة اليابسة في الصحراء الذي لا سعف عليه ولا غصن ؛ ولهذا لم يقل إلى النخلة ، ((قَالَتْ يَاكِنْتَنِي مِتْ قَبْلَ هَذَا ) تمنت مريم عليها السلام الموت من جهة الدين لوجهين : أحدهما – أنها خافت أن يظن بها الشر في دينها وتعير فيفتنها ذلك . الدين لوجهين : أحدهما – أنها خافت أن يظن بها الرثي وذلك مهلك ، وعلى هدذا الحدّ الذي تمني الموت جائزا ، وقد مضي هذا المعني مبينا في سورة « يوسف » عليه السلام ، والحمد لله .

قلت : وقد سمعتُ أن مربم عليها السلام سمعت نداء من يقول : آخرج يا من يعبَد من دون الله فحنزنت لذلك، و﴿ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتْ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسْيًا مَدْسِيًّا ﴾ . النّسى في كلام العرب الشيء الحقير الذي شأنه أن ينسى ولا يتألم لفقده كالوتد والحبل السافر ونحوه .

(1) واجع جـ ٩ ص ٢٦٩ طبعة أولى أو ثانية .

وحكى عن العرب أنهم إذا أرادوا الرحيل عن منزل قالوا ؛ آحفظوا أنساء كم ؛ الأنساء جمع نسى وهو الشيء الحقير يغفل فينسى . ومنه قول الكهيت رضى الله تعالى عنه :

أَتَجِعلنَا جِسْرًا لَكُلْبٍ قُضَاعَةً \* ولستُ بنِسْي في مَعَـدٌ ولا دَخُل

وقال الفراء : النَّسي ما تلقيه المرأة من خرَق آعتلالها؛ فقول مريم : «نسيا منسيا» أى حيضة ملقاة ، وقرئ « نَسْيًا » بفتح النون وهما لغتان مثل الحجرُ والحِجْرُ والوَتْرُ والوَتْرُ . وقرأ محمد بن كعب القرظي بالهمز « يُسُمًّا » بكسر النون. وقرأ أوف البِكَاليَّ « نَسُمًّا • بفتح النون من نسأ الله تعالى في أجله أي أخره. وحكاها أبو الفتح والدَّاني عن محمد بن كعب. وقرأ بكر بن حبيب « نَسًّا » بتشديد السين وفتح النون دون همز . وقد حكى الطبرى في قصصها أنها لمـــا حملت بعيسى عليه السلام حملت أيضا أختها بيجيى ، فحاءتها أختها زائرة فقالت : يا مريم أشعرت أنت أنى حملت ؟ فقالت لها : و إنى أجد ما في بطني يسجد لمــا في بطنك ؛ فذلك أنه روى أنهــا أحست بجنينها يخر برأسه إلى ناحية بطن مريم ؛ قال السدى فذلك قوله : «مُصَدِّقاً بِكَلَمَةِ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ » . وذكر أيضا من قصصها أنها خرجت فارّة مع رجل من بني إسرائيل يقال له يوسف النجار ، كان يخــدم معها في المسجد وطوّل في ذلك. قال الكلبي : قيل ليوسف – وكانت سميت له أنها حملت من الزني – فالآن يقتلها الملك، فهرب بها ، فهمَّ في الطريق بقتلها ، فأتاه جبريل عليه السلام وقال له : إنه من روح القدس؛ قال ابن عطية : وهــذا كله ضعيف . وهذه القصة تقتضي أنها حملت، وآستمرت حاملًا على عرف النساء، وتظاهرت الروايات بأنها ولدته لثمانية أشهر . قاله عكرمة؛ ولذلك قيل : لا يعيش آبن ثمانية أشهر حفظا لخاصة عيسى . وقيل : ولدته لتسعة . وقيل : لستة . وما ذكرناه عن آبن عباس أصح وأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْيِماً ﴾ قرئ بفتح الميم وكسرها . قال ابن عباس : المــراد بـ « ــمن » جبريل، ولم يتكلم عيسى حتى أتت به قومها؛ وقاله علقمة والضحاك وقتادة؛ ففى هــذا لها آية وأمارة أن هذا من الأمور الخــارقة للعادة التي لله فيهــا مراد عظيم . وقوله : ( أَلَّا تَعْزَنِي ) تفسير النداء ، « وأَن » مفسرة بمنى أى ؛ المعنى : فلا تحزنى بولادتك ، ( قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَعْتَكِ سَرِيًّا ) يعنى عيسى ، والسرى "ن الرجال العظيم الخصال السيّد ، قال الحسن : كان والله سريّا من الرجال ، ويقال : سَرى فلان على فلان أى تكرم ، وفلان سرىٌ من قوم سَرَاة ، وقال الجمهور : أشار لها إلى الجدول الذي كان قريب جذع النخلة ، قال ابن عباس : كان ذلك نهرا قد انقطع ماؤه فأجراه الله تعالى لمريم = والنهر يسمى سيريًّا لأن الماء يسرى فيه ؛ قال الشاعر :

> سَــلُمُ تَرَى الدَّالِيَّ منـــه أَزْوَرَا • إذا يَعُبُّ في السَّرِيِّ هَرْهَرَا وقال لبيـــد :

فَتُوسَّطَا عُرْضَ السَّرِيِّ وصَدَّعاً ﴿ مَسْحُورَةً مُتَجَاوِرًا قُلَامُهَا

وقيل: ناداها عيسى، وكان ذلك معجزة وآية وتسكينا لقلبها؛ والأول أظهر وقرأ ابن عباس « فناداها ملك مِن تحيّها » قالوا وكان جبريل عليه السلام فى بقعة من الأرض أخفض من البقعة التي كانت هي عليها .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمِّنِّى إِلَيْــكِ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ ثُسَاقِطْ صَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا . فَكُلِي وَٱشْرَبِي وَقَرِّى عَيْنًا ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَهُنَّى » أمرها بهزّ الجذع اليابس لترى آية أخرى في إحياء موات الجذع : والباء في قوله : « بجذع » زائدة مؤكدة كما يقال : خذ بالزمام ، وأعط بيدك ، قال الله تعالى : « فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ » أى فليمدد سببا ، وقيل : المعنى ، وهزى إليك وطبا على جذع النخلة : « وتَسَّاقَطْ » أى تتساقط فأدغم التاء في السين ، وقرأ حمزة « تَسَاقَطْ » خففا خذف التي أدغمها غيره : وقرأ عاصم في رواية حفص « تُسَاقِطْ » بضم التاء خففا وكسر القاف ، وقرئ « تَسَاقَطْ » بإلياء و إدغام التاء « وتُستَقط »

<sup>(</sup>۱) السلم ، الدلو التى لها عرقوة واحدة كدلو السقائين ، والدالى : المستقى بالدلو ، والهرهرة : صوت الما. إذا جرى ، (۲) أى شقى العير والأتان النبت الذي على الما. ، ومسجورة : عين مملورة ، والمتجاور المتقارب والقلام : نبت ؛ وقيل : هو القصب ، والبيت من ملقته ،

و « يُسقيط » و « تَسقط » و « يَسقط » بالتاء للنخلة و بالياء للجذع ؛ فهذه تسع قراءات ذكرها الزنخشرى رحمة الله تعالى عليه • « رطبا » نصب بالهن ؛ أى إذا هن زت الجذع هن زت بهزه « رطبا جنيا » • وعلى الجملة في « رطبا » يختلف نصبه بحسب معانى القراءات ؛ فمرة يستند الفعل إلى الجذع ، ومرة إلى الهلزة ، وروى عن ابن مسعود — ولا يصح — أنه وصاحت للاجتناء ، وهي من جنيت الثمرة ، ويروى عن ابن مسعود — ولا يصح — أنه قرأ « تساقط عليك رطبا جنيا برنيا » = وقال مجاهد : « رطبا جنيا » قال : كانت عجوة ، وقال عباس بن الفضل ا سألت أبا عمرو بن العلاء عن قوله : « رطبا جنيا » فقال : لم يذو ، قال وتفسيره : لم يجف ولم بيبس ولم يبعد عن يدى مجتنيه ؛ وهيذا هو الصحيح = قال الفراء : الجني والمجنى واحد ؛ يذهب إلى أنهما بمينزلة القتيل والمقتول والجريح والمجروح = وقال غير الفراء المجنى والحنى القطوع من نخلة واحدة ، والمأخوذ من مكان نشأته ؛ وأنشدوا ا

وطيب ثمار في رياض أريضة \* وأغصان أشجار جَنَاها على قُـرْبِ
ريد بالجني ما يجني منها أى يقطع و يؤخذ . قال ابن عباس : كان جذعا نخرا فلما هزت
نظرت إلى أعلى الجذع فإذا السعف قد طلع، ثم نظرت إلى الطلع قد خرج من بين السعف،
ثم اخضر فصار بلحا ثم آحمر فصار زَهُوا، ثم رطبا؛ كل ذلك في طرفة عين، فجعل الرطب يقع
بين يديها لا ينشدخ منه شيء .

الثانيــة ــ استدل بعَض الناس من هــذه الآية على أن الرزق و إن كان محتوما؛ فإن الله تعــالى قد وَكُل ابن آدم إلى ســعى مّا فيه؛ لأنه أمر مريم بهز النخلة لترى آية، وكانت الآية تكون بألا تهز .

الثالثـــة ــ الأمر بتكليف الكسب في الرزق سـنة الله تعــالى في عباده، وأن ذلك لا يقدح في التوكل، خلافا لما تقوله جهال المتزهدة ؛ وقد تقدم هذا المعنى والخلاف فيه وقد كانت قبل ذلك يأتيها رزقها من غير تكسب كما قال : «كُلُماً دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِ يا المُحْرَابَ

<sup>(</sup>١) البرنى : ضرب من التمر أصفر مدور، وهو أجود التمر؛ واحدته برنية .

وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا » الآية ، فلما ولدت أمرت بهدر الجذع ، قال علماؤنا : لماكان قلبها فارغا فرغ الله جارحتها عن النصب ، فلما ولدت عيسى وتعلق قلبها بحبه ، واشتغل سرها بحديثه وأمره ، وكلها إلى كسبها ، وردها إلى العادة بالتعلق بالأسباب في عباده ، وحكى الطبرى عن ابن زيد أن عيسى عليه السلام قال لها : لا تحزنى ، فقالت له وكيف لا أحزن وأنت معى ؟! لا ذات زوج ولا مملوكة ! أى شئ عذرى عند الناس؟! « يَا لَيْتَنِي مِتَ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسْيًا مَنْسِيًا » فقال لها عيسى : أنا أكفيك الكلام »

الزابعــة ــ قال الربيـع بن خيثم : ما للنفساء عنــدى خير من الرطب لهــذه الآية، ولو علم الله شيئا هو أفضــل من الرطب للنفساء لأطعمه مربيم ؛ ولذلك قالوا : التحـر عادة للنفساء من ذلك الوقت، وكذلك التحنيك ، وقيل : إذا عسر ولادها لم يكن لهــا خير من المنسل، ولا للرطب، ولا للريض خير من العســل؛ ذكره الزيخشرى ، قال ابن وهب قال مالك قال الله تعالى : « رطبا جنيا » الجني من التمر ما طاب من غير نَقْش ولا إفساد ، والنَّقْش أن يُنقَش من أســفل البسرة حتى ترطب؛ فهذا مكوه؛ يهنى مالك أن هذا تعجيل للشيء قبل وقته، فلا ينبغى لأحد أن يفعله، وإن فعله فاعل ماكان ذلك مجوّزا لبيعه ؛ ولا حُكمًا بطيبه ، وقد مضى هذا القول في الأنعام ، وإن فعله فاعل ماكان ذلك مجوّزا لبيعه ؛ ولا حُكمًا بطيبه ، وقد أي حملنا لك في السرى والحمل في فائدتين : إحداهما الأكل والشرب، النانية سلوة الصدر؛ أي حملنا لك في السرى وهو [ معنى ] قوله تعالى : ﴿ فَكُلِي وَآشَرَ بِي وَقَرِّى عَيْنًا ﴾ أى فكلى من المحرب من السرى ، وقوى عينا برؤية الولد النبي ، وقرئ بفتح القاف وهي قراءة الجمهور ، وحكى الطبرى قراءة ، وقرتى عينا برؤية الولد النبي ، وهو مأخوذ من القُر والقرة وهما البَرد ، ويقر بضم القاف وكسرها ؛ وأقــر الله عينه فقرت ، وهو مأخوذ من القُر والقرة وهما البَرد ، ودمعة الحزن حارة ، وضعف فرقة هذا وقالت ، الدمع كله حار، فعني ودمعة السرور باردة، ودمعة الحزن حارة ، وضعف فرقة هذا وقالت ، الدمع كله حار، فعني أقر الله عينه أي سكن الله عينه بالنظر إلى من يحبه حتى تقر وتسكن ، وفلان قُرة عينى ؛ أى

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۷ ص ۵۰ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (۲) الزيادة من الكشاف للزنخشري .

نفسى تسكن بقربه • وقال الشيبانى : « وقترى عينا » معناه نامى ؛ حضها على الأكل والشرب والنوم • قال أبو عمرو : أقتر الله عينه أى أنام عينه ، وأذهب سهره ، و « عينا » نصب على التمييز ؛ كقولك : طب نفسا • والفعل في الحقيقة إنما هو للعين فنقل ذلك إلى ذى العين ؛ وينصب الذى كان فاعلا في الحقيقة على التفسير • ومثله طبت نفسا ، وتفقأت شحا ، وتصببت عرقا ، ومثله كثير .

قوله تعمالى : ﴿ فَإِمَّا تَرَبِّنَ مِنَ الْبَشَيرِ أَحَدًا فَقُدولِي إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَّحْمَرِ صَوْمًا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى: « فَإِمَّا تَرَيِنَ » الأصل فى ترين تَوْأَيِين فذفت الهمزة كما حذفت من ترى ونقلت فتحتها إلى الراء فصار « تريين » ، ثم قلبت الياء الأولى ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فاجتمع ساكنان الألف المنقلبة عن الياء وياء التأثيث ، فخذفت الألف لالتقاء الساكنين ، فصار تَرَيْن ، ثم حذفت النون علامة المجزم لأن إن حرف شرط وما صلة فبق تَرَى ، ثم دخله نون التوكيد وهي مثقلة ، فكسرياء التأنيث لالتقاء الساكنين ؛ لأن النون المثقلة بمنزلة نونين الأولى ساكنة فصار تَرَيْن وعلى هذا النحو قول ابن دريد ؛

اِهَا تَرَىٰ رأْسِيَ حَاكَىٰ لُونُهُ \*
 اِهَا تَرَىٰ رأْسِيَ أَزْرَى بِهِ \*
 رأْسِيَ أَزْرَى بِهِ \*

وإنما دخلت النون هنا بتوطئة « مـا » كما يوطِّع لدخولها أيضًا لام القسم . وقرأ طلحة

وأبو جعفر وشيبة « تَرَيْنَ » بسكون الياء وفتح النون خفيفة؛ قال أبو الفتح : وهي شاذة .

الثانيسة \_ قوله تعالى : « فَقُولِي إِنِّى نَذَرْتُ ، هذا جواب الشرط وفيه إضمار ؟ أى فسألك عن ولدك « فَقُدولِي إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَّهْنِ صَدُّمًا ، أَى صَمْتُ ، قاله ابن عباس وأنس أبن مالك ، وفي قراءة أبي بن كعب « إِنِّى نَذَرْتُ لِلرِحْنِ صَوْمًا صَمْتًا » ، وروى عن أنس الن مالك ، وفي قراءة أبي بن كعب « إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَحْنِ صَوْمًا صَمْتًا » ، وروى عن أنس الن

<sup>(</sup>١) أى قبل التوكيد ودخول الطازم، وهي بوزن تمنعين .

<sup>(</sup>٢) تمامه : \* طرة صبح تحت أذيال الدجي \*

 <sup>(</sup>٣) تمامه ۱ \* مأس زمان ذي انتكاس مئوس \*

وعنه أيضا « وصمتا » بواو، واختلاف اللفظين يدل على أن الحرف ذكر تفسيرا لا قدرآنا؟ فإذا أتت معه واو فمكن أن يكون غير الصوم ، والذي تتابعت به الأخبار عن أهل الحديث ورواة اللغة أن الصوم هدو الصمت؛ لأن الصوم إمساك والصمت إمساك عن الكلام ، وقيل : هو الصوم المعروف، وكان يلزمهم الصمت يوم الصوم إلا بالإشارة ، وعلى هذا تخرج قراءة أنس « وصمتا » بواو، وأن الصمت كان عندهم في الصوم مانزما بالنذر، كما أن من نذر منا المشي إلى البيت اقتضى ذلك الإحرام بالج أو العمرة ، ومعنى هذه الآية أن الله تعالى أمرها على السان جبريل عليه السلام – أو ابنها على الخلاف المتقدم – بأن تمسك عن عاطبة البشر، وتحيل على ابنها في ذلك ليرتفع عنها خجلها، وتتبين الآية فيقوم عذرها ، وظاهر الآية أنها أبيح لها أن تقول هذه الألفاظ التي في الآية ، وهو قول الجمهور وقالت فرقة : ومنى « قولى » بالإشارة لا بالكلام ، الزغشرى : وفيه أن السكوت عن السفيه واجب، معنى « قولى » بالإشارة لا بالكلام ، الزغشرى : وفيه أن السكوت عن السفيه واجب، ومن أذل الناس سفيه لم يجد مسافها ،

الثالثة - من التزم بالنذر ألا يكلم أحدا من الآدميين فيحتمل أن يقال إنه قُربة فيلزم بالنذر، ويحتمل أن يقال: ذلك لا يجوز في شرعنا لما فيه من التضييق وتعذيب النفس كنذر الفيام في الشمس ونحوه ، وعلى هذا كان نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا ، وقد تقدّم ، وقد أمر ابن مسعود من فعل ذلك بالنطق بالكلام ، وهذا هو الصحيح لحديث أبي إسرائيل ، خرجه البخاري عن آبن عباس ، وقال آبن زيد والسدى : كانت سنة الصيام عندهم الإمساك عن الأكل والكلام ،

قلت: ومن سنتنا نحن فى الصيام الإمساك عن الكلام القبيح؛ قال عليه الصلاة والسلام: وإذا كان أحدكم صائما فلا يَرفُث ولا يجهل فإن آمرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إلى صائم، وقال عليه الصلاة والسلام: ومن لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه،

<sup>(</sup>١) الحديث كما فى البخارى عن ابن عباس قال : بينا النبى صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم ، فسأل عنه فقالوا ، أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ، ولا يستظل ولا يتكلم و يصوم ؛ فقال النبى صـــلى الله عليه وسلم : " مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه " . •

قوله تعالى : فَأَتَتْ بِهِ عَوْمَهَا تَحْمِلُهُ وَ قَالُوا يَنْمَرْيَمُ لَقَـٰدْ جِئْتِ شَيْعًا فَرِيًّا ﴿ يَا نَتِي يَنَأْخُتَ هَنرُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ آمْرَأً سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أَمُّك بَغَيًّا ﴿ الْم قوله تمالى : ﴿ وَأَ تَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَعْمُلُهُ ﴾ روى أن مريج ك الطمأنت بما رأت من الآيات، وعلمت أن الله تعالى سيبين عذرها ، أتت به تحله من المكان القصى الذي كانت انتبذت فيه . قال ابن عباس : خرجت من عندهم حين أشرقت الشمس، فجاءتهم عند الظهر ومعها صي تحمله ، فكان الحمل والولادة في ثلاث ساعات من النهار . وقال الكلبي : ولدت حيث لم يشعر بها قومها، ومكثت أربعين يوما للنفاس، ثم أتت قومها تحمله ، فلما رأوها ومعها الصبي حزَّوا وكانوا أهل بيت صالحين؛ فقالوا منكرين: ﴿ لَقَدْ جَنَّتَ شَيْئًا فَرِيًّا ﴾ أى جئت أمر عظيم كالآتى بالشيء يفتريه . قال مجاهد : « فريا » عظيما . وقال سعيد بن مسعدة : أى مختلقا مفتعلاً ؛ يقال : فريت وأفريت بمعنى واحد . والولد من الزنى كالشيء المفترَّى . قال الله تعالى : « وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْءَانِ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ » أى بولد بقصد إلحاقه بالزوج وليس منه . يقال : فلان يفرى الفرى أى يعمل العمل البالغ ، وقال أبو عبيدة ١ الفرى العجيب النادر؛ وقاله الأخفش . قال : فريا عجيبًا . والفَّرْى القطع كأنه مما يخرق العادة ، أو يقطع القول بكونه عجيبا نادرا ، وقال قطرب : الفرى الحديد من الأسقية ؛ أي جئت بأمر جديد بديع لم تسبقي إليه . وقرأ أبو حيوة : «شَيْئًا فَرْيًا» بسكون الراء . وقال السدى ووهب بن منبه: لما أتت به قومها تحله تسامع بذلك بنو إسرائيل، فاجتمع رجالهم ونساؤهم، فمَّدَّت آمرأة يدها إليها لتضربها فأجف الله شطوها فحمَّلت كذلك . وقال آخر: ما أراها إلا زنت فأخرسه الله تعالى؛ فتحامي الناس من أن يضربوها، أو يقولوا لهاكلمة تؤذيها ، وجعلوا يخفضون إليها القول و يلينون؛ فقالوا : «يا مريم لقد جئت شيئا فريا» أى عظما؛ قال الراُجز:

لقـــد رأيت رجلا دهريا ﴿ يمشى وراء القـــــوم سيتهيأ ﴿ كَأَنَّهُ مَضْطَغَنَ صِبْيًا ﴿

<sup>(</sup>۱) هـــو زرارة بن صعب بن دهر يخاطب العامرية " وكان قد خرج معها فى سفر يمتارون من اليمامة فلما امتاروا وصدروا جعل زرارة بن صعب يأخذه بطنه 6 فكان ينخلف خلف القوم فقالت العامرية "

تريد أنه امتلاً بطنه ؛ فأجابها زرارة بالأبيات . و « حجريا » منسوب إلى حجر اليمامة وهو قصبتها .

قد أَطْعَمَتْنِي دَقَالًا مَوْلِيًا • مُسوِّسًا مُدَوِّدًا حَجْـــرِيًّا • قد كنتِ تَفْرِين بِهِ الفريًا \*

أى [تعظمينه] .

قوله تعالى : ﴿ يَا أُخُتَ هَرُّ وِنَ ﴾ آختلف الناس في معنى هذه الأخوة ، ومن هرون؟ فقيل : هو هرون أخو موسى؛ والمراد من كما نظنها مثل هرون في العبادة تأتى بمثل هذا . وقيل : على هذا كانت مريم من ولد هرون أخى موسى فنسبت إليه بالأخوة لأنها من ولده؛ كما يقال للتميمي : يا أخا تميم، وللعربي يا أخا العرب . وقيل : كان لهما أخ من أبيها آسمه هرون؛ لأن هذا الاسم كان كثيرا في بني إسرائيل تبركاً باسم هرون أخى موسى، وكان أمثل رجل فى بنى إسرائيل؛ قاله الكلبي . وقيـل : هرون هـذا رجل صالح فى ذلك الزمان تبع جنازته يوم مات أر بعون ألفا كلهـــم اسمه هرون . وقال قتــادة : كانـــ في ذلك الزمان في بني إسرائيل عابد منقطع إلى الله عز وجل يسمى هرون فنسبوها إلى أخوته من حيث كانت على طريقته قبلُ ؛ إذ كانت موقوفة على خدمة البيع؛ أي ياهذه المرأة الصالحة ما كنت أهلا لذلك . وقال كعب الأحبار بحضرة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : إن مريم ليست بأخت هرون أمنى موسى ؛ فقالت له عائشة : كذبت ، فقال لها : يا أم المؤمنين إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله فهو أصدق وأخبر، و إلا فإنى أجد بينهما من المدّة ستمائة سـنة . قال : فسكتت . وفي صحيح مسلم عن المغيرة بن شـعبة قال : لمـا قدمتُ نجـران سألوبى فقال إنكم تقرءون « يا أخت هرون » وموسى قبل عيسى بكذا وكذا، فلمسا قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألته عن ذلك ، فقال : " إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم " . وقــد جاء في بعض طرقه في غير الصحيح أن النصاري قالوا له : إن صاحبك يزعم أن مريم هي أخت هرون و بينهما في المدّة ستمائة سنة؟!قال المغيرة : فلم أدر ما أقول؛ وذكر الحــديث. والمعنى أنه اسم وافق اسما . ويستفاد من هــذا جواز التسمية بأسماء الأنبياء؛ والله أعلم .

<sup>(</sup>۱) في الأصل: « تطعمينه » وهو تحريف ،

قلمت : فقد دل الحديث الصحيح أنه كان بين موسى وعيسى وهرون زمان مديد . الزيخشرى : كان بينهما و بينه ألف سنة أو أكثر فلا يتخيل أن مريم كانت أخت موسى وهرون ؛ و إن صح فكما قال السدى لأنها كانت من نسله ؛ وهذا كما تقول للرجل من قبيلة : يا أخا فلان ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ، وو إن أخا صُداء قد أذَّن فن أذَّن فهو يُقيم " وهدا هو القول الأقل ، ابن عطية ، وقالت فرقة بل كان في ذلك الزمان رجل فاجر آسمه هرون فنسبوها إليه على جهة التعبير والتو بيخ ؛ ذكره الطبرى ولم يسم قائله ،

قلت : ذكره الغزنوى عن سعيد بن جبير أنه كان فاسقا مَثَلا في الفجور فنسبت إليه . والمعنى: ماكان أبوك ولا أمك أهلا لهذه الفعلة فكيف جئت أنت بها؟! وهذا من التعريض الذى يقوم مقام التصريح ، وذلك يوجب عندنا الحد وسيأتي في سورة « النور » القول فيه إن شاء الله تعالى ، وهـذا القول الأخير يرده الحديث الصحيح ، وهو نص صريح فلا كلام لأحد معه ، ولا غبار عليه ، والحمد لله ، وقرأ عمر بن لحأ التَّيْمي «مَا كَانَ أَبَاكِ ٱمْرُؤُسَوْء » ،

قوله تعالى : فَأَشَارَتْ إِلَيْكُ قَالُواكَيْفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِي ٱلْمَهْدِ صَبِيًّا شِي قَالَ إِنِي عَبْدُ ٱللَّهِ عَاتَدْنِي ٱلْكِتَدَبُ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا شِي وَجَعَلَنِي نَبِيًّا شِي وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَأَوْصَدْنِي بِٱلصَّلَوْةِ وَٱلزَّكُوةِ مَا دُمْتُ حَيَّا شِي وَالصَّلَوْةِ وَٱلزَّكُوةِ مَا دُمْتُ حَيَّا شِي وَالسَّلَمُ عَلَى يَوْمَ وَلَا يَعْمُ وَلَا يَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أَبْعَثُ حَيَّا رَبِي

فيسه خمس مسائل:

الأولى – قوله تعالى : ﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكُلِّمْ مَنْ كَانَ فِي المَهْدِ صَدِيًّا ﴾ التزمت مريم عليها السلام ما أمرت به من ترك الكلام، ولم يرد في هـذه الآية أنها نطقت

 <sup>(</sup>١) هو زياد بن الحرث الصدائى ، كان قد أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذن لصلاة الفجر فأذن فأراد بلال أن يقيم فقال صلى الله عليه وسلم : °° إن أخا صدا. قد أذن ... ° الحديث ...
 (٢) قال في « البحر » : إن أخا صدا قد أذن ... ° الحديث ...
 بجعل الخبر المعرفة والاسم النكرة " وحسن ذلك قليلا كونها فيها مسوغ جواز الآبتدا. بالنكرة وهو الإضافة ...

بد « إنى نذرت للرحمن صوماً » وإنما ورد بأنها أشارت، فيقوى بهدذا قول من قال : إن أمرها بد « قولى » إنما أريد به الإشارة = ويروى أنهم لما أشارت إلى الطفل قالوا الستخفافها بنا أشد علينا من زناها ، ثم قالوا لهما على جهدة التقرير : « كيف نكلم من كان في المهد صبيا » و«كان» هنا ليس يراد بها الماضى ؛ لأن كل واحد قد كان في المهد صبيا، وإنما هي في معني هو [الآن] ، وقال أبو عبيدة : «كان » هنا لغو ؛ كما قال :

## \* وجيران لنا كانوا كرام •

وقيل: هي بمعني الوجود والحدوث كقوله: « وَ إِنْ كَانَ ذُو عُسْرَة وقد تقدم . وقال ابن الأنباري: لا يجوز أن يقال زائدة وقد نصبت « صبيا » ، ولا أن يقال « كان » بمعني حدث ، لأنه لو كانت بمعني الحدوث والوقوع لاستغني فيه عن الحبر، تقول: كان الحرَّ وتكتفي به . والصحيح أن « من » في معني الجزاء و كان » بمعني يكن ، التقدير: من يكن في المهد صبيا فكيف نكلمه ؟ الحما تقول: كيف أعطى من كان لا يقبل عطية ، من يكن لا يقبل ، والماضي قد يذكر بمعني المستقبل في الجزاء ؛ كقوله تعالى: « تبارك أي من يكن لا يقبل ، والماضي قد يذكر بمعني المستقبل في الجزاء ؛ كقوله تعالى: « تبارك الدي إِنْ شَاء جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجُرِي مِنْ تَعْيَما اللَّهُ فَهَا اللَّهُ فَهَا أَلُهُ فَهَا يكن منه إلى إحسان يكن وقول : من كان إلى منه إلى إحسان يكن اليه مني مثله ، « والمهد » قيل اكان سريرا كالمهد ، وقيل : « المهد » هاهنا حجو الأم ، وقيل: المعني كيف نكلم من كان سبيله أن ينوم في المهد لصغره ، فلما سمع عيسي عليه السلام وقيل: المعني كيف نكلم من كان سبيله أن ينوم في المهد لصغره ، فلما سمع عيسي عليه السلام كلامهم قال لحم من مرقده ﴿ إِنِّ عَبْدُ الله ﴾ وهي ا

الثانيـــة - فقيل: كان عيسى عليه السلام يرضع فلما سمع كلامهم ترك الرضاعة وأقبل عليهم بوجهه، وآتكاً على يساره، وأشار إليهم بسبابته اليمنى، و «قَالَ إِنِّى عَبْدُ اللهِ» فكان أوّل ما نطق به الاعتراف بعبوديته لله تعالى وربو بيتــه، ردا على من غلا من بعــده فى شأنه والكتاب الإنجيل؛ قيل: آناه فى تلك الحالة الكتاب، وفهمه وعلمه، وآناه النبوّة كما علم آدم

<sup>(</sup>۱) الزيادة من كتب التفسير · (۲) جو الفرزدق؛ وصدرالبيت : \* فكيف إذا رأيت ديارتوم \*

الأسماء كلها، وكان يصوم ويصلى . وهذا في غاية الضعف على مانبينه في المسئلة بعد هذا . وقيل : أي حكم لى بإيتاء الكتاب والنبوة في الأزل، وإن لم يكن الكتاب منزلا في الحال؛ وهذا أصح . ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا ﴾ أي ذا بركات ومنافع في الدين والدعاء إليه ومعلمًا له . وهذا أصح . ﴿ وَجَعلَنِي آمر بالمعروف، وأنهى عن المنكر، وأرشد الضال، وأنصر المظاوم، وأغيث الملهوف. ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلاةِ وَالرَّكَاةِ ﴾ أي لأؤديهما إذا أدركني التكليف، وأمكنني وأغيث الملهوف. ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلاةِ وَالرَّكَاةِ ﴾ أي لأؤديهما إذا أدركني التكليف، وأمكنني أداؤهما، على القول الأخير الصحيح. ﴿ مَا دُمتُ حَيًّا ﴾ في موضع نصب على الظرف أي دوام حياتي . ﴿ وَبَرًا بِوَالِدَتِي ﴾ ولم يقل بوالدي حياتي . ﴿ وَبَرًا بِوَالِدَتِي ﴾ ولم يقال ويضرب على علم أنه شيء من جهة الله تعالى . ﴿ وَلَمْ يَعَقَلْي جَبَّارًا ﴾ أي متعظا متكبرا يقتل و يضرب على الغضب . وقيل : الجبار الذي لايري لأحد عليه حقّا قطّ . ﴿ شَقِيًّا ﴾ أي خائبا من الخير، ابن عباس : عاقا ، وقيل : الجبار الذي لايري لأحد عليه حقّا قطّ ، ﴿ شَقِيًّا ﴾ أي خائبا من الخير، ابن عباس : عاقا ، وقيل : عاصيا لربه ، وقيل : لم يجعلني تاركا لأمره فأشق كما شق إبليس ابن عباس : عاقا ، وقيل : عاصيا لربه ، وقيل : لم يجعلني تاركا لأمره فأشق كما شق إبليس ابن عباس : عاقا ، وقيل : عاصيا لربه ، وقيل : لم يجعلني تاركا لأمره فأشق كما شق إبليس

الثالثة – قال مالك بن أنس رحمه الله تعالى في هذه الآية: ما أشدها على أهل القدر! أخبر عيسى عليه السلام بما قضى من أمره ، و بما هو كائن إلى أن يموت ، وقد روى في قصص هذه الآية عن ابن زيد وغيره أنهم لما سمعوا كلام عيسى أذعنوا وقالوا: إن هذا لأمر عظيم ، و روى أن عيسى عليه السلام إنما تكلم في طفولته بهذه الآية، ثم عاد إلى حالة الأطفال ، حتى مشى على عادة البشر إلى أن بلغ مبلغ الصبيان، فكان نطقه إظهار براءة أمه لا أنه كان يمقل في تلك الحالة، وهو كما ينطق الله تعالى الحوارح يوم القيامة ، ولم ينقل أنه دام نطقه ، ولا أنه كان يصلى وهو ابن يوم أو شهر ، وأو كان يدوم نطقه وتسبيحه ووعظه وصلاته في صغره من وقت الولادة لكان مثله مما لاينكتم، وهذا كله مما يدل على فساد القول الأول ، ويصرح بجهالة قائله ، و يدل أيضا على أنه تكلم في المهد خلافا لليهود والنصارى ، والدليل على ذلك إجماع الفرق على أنها لم تُحَدّ ، وإنما صحّ براءتها من الزئ بكلامه في المهد ، ودلت هذه الآية على أن الصلاة والزكاة و بر الوالدين كان واجبا على الأمم بكلامه في المهد ، ودلت هذه الآية على أن الصلاة والزكاة و بر الوالدين كان واجبا على الأمم بكلامه في المهد ، ودلت هذه الآية على أن الصلاة والزكاة و بر الوالدين كان واجبا على الأم

السالفة، والقرون الحالية الماضية، فهو مما يثبت حكمه، ولم ينسخ في شريعة أمره. وكان عيسى عليسه السلام في غاية التواضع؛ يأكل الشجر، ويلبس الشعر، ويجلس على التراب، ويأوى حيث جَنّه الليل، لا مسكن له، صلى الله عليه وسلم.

الرابعـــة ــ الإشارة بمنزلة الكلام، وتُفهِم مأيفهِم القول . كيف لا وقد أخبر الله تعالى عن مريم فقال: «فأشارت إليه» وفهم منها القوم مقصودها وغرضها فقالوا: «كيف نكلم» وقد مضى هذا في «آل عمران » مستوفى .

الخامسة - قال الكوفيون: لا يصح قذف الأحرس ولا لعانه ، وروى مثله عن الشعبى، وبه قال الأوزاعى وأحمد وإسحق، وإنما يصح القذف عندهم بصريح الزنى من الوطء معناه، وهذا لا يصح من الأحرس ضرورة، فلم يكن قاذفا، ولا يتميز بالإشارة بالزبي من الوطء الحلال والشبهة ، قالوا: واللعان عندنا شهادات، وشهادة الأحرس لا تقبل بالإجماع ، قال ان القصار: قولهم إن القذف لا يصح إلا بالتصريح فهو باطل بسائر الألسنة ماعدا العربية، فكذلك إشارة الأخرس ، وما ذكروه من الإجماع في شهادة الأخرس فغلط ، وقد نص مالك أن شهادته مقبولة إذا فهمت إشارته ، وأنها تقوم مقام اللفظ بالشهادة ، وأما مع القدرة باللفظ فلا تقع منه إلا باللفظ ، قال ابن المنذر: والمخالفون يلزمون الأخرس الطلاق والبيوع وسائر الأحكام، فينبعي أن يكون القذف مثل ذلك ، قال المهلب : وقد تكون الإشارة في كثير من أبواب الفقه أقوى من الكلام ، مثل قوله عليه الصلاة والسلام : " بعثت أنا والساعة كهاتين " نعرف قوب ما بينهما بمقدار زيادة الوسطى على السبابة ، وفي إجماع والساعة كهاتين " نعرف قوب ما بينهما بمقدار زيادة الوسطى على السبابة ، وفي إجماع العقول على أن العيان أقوى من الخبر دايل على أن الإشارة قد تكون في بعض المواضع أقوى من الكلام ، ﴿ والسَّلام عَلَى الله المناف ولام فحسن في الثانية ذكر الألف واللام ، وقوله : ﴿ يَوْمَ وُلدتُ ﴾ يعنى قبل هذا بغير ألف ولم فحسن في الثانية ذكر الألف واللام ، وقوله : ﴿ يَوْمَ وُلدتُ ﴾ يعنى قبل هذا بغير ألف ولم : من همز الشيطان كما تقدّم في «آل عمران » ، ﴿ وَيُومَ أُمُوتُ ﴾ يعنى قبل هذا بغير ألف ولل : من همز الشيطان كما تقدّم في «آل عمران » ، ﴿ وَيُومَ أُمُوتُ ﴾ يعنى قبل هذا بغير ألف ولل : من همز الشيطان كما تقدّم في «آل عمران » ، ﴿ وَيُومُ أُمُوتُ ﴾ يعنى في الدنيا . وقيل : من همز الشيطان كما تقدّم في «آل عران » ، ﴿ وَيُومُ أَمُوتُ ﴾ يعنى في الدنيا .

<sup>(</sup>١) . راجع جـ ١ ص ٨١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع جـ ١ ص ٨٨ طبعة أولى أو ثانية .

في القبر . (و يَوْمَ أَبْعَثُ حَيَّا) يعنى في الآخرة ؛ لأن له أحوالا ثلاثة : في الدنيا حيا ، وفي القبر ميتا ، وفي الآخرة مبعوثا ؛ فسلم في أحواله كلها ؛ وهو معنى قول الكلبي . ثم انقطع كلامه في المهد حتى بلغ مبلغ الغلمان ، وقال قتادة : ذكر لنا أن عيسى عليه السلام رأته آمرأة يُحيي المهد حتى بلغ مبلغ الغلمان ، وقال قتادة : ذكر لنا أن عيسى عليه السلام رأته آمرأة يُحي في المهوني ، و يُبرئ الأكمه والأبرص في سائر آياته فقالت : طو بي للبطن الذي حملك ، والثدى الذي أرضعك ؛ فقال لها عيسى عليه السلام : طو بي لمن تلا كتاب الله تعالى وآتبع ما فيه وعمل به .

قوله تعالى : ذَالِكَ عِيسَى آبُنُ مَرْيَمَ قَوْلُ ٱلْحُنِّ ٱللَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ وَيَ مَا كَانَ لِلَهِ أَن يَغْذِذَ مِن وَلَّهِ سُبْحَانَةً وَإِذَا قَضَى أَمْراً فَإِنَّمَ يَقُولُ لَهُ وَكُن فَيَكُونُ وَ وَإِنَّ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَاذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَيَ اللَّهُ وَيِّلُ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن مَشْهَدِ يَوْمٍ فَاغْبُدُوهُ هَاذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَيَ اللَّهُ وَيُكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَاذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَيَ اللَّهُ وَيُلُ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن مَشْهَدِ يَوْمٍ فَاغْبُدُوهُ هَاذَا صَرَاطُ مُسْتَقِيمٌ وَيَ اللَّهُ مَا اللَّهُ وَيُلُ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن مَشْهَدِ يَوْمٍ عَلْيَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَمُنْ عَلَيْهِ وَمُ الْمُعْمُ وَالْمَالُونَ اللَّهُ مَن عَلَيْهِ وَاللَّهُ مَا الْمُعْمُ وَالْمَالُونَ اللَّهُ مَن عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ مَن عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن عَلَيْهِ وَاللَّهُ مَا الْمُعْمُ وَاللَّهُ مَا الْمُعْمَ وَالْمَالُولُ مُعْمِينٍ وَهُمْ إِنَا نَحْنُ نَوْتُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ وَيَ اللَّهُ مَن عَلَيْهِ مَا لَا لَهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَهُ مَا لَا لَكُونَ وَهُمْ إِلَا اللَّهُ مَا لَاللَّهُ مُنْ وَلَا لَا اللَّهُ اللَّهُ مَا لَعُلِمُ اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَهُ مِن عَلَيْهِ وَمِنُ وَلَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ اللَّهُ مَا لَا لَهُ اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا لَا اللَهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا لَا لَا لَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَا لَا لَا اللَّهُ مُن عَلَيْهُ اللَّهُ لَا اللَّهُ مُوالِقُولُ لَا اللَّهُ مَا لَا ا

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ عِيسَى بُنُ مَرْيَمَ ﴾ أى ذلك الذى ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك أعتقدوه ، لا كما تقول اليهود إنه لغير رشدة ، وأنه ابن يوسف النجار ، ولا كما قالت النصارى : إنه الإله أو ابن الإله . ﴿ قَوْلُ الْحَقَّ ﴾ قال الكسائى : « قَوْلُ الْحَقِّ » نعت لعيسى ؛ أى ذلك عيسى ابن مريم [قول الحق] • وسمى قول الحق كما سمى كلمة الله ؛ والحق هو الله عن وجل • وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق • وقيل : التقدير هذا الكلام قول الحق • قال ابن عباس : يريد هذا كلام عيسى صلى الله عليه وسلم قول الحق ليس بباطل ؛ وأضيف القول إلى الحق كما قال : « وَعْدَ الصِّدْقِ النَّهِ عَلَيْ وَالْمَا وَقُولُ الْحَقِ ، وقال إلى الحق كما الله عليه وسلم قول الحق الموهدة • وقال :

<sup>(</sup>١) زيادة يقتضيها المقام .

\* وَلَدَاْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ » أى ولا الدار الآخرة . وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر « قَوْلَ الْحَـقُّ » بالنصب على الحال ؛ أي أقول قولا حقا ، والعامل معنى الإشارة في « ذلك » . الزجاج : هو مصدر أي أقول قول الحق؛ لأن ما قبله يدل عليه . وقيل : مدح " وقيل : إغراء " وقرأ عبد الله «قَالُ الحَقِّ» . وقرأ الحسن «قُولُ الحقِّ» بضم القاف ، وكذلك في «الأنعام» • قَوْلُهُ الْحَتُّ » . والقَوْلُ والقَالُ والقُولُ بمعنى واحد، كالرُّهْب والرُّهْب والرُّهْب. ﴿ الَّذِي ﴾ من نعت ميسى . ﴿ فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ أي يشكون؛ أي ذلك ميسى بن مريم الذي فيــه يمترون القول الحق . وقيل : « يمترون » يختلفون . ذكر عــبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تعمالي « ذلك عيسي بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون » قال : آجتمع بنو إسرائيل فأخرجوا منهم أربعــة نفر ، أخرج كل قوم عالمهم فامتروا في عيسي حين رفع ؛ فقال أحدهم : هو الله هبط إلى الأرض فأحيا من أحيا وأمات من أمات، ثم صعد إلى السماء وهم اليعقو بية . فقالت الثلاثة : كذبت . ثم قال اثنان منهم للثالث : قل فيه، قال : هو آبن الله وهم النَّسطورية ، فقال الاثنــان كذبت ، ثم قال أحد الاثنين للآخرقل فيــه ، فقــال : هو ثالث ثلاثة، الله إله وهو إله ، وأمه إله ، وهم الإسرائيلية مــلوك النصارى . قال الرابع : كذبت بل هو عبد الله و رســوله و روحه وكلمته وهم المســلمـون ، فكان لكل رجل منهم أتباع \_ على ما قال \_ فاقتتلوا فظُهر على المسلمين ، فذلك قول الله تعالى : «وَيَقْتُلُونِ الذينِ يَأْمُرُونَ بِالقِسطِ مِن الناسِ» • وقال قتادة : وهم الذين قال الله تعالى فيهم : « فَآخِتَلْفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بِينِهِم » اختلفوا فيه فصاروا أحزابا فهذا معنى قوله : « الذي فيه تمترون» بالناء المعجمة من فوق وهي قراءة أبي عبد الرحمن السُّلَمي وغيره . قال ابن عباس : فمر بمريم ابن عمها ومعها ابنها إلى مصرفكانوا فيها آثنتي عشرة سنة حتى مات الملك الذي كانوا يخافونه ؛ ذكره الماوردي .

قلت : ووقع فى تاريخ مصر فيما رأيت وجاء فى الإنجيل؛ الظاهر أن السيد المسيح لما ولد فى بيت لحم كان هيرودس فى ذلك الوقت ملكا ، وأن الله تمالى أوحى إلى يوسف النجار

في الحيلم وقال له: قم فحيد الصبى وأمه وإذهب إلى مصر وكن هناك حتى أقول لك ، فإن هيرودس من مع أن يطلب عيسى ليهلكه ، فقام من نومه : وامتثل أمر ربه ، وأخذ السيد المسيح ومريم أمه وجاء إلى مصر ، وفي حال مجيئه إلى مصر نزل ببئر البّلسان التي بظاهر القياهرة ، وغسلت ثيابه على ذلك البئر ، فالبّلسان لا يطلع ولا ينبت إلا في تلك الأرض ومنه يخرج الدهن الذي يخالط الزيت الذي تعمّد به النصاري ، ولذلك كانت قارورة واحدة في أيام المصر بين لها مقدار عظيم ، وتقع في نفوس ملوك النصاري مثل ملك القسطنطينية وملك صقلية وملك الحبشة وملك الذوبة وملك الفرنجة وغيرهم من الملوك عندما يهاديهم به ملوك مصر موقعا جليلا جدا ، وتكون أحب إليهم من كل هدية لها قدر ، وفي تلك السّفرة وصل السيد المسيح إلى مدينة الأشمونين وقسقام المعروفة الآن بالحرقة ، فلذلك يعظمها النصاري إلى السيد المسيح إلى مدينة الأشمونين وقسقام المعروفة الآن بالحرقة ، فلذلك يعظمها النصاري إلى السّام ، والله أعلم ،

قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِلّهِ ﴾ أى ما ينبغى له ولا يجوز ﴿ أَن يَتَّخِذَ مِنْ وَلَه ﴾ «من» صلة للكلام ؛ أى أن يتخذ ولدا ، و « أن » فى موضع رفع اسم « كان » أى ما كان لله أن يتخذ ولدا ؛ أى ما كان من صفته اتخاذ الولد ، ثم نزه نفسه تعالى عن مقالتهم فقال : ﴿ سُبْحَانَهُ ﴾ أن يكون له ولد . ﴿ إِذَا قَضَى أَمْرًا فإنما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ تقدم فى «البقرة» مستوفى . ﴿ وَ إِنَّ اللّهَ رَبِّي وَرَ بُّكُمْ ﴾ قرأ أهل المدينة وابن كثير وأبو عمرو بفتح « أن » وأهل الكوفة « و إِن » بحسر الهمزة على أنه مستانف ، تدل عليه قراءة أبى " « كُنْ فَيَكُونُ • إنَّ اللّه » بخير واو على العطف على « قَالَ إِنِّي عبدُ الله » • وفي الفتح أقوال : فمذهب الخليل وسيبويه أن المعنى ؛ ولأن الله ربي و ربكم • وكذا « وأنَّ المُسَاجِدَ لِلّهَ » ف • أن » في موضع نصب عندهما • وأجاز الفراء أن يكون في موضع خفض على حذف اللام ، وأجاز أن يكون أيضا في موضع

<sup>(</sup>١) الأشمونين : إحدى قرى مركز ملوى • ﴿ ٢) قسقام ، هي القوصية الآن إحدى قرى مركز منفلوط •

 <sup>(</sup>٣) المحرقة : وتمرف اليوم بالدير المحرق بمركز منفلوط .
 (٤) راجع ج ٢ ص ٨٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

خفض بمعنى؛ وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حيا و بأن الله ربى وربكم • وأجاز الكسائى أن يكون فى موضع رفع بمعنى؛ والأمر أن الله ربى وربكم • وفيها قول خامس: حكى أبوعبيد أن أبا عمرو بن العلاء قاله ، وهو أن يكون المعنى : وقضى أن الله ربى و ربكم ؛ فهى معطوفة على قوله : «أمرا » من قوله : « إذا قضى أمراً » والمعنى إذا قضى أمرا وقضى أن الله ، ولا يبتدأ بـ «بأن» على هذا التقدير، ولا على التقدير الثالث • و يجوز الابتداء بها على الأوجه الباقية • ( فَا عَبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ) أى دين قو يم لا اعوجاج فيه •

قوله تمالى: ﴿ فَا خُتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَدْيِهِم ﴾ « من » زائدة ؛ أى اختلف الأحزاب بينهم • وقال قتادة : أى ما بينهم • فاختلفت الفرق من أهل الكتاب فى أمر عيسى عليه السلام فاليهود بالقدح والسحر • والنصارى قالت النسطورية منهم : هو ابن الله • والملكانية ثالث ثلاثة • وقالت اليعقو بية : هو الله ؛ فأفرطت النصارى وغلت ، وفرطت اليهود وقصرت وقد تقدّم هذا فى « النساء » • وقال ابن عباس : المراد من الأحزاب الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين • ﴿ فَوَ يُلُّ لِلَّذِينَ كَفَروا مِنْ مَشْهَد يَوْم عَظِيم ﴾ أى من شهود يوم القيامة ، والمشهد بمعنى المصدر ، والشهود الحضور • ويجوز أن يكون الحضور من شهود يوم القيامة ، والمشهد بمعنى المصدر ، والشهود الحضور » ويصاف إلى الظرف لوقوعه فيه ، كما يقال : ويل لفلان من قتال يوم كذا ؛ أى من حضوره ذلك اليوم • وقيل : المشهد بمعنى الموضع الذي يشهده الخلائق ، كالمحشر الموضع الذي يجشر إليه الخلق • وقيل : المشهد بمعنى المذين كفروا من حضورهم المشهد العظيم الذي اجتمعوا فيه للتشاور ، فأجمعوا على الكفر بالله ، وقوطم : إن الله ثالث ثلاثة •

قوله تعالى : ﴿ أَسْمَعْ بِهِ مُ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا ﴾ قال أبو العباس : العرب تقول هـذا في موضع التعجب؛ فتقول : أسمع بزيد وأبصر بزيد أى ما أسمعه وأبصره . قال : فعناه أنه عَجَّب نبيه منهم . قال الكلى : لا أحد أسمع منهم يوم القيامة ولا أبصر، حين يقول الله تبارك وتعالى لعيسى : «أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ التِّيْذُونِي وَأَمَى إِلَهَ يَنِ مِنْ دُونِ اللهِ » . وقيل : « أسمع »

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٦ ص ٢١ وما بمدها طبعة أولى أو ثانية .

بمعنى الطاعة ؛ أى ما أطوعهم لله فى ذلك اليوم . ﴿ لَكِينِ الظَّالِمُونِ الْيَوْمَ ﴾ يعنى فى الدنيا. ﴿ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ وأى ضلال أبين من أن يمتقد المرء فى شخص مثله حملته الأرحام ، وأكل وشرب، وأحدث واحتاج أنه إله؟! ومن هذا وصفه فهو أصم أعمى ولكنه سيبصر ويسمع فى الآخرة إذا رأى العذاب، ولكنه لا ينفعه ذلك؛ قال معناه قتادة وغيره .

قوله تمالى: ﴿ ﴿ وَأَنْدُوهُمْ يُومَ الْحُسَرَةِ إِذْ قُضِى الْأَمْ ﴾ ﴾ روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : ما من أحد يدخل النار إلا وله بيت في الجنة فيتحسر عليه • وقيل : تقع الحسرة إذا أعطى كتابه بشاله • • إِذْ قُضِى الأَمْ ﴾ أى فُرِغ من الحساب ، وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال يأهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرببون وينظرون و يقولون نعم هذا الموت — قال — ثم يقال يأهل النار هل تعرفون هذا فيشرببون في نظرون و يقولون نعم هذا الموت — قال — فيؤمر به فيذبح ثم يقال يأهل الجنة خلود وينظرون و يأهل النار خلود فلا موت — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون » حرجه البخاري بمعناه عن آبن عمر، وابن ما جه من حديث أبي هرية ، والترمذي عن أبي سعيد يرفعه وقال فيه حديث حسن والآي ردا على من قال: إن صفة الغضب تنقطع، و إن إبليس ومن تبعه من الكفرة كفرعون وهامان وقارون وأشباههم يدخلون الجنة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا ﴾ أى نميت سكانها فنرثها . ﴿ وَ إِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ يوم القيامة فنجازى كلَّا بعمله، وقد تقدّم هذا فى « الحجر » وغيرها .

<sup>(</sup>١) الأملح : الذي بياضه أكثر من سواده؛ وقيل النق البياض •

<sup>(</sup>٢) راجع جـ ١٠ ص ١٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَاذْكُوْ فِي الْكَتَابِ إِبْرَهِيمَ إِنّهُ كَانَ صِدِيقًا نَبِيّا رَثِي الْهُ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَأْبَتِ إِنّ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِى عَنكَ شَيْعًا رَبّي يَتَأْبَتِ إِنّي قَدْ جَآءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَالَدْ يَأْتِكَ فَا تَبِعْنِي أَهْدِكَ صَرَطًا سَوِيًّا رَبّي يَتَأْبَتِ لِا تَعْبُدُ الشَّيْطَانُ إِنَّ الشَّيْطَانُ كَانَ للرَّحْمَانِ صَرَطًا سَويًّا رَبّي يَتَأْبَتِ لِا تَعْبُدُ الشَّيْطَانُ إِنَّ الشَّيْطَانُ كَانَ للرَّحْمَانِ فَتَكُونَ عَصِيبًا رَبّي يَتَأْبِتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَدَابٌ مِنَ الرَّحَمَانِ فَتَكُونَ عَصِيبًا رَبّي يَتَأْبِتِ إِنِي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَدَابٌ مِن الرَّحَمَانِ فَتَكُونَ عَصِيبًا رَبّي وَلِيبًا رَبّي قَالَ أَرَاغِبُ أَنتَ عَنْ عَالَمَتِي يَتَإِبْرَاهِيمُ لَيْنِ لَدَّ تَذَتَهُ لَلْ مَنْ رُحَمَّنَكُ وَالْهُرْنِي مَلِيبًا رَبّي قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكُ مِن دُونِ اللهِ وَأَدْعُوا رَبّي لَا لَهُ وَالْمَالَمُ عَلَيْكُ مِن دُونِ اللهِ وَأَدْعُوا رَبّي عَلَى اللهِ وَالْمَالُمُ عَلَيْكُ مِن دُونِ اللهِ وَهُمْنَا لَهُ وَالْمَالُ هُمُ لِينَ فَي عَلَيْكً رَبّي فَلَكَ اللهِ وَالْمَالُ عَلَي اللهِ وَهُمْنَا لَهُ وَاللهُ مِنْ اللهِ وَهُمْنَا لَهُ وَيَعْدُونَ مِن دُونِ اللهِ وَهُمْنَا لَهُ وَيَعْدُوبَ وَيَعْدُوبَ وَكُالَا عَلَمْ اللهُ عَلَيْكُ الْمَانَ عِلْقَ وَيعْدُونَ مِن دُونِ اللهِ وَهُمْنَا لَهُ وَعَلْمَا لَهُ وَلَيْكُ مِنْ وَكُلُولُ اللهِ وَلَا اللهِ وَهُمْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقِ عَلَيْلُ وَكُلُ الْمِيلُ الْمِنْ وَلَا اللهُ اللهِ وَهُمْنَا لَهُمْ لِسَانَ صَدْوقِ عَلَيّا رَبّي

قوله تمالى : ﴿ وَٱذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقاً نَبِياً ﴾ المعنى : واذكر في الكتاب الذي أنزل عليك وهو القرآن قصة إبراهيم وخبره . وقد تقدّم معنى الصدّيق في الله النساء » واشتقاق الصدق في « البقرة » فلا معنى للإعادة ، ومعنى الآية : آقرأ عليهم يا عهد في القرآن أمر إبراهيم فقد عرفوا أنهم من ولده ، فإنه كان حنيفا مسلما وما كان يتخذ الأنداد ، فهؤلاء لم يتخذون الأنداد ؟ ! وهو كما قال : « وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةً إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِه نَفْسَهُ » .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ ﴾ وهو آزر وقد تقدّم . ﴿ يَا أَبَتِ ﴾ قد تقدّم القول فيــه ف « يوسف » ﴿ لِمَ تَعْبُــُدُ ﴾ أى لأى شيء تعبــد ، ﴿ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ

<sup>(</sup>۲) راجع جـ ۱ ص ۲۳۳ طبعة ثانية .

<sup>(</sup>١) راجع ہـ ٥ ص ٢٧٢ طبعة أولى أو ثانية ٠

<sup>(</sup>٤) راجع جـ ٩ ص ١٢١ طبعة أولى أو ثانية .

<sup>(</sup>٣) راجع جـ٧ ص ٢٢ ومابعدها طبعة أولىأو ثانية.

شَيْئًا ﴾ يريد الأصنام . ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّى قَدْ جَاءَنِى مِنَ الْهِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ ﴾ أى من اليقين والمعرفة بالله وما يكون بعسد الموت ، وأن من عبد غيرالله عذب ﴿ فَاتَيْفِى ﴾ إلى ما أدعوك إليه ، ﴿ أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًا ﴾ أى أرشدك إلى دين مستقيم فيه النجاة ، ﴿ يَا أَبَتِ لاَ تَمْبُد الشَّيْطَانَ ﴾ أى لا تطعه فيها يأمرك به من الكفر، ومن أطاع شيئا في معصية فقد عبده . ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْنِ عَصِيًّا ﴾ «كان » صلة زائدة ، وقيل: بمعنى صار ، وقيل: بمعنى الحال؛ أى هو للرحمن ، وعصيا وعاص بمعنى واحد؛ قاله الكسابى ، ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّى أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابُ مِنَ الرَّحْنِ ﴾ أى إن متَّ على ما أنت عليه ، و يكون « أخاف » بمعنى أعلم ، و يجوز أن يكون الرَّعْنِ ﴾ أى إن متَّ على ما أنت عليه ، و يكون « أخاف » بمعنى أعلم ، و يجوز أن يكون ﴿ أَخَافُ مَنْ مَعْنَ أَعْلَمُ وَيَعُونُ أَنْ يَعْمَى أَعْلَمُ وَيَعُونُ المَعْنَ ؛ إِنِى أَخَافُ أَنْ تَعْنَ إَلَمْ وَيَعُونُ أَنْ يَعْمَى أَعْلَمُ وَيَعُونُ المَعْنَ ؛ إِنِى أَخَافُ أَنْ تَعْنَ إَلَمْ وَيَعُونُ اللهُ عَيْرِهَا ، ﴿ لَيْنُ لَمْ تَذْتُهُ لَأَرُ بُعَنَكَ ﴾ قال الحسن ؛ يعنى بالمجارة ، الضحاك ؛ بالقول ؛ وقيل المن عيرها ، ﴿ لَيْنُ لَمْ تَذْتُهُ لَأَنُ مُعْرَبُكَ ﴾ قال الحسن ؛ يعنى بالمجارة ، الضحاك ؛ بالقول ؛ أى لأشتمنك ، ابن عباس ؛ لأضربنك ، وقيل ؛ لأظهرن أمرك ، ﴿ وَاهْجُرْنِى مَلَيًا ﴾ قال المن عباس ؛ أى اعترانى سالم العرض لا يصيبك منى معرّة ؛ واختاره الطبرى ؛ فقوله ؛ « مليا » دهرا طويلا ؛ ومنه قول المهلهل ؛ في هذا حال من إبراهيم ، وقال الحسن ومجاهد ؛ « مليا » دهرا طويلا ؛ ومنه قول المهلهل ؛ فتصدًا عليه المُومِلَة ومنه قول المهلهل ؛ فتصدًا عليه المُومِلَة وقال المهل العرف وقبال الحسن ومجاهد ؛ « مليا » دهرا طويلا ومنه قول المهلهل ؛ فتصدًا عليه المُومِلَة مُهِا المُومِلُولُ وَالْمَالِي وَالْمُولِ وَالْمُهُا وَالْمُولِ المُهالِ وَالْمُولِ المُهالِ وَالْمُولِ المُهالِ المُولِ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُ المُؤْلُولُ المُولِ المُؤْلِ المُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُ المُؤْلُ المُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُ المُؤْلُ المُؤْلُ المُؤْلُولُ المُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُ المُؤْلُولُ المُؤْلُولُ المُؤْلُولُ المُؤْلُدُ وَلَا المُؤْلُولُ المُؤْلُولُ المُؤْلُولُ المُؤْلُولُ

قال الكسائى : يقال هجرته مليًّا ومَلُوة ومُلُوة ومَلَاوة ومُلَاوة، فهو على هذا القول ظرف،وهو بمعنى الملاوة من الزمان، وهو الطويل منه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَـلامُ عَلَيْكَ ﴾ لم يعارضه إبراهيم عليه السلام بسوء الرد ؛ لأنه لم يؤمر بقتاله على كفره ، والجمهور على أن المـراد بسلامه المسالمة التي هي المتاركة لا التحية ؛ قال الطبرى : معناه أمنة مني لك ، وعلى هذا لا يبدأ الكافر بالسلام ، وقال النقاش : حليم خاطب سفيها ؛ كما قال ا « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْحَاهِلُونَ قَالُوا سَـلامًا » ، وقال بعضهم في معنى تسليمه ، هو تحية مفارق ؛ وجوز تحية الكافر وأن يبدأ بها ، قيل لابن عيينة ، هل يجوز السلام على الكافر ؟ قال : نعم ؛ قال الله تعالى : « لا ينها كم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين السلام على الكافر ؟ قال : نعم ؛ قال الله تعالى : « لا ينها كم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين

ولم يُحْرِجُوكُم مِن دِيارِكُمْ أَنْ تَبرُوهُمْ وتُقْسِطُوا إِلَيْهِـمْ إِنَّ اللهَ يُحُبُّ المَقْسِطِينَ » ، وقال : « قدكانتْ لَكُمْ أَسْـوَةٌ حسنة في إِبراهِيمٍ » الآية ؛ وقال إبراهيم لأبيه : « سلام عليك » .

قلت : الأظهر من الآية ما قاله سفيان بن عيبنة؛ وفي الباب حديثان صحيحان : روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ودلا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام فإذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروه إلى أضيقه "خرجه البخاري ومسلم اوفي الصعيمين عن أسامة آبن زيد أن النبي صلى الله عليمه وسلم ركب حمارا عليه إكاف تحته قطيفة فَدَكيَّة، وأردف وراءه أسامة بن زيد؛ وهو يعود سعد بن عبادة في بني الحرث بن الخزرج، وذلك قبل وقعة بدر، حتى من في مجلس فيسه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود، وفيهم عبد الله بن أبي بن سلول، وفي المجلس عبد الله بن رَوَاحة، فلما غشيت المجلسَ عجاجةُ الدابة، خمر عبد الله بن أبيَّ أنفه بردائه، ثم قال: لا تُغبِّروا علينا، فسلَّم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم؛ الحديث . فالأول يفيد ترك السلام عليهم ابتداء، لأن ذلك إكرام، والكافر ليس أهله . والحديث الشاني يجوز ذلك . قال الطبرى : ولا يعارَض ما رواه أسامة بحديث أبي هريرة، فإنه ليس في أحدهما خلاف للآخر؛ وذلك أن حديث أبي هريرة مخرجه العموم، وخبر اسامة يبين أن معناه الخصوص. وقال النَّخَعي : إذا كانت لك حاجة عند يهودي أو نصراني فابدأه بالسلام؛ فبان بهذا أن حديث أبي حريرة وولا تبدءوهم بالسلام؟ إذا كان لغير سبب يدعوكم إلى أن تبدءوهم بالسلام، من قضاء ذمام أو حاجة تعرض لكم قِبلهم، أو حقّ صحبة أو جوار أو سفر . قال الطبرى : وقد روى عن السلف أنهم كانوا يسلمون على أهل الكتاب . وفعله آبن مسعود بدهقان صحبه في طريقه؛ قال علَّقمة : فقلت له يا أبا عبد الرحمن أليس يكره أن يبدُّ وأ بالسلام ؟ ! قال : نعم؛ ولكن حقُّ الصحبة . وكان أبو أسامة إذا "نصرف إلى بيتُهُ لا يمر بمسلم ولا نصراني ولا صغير ولا كبير إلا سلم عليه؛ فقيل له في ذلك فقال : أمرنا أن نفشي السَّلام ، وسئل الأو زاعي عن مسلم من بكافر فسلم عليه، فقال : إن سلمت فقد سلم الصالحون قبلك ، وإن تركت فقم ترك الصالحون قبلك . وروى عن الحسن البصري أنه قال : إذا مروت بجلس فيه مسلمون وكفار فسلم عليهم .

قلت : وقد آحتج أهل المقالة الأولى بأن السلام الذى معناه التحية إنما خص به هذه الأمة ؛ لحديث أنس بن مالك قال والله والله صلى الله عليه وسلم : وو إن الله تعالى أعطى أمتى ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام وهي تحية أهل الجنة "الحديث ؛ ذكره الترمذي "الحديم ؛ وقد مضى في الفاتحة بسنده ، وقد مضى الكلام في معنى قوله : «سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّى » . وارتفع السلام بالابتداء، وجاز ذلك مع نكرته لأنه نكرة مخصصة فقرنت المعرفة .

قوله تمالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًا ﴾ : الحفى المبالغ فى البرّ والإلطاف؛ يقال : حَفِى به وتَحَفَّى إذا بَرَّه ، وقال الكسائى يقال : حَفِى بِي حَفاوة وحِفْوة ، وقال الفراء : «إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا » أى عالما لطيفا يجيبنى إذا دعوته ،

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْتَرَلَكُمْ ﴾ : العزلة المفارقة وقد تقدّم فى « الكهف » بيانها ، وقوله : ﴿ عَسَى أَلّا أَكُونَ بِدُعَاءٍ رَبِّى شَـقيًّا ﴾ قيل : أراد بهـذا الدعاء أن يهب الله تعالى له أهلا وولدا يتقوى بهم حتى لايستوحش بالاعتزال عن قومه ، ولهذا قال : ﴿ فَلَمَا ٱعْتَرَفَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِشْحَقَ وَ يَمْقُوبَ ﴾ أى آنسنا وحشته بولد ؛ عن آبن عباس وغيره ، وقيل : «عسى » يدل على أن العبد لا يقطع بأنه يبقى على المعرفة أم لا فى المستقبل ، وقيل : دعا لأبيه بالهداية ، ف «عسى » شك لأنه كان لا يدرى هل يستجاب له فيه أم لا ؟ والأول دعا لأبيه بالهداية ، و «عسى » شك لأنه كان لا يدرى هل يستجاب له فيه أم لا ؟ والأول تحسن الثناء عليهم ، واللسان يذكر و يؤنث ؛ وقد تقدّم ...

قوله تعالى : وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَابِ مُوسَىٰقَ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا رَبُيْ وَنَدَيْنَكُهُ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ ٱلْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَكُ نَجِيًّا رَبُيْ وَوَهَبْنَا لَهُ مِن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَلُرُونَ نَبِيًّا رَبُيْ

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١٣٠ طبعة ثانية أو ثالثة ٠ (٢) راجع جـ ١٠ ص٣٦٧ طبعة أولى أو ثانية ٠

<sup>(</sup>٣) راجع جـ 🏽 ص ١٢١ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَاَذْكُرْ فِي الْكِمَّابِ مُوسَى ﴾ أى واقرأ عليهم من القرآن قصة موسى ، ﴿ إِنَّهُ كَانَ مُغْلِصا ﴾ في عبادته غير مرابى، وقرأ أهل الكوفة بفتح اللام؛ أى أخلصناه فحلناه عنارا ، ﴿ وَنَادَيْنَاهُ ﴾ أى كلمناه ليله الجمعة ، ﴿ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ أى يمين موسى، وكانت الشجرة في جانب الجبل عن يمين موسى حين أقبل من مدين إلى مصر؛ قاله الطبرى وغيره؛ فإن الجبال لا يمين لها ولا شمال ، ﴿ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًا ﴾ نصب على الحال ؛ أى كلمناه من غير وحى ، وقيل : أدنيناه لتقريب المنزلة حتى كلمناه ، وذكر وكيع وقبيصة عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن آبن عباس في قول الله عن وجل : « وقر بناه نجيا » أى أدنى حتى سمع صرير الأفلام ، ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَيْنَا أَخَاهُ هَرُونَ نَبِياً ﴾ وذلك حين أى أدنى حتى سمع صرير الأفلام ، ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَيْنَا أَخَاهُ هَرُونَ نَبِياً ﴾ وذلك حين أن أه فقال : « وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي هَرُونَ أَخِي » ،

قوله تعالى : وَآذْكُوْ فِي ٱلْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَّ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ ٱلْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا تَبِيًّا رَثِي وَكَانَ يَأْمُنُ أَهْلَهُ بِإِلصَّلَوْةِ وَٱلزَّكُوةِ وَكَانَ عِنْدُ رَبِيّهِ عَرْضِيًّا رَثِيْ وَكَانَ يَأْمُنُ أَهْلَهُ بِإِلصَّلَوْةِ وَٱلزَّكُوةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِيّهِ عَرْضِيًّا رَثِيْ

فيـــه ست مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿ وَآذْ كُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَعِيلَ ﴾ اختلف فيه؛ فقيل: هو إسمعيل ابن حزقيل، بعثه الله إلى قومه فسلخوا جلدة رأسه ، فخيره الله تعالى فيا شاء من عذابهم، فاستعفاه ورضى بثوابه، وفوض أمرهم إليه في عفوه وعقو بته والجمهور أنه إسمعيل الذبيح أبو العرب بن إبراهيم ، وقد قيل: إن الذبيح إسحق ؛ والأول أظهر على ما تقدم ويأتى أبو العرب بن إبراهيم ، وقد قيل ، إن الذبيح إسحق ؛ والأول أظهر على ما تقدم ويأتى في «والصافات» إن شاء الله تعالى ، وخصه الله تعالى بصدق الوعد و إن كان موجودا في غيره من الأنبياء تشريفا له و إكراما ، كالتلقيب بنصو الحليم والأواه والصديق ؛ ولأنه المشهور المتواصف من خصاله و

<sup>(</sup>١) بكسر اللام قراءة «نافع» - (٢) في تفسير قوله تعالى 1 « فلما بلغ معه السعى ... الخ » . آية ٢ . ١

الثانيــة ــ صدق الوعد مجود وهو من خلق النبيين والمرسلين ، وضدّه وهو الخلف مذموم، وذلك من أخلاق الفاسقين والمنافقين على ما تقدّم بيانه في « براءة » • وقــد أثني الله تعالى على نبيه إسمعيل فوصفه بصدق الوعد . وآختلف في ذلك ؛ فقيل : إنه وعد من نفسه بالصبر على الذبح فصبر حتى فدى . هذا في قول من يرى أنه الذبيح . وقيل: وعد رجلا أن يلقاء في موضع فجاء إسمعيل وانتظر الرجل يومه وليلته ، فلما كان في اليوم الآخر جاء ؛ فقال له : مازات هاهنا في انتظارك منذ أمس . وقيل : انتظره ثلاثة أيام . وقد فعل مثله نبينا صلى الله عليه وسلم قبل بعثه ؛ ذكره النقاش وخرجه الترمذي وغيره عن عبـــد الله بن أبى الخَمْساء قال : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ببيع قبل أن يبعث وبقيت له بقية فوعدته أن آتيه بها في مكانه فنسيت ، ثم ذكرت بعد ثلاثة أيام، عِئت فإذا هو في مكانه؛ فقال: والعني لقد شققت على أنا هاهنا منذ ثلاث أنتظرك "لفظ أبي داود ، وقال يزيد الرقاشي: سنة . وذكره الزمخشري عن ابن عباس أنه وعد صاحبا له أن ينتظره في مكان فانتظره سنة. وذكره القشيري قال : فلم يبرح من مكانه سينة حتى أتاه جبريل عليه السلام ؛ فقال : إن التــاجر الذي سألك أن تقعــد له حتى يعود هو إبليس فلا تقعد ولا كرامة له . وهــذا بعيد ولا يصح . وقد قيل : إن إسمميل لم يَعد شيئا إلا وَفَّى به، وهـــذا قول صحيح، وهو الذي يقتضيه ظاهر الآية؛ والله أعلم •

الثالثـــة ــ من هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم العلاة دَيْن ، وفي الأثر وواًى المؤمن واجب، أى في أخلاق المؤمنين و إنما قلنا إن ذلك ليس بواجب فرضا لإجماع العلماء على ما حكاه أبو عمر أن من وعد بمال ماكان ليَضْرِب به مع الغرماء ؛ فلذلك قلنا إيجاب الوفاء به حسن مع المروءة ، ولا يقضى به ، والعرب تمتـدح بالوفاء، وتذم بالحلف والغدر، وكذلك سائر الأمم، ولقد أحسن القائل :

متى ما يقــل حُرُّ لصاحبِ حاجــة \* نَعـَـمْ يقضها والحــرُّ لِلوأي ضامن (١) داجع جـ ٨ ص ٢١٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية = (٢) الوأى = الوعد =

ولا خلاف أن الوفاء يستحق صاحبه الحمسد والشكر، وعلى الخلف الذم . وقد أثنى الله تبارك وتعالى على من صدق وعده، ووفى بنذره؛ وكفى بهذا مدحا وثناء، و بما خالفه ذما .

الرابعـــة ــ قال مالك : إذا سأل الرجل الرجل أن يهب له الهبة فيقول له نعم، ثم يبدو له ألا يفعل فما أرى يلزمه و قال مالك ، ولو كان ذلك في قضاء دين فسأله أن يقضيه عنه فقال نعم، وثم رجال يشهدون عليه فما أحراه أن يلزمه إذا شهد عليه آثنان ، وقال أبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي والشافعي وسائر الفقهاء : إن العدة لا يلزم منها شيء لأنها منافع لم يقبضها في العارية لأنها طارئة ، وفي غير العارية هي أشخاص وأعيان موهو بة لم تقبض فلصاحبها الرجوع فيها ، وفي البخاري « وَآذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَعِيلَ إِنّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ وقضي ابن الرجوع فيها ، وفي البخاري « وَآذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَعِيلَ إِنّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ وقضي ابن أشوَع بالوعد وذكر ذلك عن سَمُرة بن جُندب، قال البخاري : ورأيت إسحق بن إبراهيم يحتج بحديث ابن أشوَع ، ابن أشوَع ،

الخامســـة – ﴿ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًا ﴾ قيل : أرســل إسمعيل إلى جُرْهم . وكل الأنبياء كانوا إذا وعدوا صدقوا، وخص إسمعيل بالذكر تشريفا له . والله أعلم .

السادســة ــ ( وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ ) قال الحسن: يعنى أمته ، وف حرف ابن مسعود « وكان يأمر أهله جُرهم وولده بالصلاة والزكاة » ، ( وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ) أى رضيا زاكيا صالحا ، قال الكسائى والفراء: من قال مرضى بنه على رضيت ؛ قالا ، وأهل الجحاز يقولون : مرضو ، وقال الكسائى والفراء: من العرب من يقول رضوان ورضيان فرضوان على مرضو ، ورضيان على مرضى ولا يجيز البصريون أن يقولوا إلا رضوان وربوان ، قال أبو جعفر النحاس : سمعت أبا إسحق الزجاج يقول ، يخطئون في الحط فيكتبون ربا بالياء ثم يخطئون في هو أشد من هذا فيقولون ربيان ولا يجوز إلا ربوان ورضوان ورضوان ؛ قال الله تعالى : هو ما آيَيْمُ مِنْ ربًا لِيَرْبُو في أَمْوال الناس » ،

<sup>(</sup>١) قاله في « الناريخ الأوسط » كما في « تهذيب النهذب » . (٣) أي في تننية الرضا .

قوله تعالى : وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ثِنِيَّ وَرَفَعْنَكُ مَكَانًا عَلِيًّا ثِنِيًّا ثِنِيًّا وَرَفَعْنَكُ مَكَانًا عَلِيًّا ثِنِي

قوله تعالى : ﴿ وَاذْ كُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدّيقًا نَبِيًّا ﴾ إدريس عليه السلام أول من خط بالقلم ، وأول من خاط الثياب ولبس المخيط ، وأول من نظر في علم النجوم والحساب وسيرها ، وسمى إدريس الحثرة درسه لكتاب الله تعالى ، وأنزل الله تعالى عليه ثلاثين صحيفة كما في حديث أبى ذر ، الزمخشرى : وقيل سمى إدريسُ إدريسَ لكثرة درسه كتاب الله تعالى ؛ وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح ؛ لأنه أو كان إفعيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلمية وكان منصرفا ، فامتناعه من الصرف دليل على العجمة ؛ وكذلك إليس أعجمى وليس من الإبلاس كما يزعمون ؛ ولا يعقوب من العقب ، ولا إسرائيل بإسرال كما زعم ابن السكيت ؛ ومن لم يحقق ولم يتدرّب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات ؛ يجوز أن يكون معنى إدريس عليه السلام في تلك اللغة قريبا من ذلك فيسبه الراوى مشتقا من الدريس . قال الثعلبي والغزنوى وغيرهما : وهو جدّ نوح وهو خطأ ؛ وقد تقدّم في «الأعراف» بيانه ، وكذا وقع في السيرة أن نوحا عليه السلام بن لامك بن متوشاخ بن أخنوخ وهو إدريس النبي فيا يزعمون ؛ والله تعالى أعلم ، وكان أول من أعطى النبوة من بني آدم ، وخط بالقلم ، ابن يرد بن مهلائيل بن قينان بن يانش بن شيث بن آدم صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى: ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ قال أنس بن مالك وأبو سـعيد الخدرى" وغيرهما : يعنى السهاء الرابعة ، وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وســلم ؛ وقاله كعب الأحبار ، وقال ابن عباس والضحاك : يعنى السهاء السادسة؛ ذكره المهدوى .

قلت: ووقع فى البخارى عن شيريك بن عبد الله بن أبى تيمسر قال سمعت أنس بن مالك يقول: ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة ، الحديث، وفيه: كل سماء فيها أنبياء – قد سماهم – منهم إدريس فى الثانية ، وهو وَهُمُّ، والصحيح أنه فى السماء (1) راجع ج ٧ ص ٢٣٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

الرابعة؛ كذلك رواه ثابت الْبَنَا نِي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ ذكره مسلم في الصحيح . وروى مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>وو</sup>لما عرج بي إلى السهاء أتيت على إدريس في السماء الرابعة " . خرجه مسلم أيضا . وكان سبب رفعه على ما قال ابن عباس وكعب وغيرهما: أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس ، فقال: يارب أنا مشيت يوما فكيف بمن يحملها خمسمائة عام في يوم واحد! اللهم خَفَّف عنــه من ثقلها . يعني الملك الموكل بفلك الشمس ؛ يقول إدريس : اللهم خَفِّف عنه من ثقلها وآحمل عنه من حرها . فلمــا أصبح الملك وجد من خفة الشمس والظل ما لا يعرف ، فقال : يارب خلقتني لحمــل الشمس فما الذي قضيت فيه؟ فقال الله تعالى : « أما إن عبدى إدريس سألني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبته » فقال : يارب آجمع بيني و بينه، واجعل بيني و بينه خلة . فأذن الله له حتى أنى إدريس ، وكان إدريس عليه السلام يسأله . فقال : أخبرت أنك أكرم الملائكة وأمكنهم عند ملك الموت، فاشفع لى إليه ليؤخر أجلى، فأزداد شكرًا وعبادة . فقال الملك : لا يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها؛ فقال لللك : قد علمت ذلك ولكنه أطيب لنفسي . قال نعم • ثم حمله على جناحه فرفعه إلى السماء ووضعه عند مطلع الشمس، ثم قال لملك الموت: لى صديق من بني آدم تشفّع بي إليك لتؤخر أجله ، فقال : ليس ذلك إلى ولكن إن أحببت عِلْمُهُ أَعْلَمُتُهُ مَتَى يُمُوتَ . قال : « نعم » ثم نظر في ديوانه ، فقال : إنك تسألني عن إنسان ما أراه يموت أبدا . قال « وكيف »؟ قال : لا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس . قال : فإنى أتيتك وتركته هناك؛ قال: ٱنطلق فما أراك تجده إلا وقد مات فوالله ما بق من أجل إدريس شيء ، فرجع الملك فوجده ميتا ، وقال السدّى : إنه نام ذات يوم، وآشتد عليه حرّ الشمس، فقام وهو منها في كرب؛ فقال : اللهم خفف عن ملك الشمس حرها، وأعنه على ثقلها، فإنه يمارس نارا حامية . فأصبح ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور، عنده سبعون ألف ملك عن يمينه ، ومثلها عن يساره يخدمونه ، و يتولون أمره وعمله من تحت حكمه ؛ فقال ملك الشمس : يارب من أين لي هذا ؟ . قال: «دعا لك رجل من بني آدم يقال له إدريس» ثم ذكر نحو حديث كعب. قال فقال له ملك الشمس : أتريد حاجة ؟ قال : نعم وددت أنى لو رأيت الجنة .

قال : فرفعه على جناحه، ثم طار به، فبينما هو فيالسماء الرابعة التتي بملك الموت ينظر فيالسماء، ينظر يمينا وشمالاً، فسلم عليه ملك الشمس، وقال: يا إدريس هذا ملك الموت فسلم عليه؛ فقال ملك الموت : سبحان الله ! ولأى معنى رفعته هنا ؟ قال : رفعته لأربه الجنة . قال : فإن الله تعالى أمرنى أن أقبض روح إدريس في السهاء الرابعة . قلت : يا رب وأين إدريس من السهاء الرابعــة، فنزلت فإذا هو معك؛ فقبض روحه فرفعها إلى الجنــة، ودفنت الملائكة جثته فىالسهاء الرابعة، فذلك قوله تعالى : « ورفعناه مكانا عليا » . قال وهب بن منبه : كان يرفع لإدريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لأهل الأرض في زمانه ، فعجب منه الملائكة وآشتاق إليه ملك الموت، فاســتأذن ربه في زيارته فأذن له ، فأتاه في صــورة آدمى، وكان إدريس عليه السلام يصوم النهار؛ فلمساكان وقت إفطاره دعاه إلى طعامه فأبي أن يأكل. ففعل به ذلك ثلاث ليال فأنكره إدريس؛ وقال له : من أنت ! قال : أنا ملك الموت؛ آستأذنت ربي أن أصحبـك فأذن لي؛ فقــال : إن لي إليك حاجة . قال : وما هي ؟ قال : أن تقبض روحي . فأوحى الله تعــالي إليه أن آقبض روحه؛ فقبضه وردّه إليه بعـــد ساعة، وقال له ملك الموت : ما الفائدة في قبض روحك؟ قال : لأذوق كرب المــوت فأكون له أشدّ استعدادا . ثم قال له إدريس بعد ساعة : إن لي إليك حاجة أخرى . قال : وما هي؟ قال : أن ترفعني إلى السهاء فأنظر إلى الحنة والنار؛ فأذن الله تعالى له في رفعه إلى السموات، فرأى النار فصعق، فلما أفاق قال أرنى الجنة؛ فأدخله الجنة، ثم قال له ملك الموت : آخرج لتعود إلى مقرك . فتعلق بشجرة وقال ؛ لا أخرج منها . فبعث الله تعالى بينهما ملكا حكما، فقال : مالك لا تخرج ؟ قال : لأن الله تعالى قال : «كُلُّ نَفْس ذَائِقَةُ الْمَوْت » وأنا ذقته، وقال: « وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وقد وردتها؛ وقال : «وَمَا هُمْ مِنْهَا يُخُرِّجِينَ» فكيف أحرج؟ قال الله تبارك وتعالى لملك الموت : « بإذنى دخل الجنة و بأمرى يخرج » . فهو حى هنالك فذلك قوله تعالى : «ورفعناه مكانا علِيا» قال النحاس : قول إدر يس «وَمَا هُمْ مِنْهَا نَجُخْرَجِينَ» يجوز أن يكون الله أعلم هذا إدريس، ثم نزل القرآن به. قال وهب ابن منبه : فإدريس تارة يرتع في الجنة، وتارة يعبد الله تعالى مع الملائكة في السماء -

قوله تعالى : أَوْلَتَهِكَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّهِيِّةِ مِن ذُرِّيَةً عَالَيْهِم مِّنَ ٱلنَّهِيِّةِ مِن ذُرِّيَةً إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَاءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَآجْتَبَيْنَا إِذَا لَتُنْكَ عَلَيْهِمْ عَايَنْتُ ٱلرَّحْمَانِ خَرُّواْ سُجَّدًا وَبُكِيَّا ﴿ وَالْمَانِينَا إِذَا لَتُنْكَى عَلَيْهِمْ عَايَنتُ ٱلرَّحْمَانِ خَرُّواْ سُجَّدًا وَبُكِيَّا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللْمُؤْمِنُ الللْمُ الللِهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللللْمُ الللَّهُ اللَ

الأولى – قوله تعالى: ﴿ أُولَيْكَ الّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنَ النّبِيّيْنَ مِنْ ذُرّيَةٌ آدَمَ ﴾ يريد إدريس وحده ، ﴿ وَمِنْ ذُرّيَةٌ إِبْرَاهِيمَ ﴾ يريد إبراهيم وحده ، ﴿ وَمِنْ ذُرّيَةٌ إِبْرَاهِيمَ ﴾ يريد إسمعيل و إسحق ويعقوب ، ﴿ وَ مَنْ ذَريَةٌ ﴿ إِسمرائِيلَ ﴾ موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى ، فكان لإدريس ونوح شرف القرب من آدم ، ولإبراهيم شرف القسرب من نوح ولإسمعيل وإسحق ويعقوب شرف القرب من إبراهيم ، ﴿ وَعِنْ هَدَيْنَا ﴾ أى إلى الاسلام: ﴿ وَالْجَتَبَيْنَا ﴾ وإسحق ويعقوب شرف القرب من إبراهيم ، ﴿ وعِنْ هَدَيْنَا ﴾ أى إلى الاسلام: ﴿ وَالْجَتَبِيْنَا ﴾ واسحق ويعقوب شرف القرب من إبراهيم ، ﴿ وعِنْ هَدَيْنَا ﴾ أى إلى الاسلام: ﴿ وَالْجَتَبِيْنَا ﴾ واسحق ويعقوب شرف القرب من إبراهيم ، ﴿ وعِنْ هَدَيْنَا ﴾ أى إلى الاسلام: ﴿ وَالْجَتَبِيْنَا ﴾ عني معاد المكي «يتلي» بالتذكير لأن التأنيث غير حقيق مع وجود الفاصل ، ﴿ خَرُوا شُجَدًا وَبُحِيًا ﴾ وصفهم بالخشوع لله والبكاء ، وقد مضى غير حقيق مع وجود الفاصل ، ﴿ خَرُوا شُجَدًا وَبُحِيًا ﴾ وصفهم بالخشوع لله والبكاء ، وقد مضى في « سبحان » ، يقال بكي يبكي بكاء وبُكّى و بُكيًا ، إلا أن الخليط قال : إذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن ؛ أى ليس معه صوت كما قال الشاعر :

بكت عبني وحُقَّ لها بكاها • وما يغني البكاءُ ولا العَوِيلُ «وسجدا» نصب على الحال «و بكيا» عطف عليه .

الثانيــة ــ فى هــذه الآية دلالة على أن لآيات الرحن تأثيرا فى الفلوب ، قال الحسن « إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجـدا و بكيا » فى الصلاة ، وقال الأصم : المراد بآيات الرحمن الكتب المتضمنة لتوحيده وحججه ، وأنهم كانوا يسجدون عند تلاوتها ، ويبكون عند ذكرها ، والمروى عن ابن عباس أن المراد به القرآن خاصة ، وأنهم كانوا يسجدون و يبكون

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ١٠ ص ٣٤١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية ،

<sup>(</sup>٢) هو عبد الله بن رواحة سِكي حمزة بن عبد المطلب، وحمه الله وأنشده أبو زيد لكعب بن مالك في أبيات ﴿

عند تلاوته؛ قال الكيا: وفي هـذا دلالة من قوله على أن القرآن هو الذي كان يتلى على جميع الأنبياء، ولو كان كذلك لمـاكان الرسول عليه الصلاة والسلام مختصا بإنزاله إليه =

الثالثــة \_ احتج أبو بكر الرازى بهــذه الآية على وجوب سجــود القرآن على المستمع والقارئ . قال الكيا : وهــذا بعيد، فإن هذا الوصف شامل لكل آيات الله تعالى . وضم السجود إلى البكاء، وأبان به عن طريقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في تعظيمهم لله تعالى وآياته، وليس فيه دلالة على وجوب ذلك عند آية مخصوصة .

الرابعـــة ــ قال العلماء : ينبغى لمن قرأ سجدة أن يدعو فيها بما يليق بآياتها ، فإن قرأ سورة السجدة « الم تنزيل » قال : اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك ، المسبحين بحمدك ، وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك . وإن قرأ سجدة « سبحان » قال : اللهم اجعلنى من الباكين إليك ، الحاشعين لك . وإن قرأ هذه قال : اللهم اجعلنى من عبادك المنعم عليهم ، المهديين الساجدين لك ، الباكين عند تلاوة آياتك ،

قوله تعالى : فَلَقُونَ عَيَّا رَقِيَ إِلَّا مَن تَابَ وَ عَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَاللَّهُ وَعَدَّ اللَّهِ وَعَدَّ اللَّهُ وَعَدَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللَّهُ الللْمُعُولُولُول

الأولى – قوله تعالى : ﴿ نَفَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ ﴾ أى أولاد سوء ، قال أبو عبيدة : حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ; ذلك عند قيام الساعة ، وذهاب صالحي هذه الأتمة

أُمّة مجد صلى الله عليه وسلم ينزو بعضهم على بعض فى الأزِقة زنّى. وقد تقدّم القول فى «خَلْفُ» في « الأعراف » فلا معنى للإعادة .

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ﴾ وقرأ عبد الله والحسن «أَضَاعُوا الصَّلَوَاتِ» على الجمع . وهو ذم ونص في أن إضاعة الصلاة من الكبائر التي يو بق بها صاحبها ولا خلاف في ذلك. وقد قال عمر: ومن ضيعها فهو لماسواها أضيع. واختلفوا فيمن المراد بهذه الآية؛ فقال مجاهد : النصاري خلفوا بعد اليهود. وقال مجمد بن كعب القرظي ومجاهد أيضا وعطاء: هم قوم من أمة مجد صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان؛ أي يكون في هذه الأمة من هذه صفته لا أنهم المراد بهــذه الآية ، واختلفوا أيضا في معنى إضاعتها ؛ فقــال القرظي ، هي إضاعة كفر وجحد بها . وقال القاسم بن مخيمرة، وعبد الله بن مسعود : هي إضاعة أوقاتها، وعدم القيام بحقوقها وهو الصحيح ، وأنها إذا صليت مخلَّى بها لا تصح ولا تجزئ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي صلى وجاء فسلم عليمه وو آرجع فصل فإنك لم تصل " ثلاث مرات خرجه مسلم، وقال حذيفة لرجل يصلي فطُفُف ؛ منذكم تصلي هذه الصلاة؟ قال منذ أربعين عاما . قال : ما صليت، ولو مت وأنت تصلي هذه الصلاة لمت على غير فطـرة مجد صلى الله عليه وسلم . ثم قال ، إن الرجل ليخفف الصلاة ويتم ويحسن . خرجه البخارى واللفظ للنساني، وفي الترمذي عن أبي مسعود الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليـــه وسلم : وو لا تجزئ صلاة لا يقيم فيها الرجل " يعني صلبه في الركوع والسجود ؛ قال : حديث حسن صحيح ؛ والعمل على هــذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم؛ يرون أن يقيم الرجل صلبه في الركوع والســجود؛ قال الشافعي وأحمــد و إسحق ؛ من لم يقم صلبه في الركوع والسجود فصلاته فاسدة ؛ قال صلى الله عليه وسلم ود تلك الصلاة صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربع لايذكر الله فيها إلا قليلا " . وهــذا ذم لمن يفعل ذلك . وقال فروة بن خالد بن ســنان : استبطأ

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۷ ص ۳۱۰ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

<sup>(</sup>٢) أى نقص، والتطفيف بكون بمعنى الزيادة والنقص .

أصحاب الضحاك مرة أميرا في صلاة العصر حتى كادت الشمس تغرب ؛ فقرأ الضحاك هذه الآية ، ثم قال : والله لأن أدعها أحبّ إلى من أن أضيعها . و جملة القول في هذا الباب أن من لم يحافظ على كال وضوئها وركوعها وسجودها فليس بمحافظ عليها ، ومن لم يحافظ عليها فقد ضيعها ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع ، كما أن من حافظ عليها حفظ الله عليه دينه ، ولا دين لمن لاصلاة له ، وقال الحسن : عطلوا المساجد ، واشتغلوا بالصنائع والأسباب " « وَاتَّبَعُوا الشّهَوَاتِ » أى اللذات والمعاصى "

الثالثــة ــ روى الترمذي وأبو داود عن أنس بن حكيم الضبي أنه أتى المدينــة فلق أبا هربرة فقال له : يافتي ألا أحدِّثك حديثًا لعل الله تعالى أن ينفعك به ؟ قلت : بلي = قال : ود إن أوّل ما يحاسَب به الناس يوم القيامة من أعمالهم الصلاة فيقول الله تبارك وتمالى لملائكته وهو أعلم انظروا في صلاة عبدي أتمها أم نقصها فإن كانت تامة كتبت له تامة و إن كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدي من تطوّع فإن كان له تطوّع قال أكلوا لعبدي فريضته من تطوّعه ثم تؤخذ الأعمال على ذلك " . قال يونس : وأحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ لفظ أبي داود . وقال : حدّثنا موسى بن إسمعيل حدّثنا حمــاد حدّثنا داود بن أبي هند عن زرارة بن أوفي عن تميم الداري" عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعني . قال : " ثم الزكاة مثل ذلك" وثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك" . وأخرجه النسابي عن همام عن الحسن عن حُرَيث بن قَبِيصة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : رد إن أوّل ما يحاسب به العبد يوم القيامة بصلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح و إن فسدت فقد خاب وخسر ــ قال همام : لاأدرى هذا من كلام قتادة أو من الرواية ــ فإن انتقص من فريضته شيء قال آنظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل به ما نقص من الفريضة ثم يكون سائر عمــله على نحو ذلك " . خالفه أبو العوام فرواه عن قتادة عن الحسن عن أبى رافع عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ﴿ إِنْ أُوِّلَ مَا يُحَاسِبُ بِهِ الْعَبِدُ يُومُ الْقَيَامَةُ صلاته فإن وجدت تامة كتبت تامة و إنكان انتقص منها شيء قال انظروا هل تجــدون له من

تطقع يكل ماضيع من فريضته من تطقعه ثم سائر الأعمال تجرى على حسب ذلك . قال اللسابى الخبرنا إسحق بن إبراهيم قال حدثنا النضر بن شميل قال أنبأنا حماد بن سلمة عن الأزرق بن قيس عن يحيى بن يعمر عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وث أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن كان أكبها و إلا قال الله عن وجل آنظر والعبدى من تطقع فإن وجد له تطقع قال أكباوا به الفريضة ". قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب « التمهيد » : أما إكبال الفريضة من التطقع فإنما يكون و والله أعلم و فيمن سما عن فريضة فلم يأت بها ، أو لم يحسن ركوعها وسجودها ولم يدر قدر ذلك ، وأما من تركها ، أو نسى ثم ذكرها ، فلم يأت بها عامدا ، وآشتغل بالتطقع عن أداء فرضها وهو ذاكر له ، فلا تكل له فريضة من تطقعه ، والله أعلم وقد روى من حديث الشاميين في هذا له ، فلا تكل له فريضة من تطقعه ، والله أعلم ، وقد روى من حديث الشاميين في هذا الباب حديث منكر يرويه مجمد بن حمير عن عمر و بن قيس السَّكُوني عن عبد الله بن قُرط عن البابي صلى الله عليه وسلم قال الله عمر : وهذا لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه ، وايس بالقوى " ، وإن كان صح كان معناه أنه خرج من صلاة كان قد أتمها عند نفسه وايست في الحكم بتامة .

قلت: فينبغى الإنسان أن يحسن فرضه ونفله حتى يكون له نفل يجده زائدا على فرضه يقرّبه من ربه ، كما قال سبحانه وتعالى: «وما يزال عبدى يتقرّب إلى بالنوافل حتى أحبه » الحديث و فأما إذا كان نفل يكل به الفرض فحكه فى المعنى حكم الفرض ومن لايحسن أن يصلى الفرض فأحرى وأولى ألا يحسن التنفل لا جرم تنفل الناس فى أشد ما يكون من النقصان والخلل لخفته عندهم ، وتهاونهم به ، حتى كأنه غير معتد به ، ولعمر الله لقد يشاهد فى الوجود من يشار إليه ، ويظن به العلم تنفله كذلك ؛ بل فرضه إذ ينقره نقر الديك لعدم معرفته بالحديث ؛ فكيف بالجهال الذين لا يعلمون وقد قال العلماء : ولا يجزئ ركوع ولا سجود، ولا وقوف بعد الركوع ، ولا جلوس بين السجدتين ، حتى يعتدل راكعا و واقفا

وساجدا وجالسا . وهذا هو الصحيح في الأثر، وعليه جمهو ر العلماء وأهل النظر . وهـذه رواية ابن وهب وأبي مصعب عن مالك . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » . وإذا كان هذا فكيف يكل بذلك التنفل ما نقص من هذا الفرض على سبيل الجهل والسهو ؟! بل كل ذلك غير صحيح ولا مقبول ؛ لأنه وقع على غير المطلوب ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُمُوا الشَّهُوَاتِ ﴾ وعن على رضى الله تعالى عنه فى قوله تعالى: « وٱتبعوا الشهواتِ » هو من بنى [المشيد] وركب المنظور، وابس المشهور.

قلت : الشهوات عبارة عما يوافق الإنسان ويشتهيه و يلائمه ولا يتقيه . وفي الصحيح : وو حُقَّت الجنة بالمكاره وحُقَّت النار بالشهوات " . وما ذكر عن على رضى الله عنسه جزء من هـــذا .

قوله تمالى : ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ قال ابن زيد : شرا أو ضلالا أو خيبة ، قال : فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره = ومن يَغْوَ لا يعدمْ على الغَيِّ لا تُمــا

وقال عبد الله بن مسعود : هو واد في جهنم ، والتقدير عند أهل اللغة فسوف يلقون هـذا الغي " بكا قال جل ذكره : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً » ، والأظهر أن الغي اسم للوادى سمى به لأن الغاوين يصيرون إليه ، قال كعب ، يظهر في آخر الزمان قوم بأيديهم سهاط كأذناب البقر، ثم قرأ « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ، أى هلاكا وضلالا في جهنم ، وعنه : غيُّ واد في جهنم أبعدها قعرا ؛ وأشدها حرا ، فيه بئر يسمى البهيم ، كلما خبث جهنم فتح الله تعالى تلك البئر فتسعر بها جهنم ، وقال ابن عباس : غيُّ واد في جهنم ، وأن أودية جهنم لتستعيذ من حره ، أعد الله تعالى ذلك الوادى للزانى المصر على الزنى ، ولشارب الخرر المدمن عليه ، ولا كل الربا الذى لا ينزع عنه ، ولأهل العقوق ، ولشاهه الزور ، ولامرأة أدخلت على زوجها ولدا ليس منه ،

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ١٧٠ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة · (٢) فى الأصل : «من بنى الشديد » -

<sup>(</sup>٣) البيت الرقش كما في اللسان -

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ ﴾ أى من تضييع الصلاة واتباع الشهوات ، فرجع إلى طاعة ربه . ﴿ وَآمَنَ ﴾ به ﴿ وَحَمَلَ صَالِحًا فَأُولَيْكَ يَدُخُلُونَ الْجَنَّة ﴾ . قرأ أبو جعفر وشيبة وابن كثير وابن محيصن وأبو عمر و ويعقوب وأبو بكر ﴿ يُدْخُلُونَ ﴾ بفتح الخاء . وفتح الياء الباقون ، ولا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ أى لاينقص من أعمالهم الصالحة شيء ، إلا أنهم يكتب لهم بكل حسنة عشر إلى سبعائة . ﴿ جَنَّاتِ عَدْنِ ﴾ بدلا من الجنة فانتصبت ، قال أبو إسحق الزجاج : ويجوز ﴿ جَنَّاتُ عَدْنِ ﴾ على الابتداء ، قال أبو حاتم : ولولا الخط لكان ﴿ جَنَّة عدنِ ﴾ لأن قبله ﴿ يَدْخُلُونَ الْجَنَّة ﴾ . ﴿ إِنَّة كَانَ وَعَدَ الرَّحْنُ عَبَاده والفينِ ﴾ أى من عبده وحفظ عهده بالغيب ، وقبل : آمنوا بالجنة ولم يروها . ﴿ إِنَّهُ كَانَ وَعُدُهُ مَأْتَيًا ﴾ ﴿ ماتيا ﴾ مفعول من الإتيان ، وكل ما وصل إليك فقد وصلت إليه ؛ تقول : أتت على ستون سنة وأثبت على ستين سنة و وصل الى خير ووصلت منه إلى خير ، وقال القتي ؛ ﴿ مأتيا ﴾ بمعني آت فهو مفعول بمنى فاعل ، و « مأتيا » بمعني آت فهو مفعول بمنى فاعل ، و « مأتيا » مهمو ز لأنه من أتى يأتي ، ومن خفف الهمزة جعلها ألفا ، وقال الطبى : الوعد هاهنا الموعود وهو الجنة ؛ أى يأتيها أولياؤه ، ﴿ لاَ يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغُوا ﴾ أى ف الجنة ، واللغو معناه الباطل من الكلام والفحش منـ والفضول وما لا ينتفع به ، ومنــه الحديث ؛ واللغو معناه الباطل من الكلام والفحش منـه والفضول وما لا ينتفع به ، ومنــه الحديث ؛ وهي لغة أبي همرية ؟ كما قال الشاعي :

## وَرَبِّ أَسْرَابِ حَجِيجٍ كُظِّيمٍ \* عن اللَّهَـ الرَّفَيْ التَّكَيُّمُ

قال ابن عباس : اللغو كل ما لم يكن فيه ذكر الله تعالى؛ أى كلامهم فى الجنة حمد الله وتسبيحه . ﴿ إِلَّا سَلَامًا ﴾ أى لكن يسمعون سلاما فهـو من الاستثناء المنقطع ، يعنى سلام بعضهم على بعض، وسلام الملك عليهم، قاله مقاتل وغيره ، والسلام اسم جامع للخير؛ والمعنى أنهم لا يسمعون فيها إلا ما يحبون ، قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ مُ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكُرةً وَعَشِيًّا ﴾ أى لهم ما يشتهون من المطاعم والمشارب بكرة وعشيا؛ أى في قدر هذين الوقتين؛ إذ لا بكرة ثمَّ ولاعشيًّا؛

<sup>(</sup>۱) هو رؤبة ونسبه ابن برى للمجاج . « اللسان » .

كَقُولُه تَعَالَى : «غُدُوُهَا شَهُرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ » أَى قَدْر شَهْرٍ ؛ قَالَ مَعْنَاهُ ابْنَ عِبَاسَ وَابْنَ جَرِيحٍ وغيرهما . وقيل : عرز فهم اعتدال أحوال أهل الجنة؛ وكان أهنأ النعمة عند العرب التمكين من المطعم والمشرب بكرة وعشيا . قال يحيي بن أبي كثير وقتادة : كانت العــرب في زمانها من وجد غداء وعشاء معا فذلك هو الناعم؛ فنزلت . وقيــل : أى رزقهم فيها غير منقطع، كما قال : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » وهو كما تقول: أنا أصبح وأمسى في ذكرك. أي ذكري لك دائم . ويحتمل أن تكون البكرة قبل تشاغلهم بلذاتهم ، والعشى بعد فراغهم من لذاتهم ؟ لأنه يتخللها فترات آنتقال من حال إلى حال . وهذا يرجع إلى القول الأوّل . و روى الزبير ابن بكار عن اسمعيل بن أبي أو يس قال قال مالك بن أنس: طعام المؤمنين في اليوم مرتان، وتلا قول الله عن وجل : « وَلَمُهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وعَشَّيا » ثم قال : وعوَّض الله عن وجل المؤمنين في الصيام السحور بدلا من الغداء ليقووا به على عبادة ربهم . وقيل : إنما ذكر ذلك لأن صفة الغداء وهيئته [تختلفُ] عن صفة العشاء وهيئته ؛ وهذا لا يعرفه إلا الملوك. وكذلك يكون في الجنــة رزق الغداء غير رزق العشاء تتلون عليهــم النعم ليزدادوا تنعما وغبطة . وخرج الترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » من حديث أبان عر. الحسن وأبي قلابة قالا قال رجل : يا رسول الله هل في الجنة من ليل؟ قال : 🏲 وما هيَّجك على هــذا " قال سمعت الله تعالى يذكر في الكتاب « وَلَهُمُ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وعَشيًّا » فقلت : الليل بين البكرة والعشي . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : واليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور يَردُّ الغدَّو على الرواح والرواح على الغدَّق وتأتيهم طُرَف الهدايا من الله تعالى لمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها في الدنيا وتسلم عليهم الملائكة "وهذا في غاية البيان لمعنى الآية ، وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة». وقال العلماء : ليس في الحنة ليل ولا نهار، و إنما هم في نور أبدا ؛ إنمــا يعرفون مقدار الليل من النهار بإرخاء الحجب، و إغلاق الأبواب، ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الأبواب. ذكره أبو الفرج الجوزي والمهدوي وغيرهما .

<sup>(</sup>١) زيادة يقتضيها السياق -

قوله تعمالى : ﴿ يُلِكَ الْحَنَّسُةُ الَّتِي ﴾ أى هذه الجنة التى وصفنا أحوال أهلها ﴿ نُورِث ﴾ بالتخفيف ، وقرأ يعقوب ﴿ نُورَثُ ۗ بفتح الواو وتشديد الراء ، والاختيار التخفيف ؛ لقوله تعالى : ﴿ ثُمَ أُورَثنا الكتاب » ، ﴿ مِنْ عَبادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ قال ابن عباس ؛ أى من آتقانى وعمل بطاعتى ، وقيل : هو على التقديم والتأخير ، تقديره : نورث من كان تقيا من عبادنا .

قوله تعالى : وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا رَبُّ آبُ رَبُّ ٱلْشَمَاوَت وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَآعْبُدُهُ وَآصْطَبِرُ لِعِبَدَتِهِ عَلْمَ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا رَبَيْ

روى الترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل: ومما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا "قال: فنزلت هذه الآية «وَمَا نَمَنَوَّلُ إِلَّا بِأُمْرِ رَبِّكَ» إلى آخر الآية، قال هدا حديث حسن غريب، ورواه البخارى ؛ حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عمسر بن ذر قال سمعت أبى يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل : وما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت « وما نتنزل إلا بأمر ربك » "الآية ؟ قال : كان هذا الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقال مجاهد : أبطأ الملك على رسول الله صلى الله عليه وسلم مم أتاه ، فقال : وم ما الذي أبطأك " قال : كيف نأتيكم وأنتم لا تقصون أظفاركم و لا تأخذون من شوار بكم ، ولا تُنتَقُون رَوَاجِبكم ، ولا تستاكون ؟ قال عجاهد : فنزلت الآية في هذا ، وقال مجاهد أيضا وقتادة وعكرمة والضحاك ومقاتل والكلمي : عباهد : فنزلت الآية في هذا ، وقال مجاهد أيضا وقتادة وعكرمة والضحاك ومقاتل والكلمي : وذى القرنين والروح ولم يدر ما يجيبهم ، ورجا أن يأتيمه جبريل بجواب ما سألوا عنه ؟ قال عكرمة : فأبطأ عليه أربعين يوما ، وقال مجاهد : آثنتي عشرة ليلة " وقيل : خمسة عشر يوما ؟ وقيل : ثهرة عشر ، وقيل : خمسة عشر يوما ؟ وقيل : ثلاثة عشر ، وقيل : ثلاثة عشر ، وقيل : ثلاثة أيام ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أبطأت على حتى وقيل : ثلاثة عشر ، وقيل : ثلاثة أيام ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أبطأت على حتى وقيل : ثلاثة عشر ، وقيل : ثلاثة أيام ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أبطأت على حتى الله عليه وسلم : "

<sup>(</sup>١) الرواجب : ما بين عقد الأصابع من داخل ؟ واحدها راجبة .

ساء ظنى والشقت إليك "فقال جبريل عليه السلام ؛ إنى كنت أشوق، ولكنى عبد مأمور إذا بعثت نزلت، و إذا حُبست احتبست، فنزلت الآية : « وَمَا نَتَنزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ » وأنزل « وَالشَّيحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى » . ذكره الثعلبى والواحدى والقشيرى وغيرهم ، وقيل : هو إخبار من أهل الجنة أنهم يقولون عند دخولها : وما نتنزل هذه الجنان الا بأمر ربك ، وعلى هذا تكون الآية متصلة بما قبل ، وعلى ما ذكرنا من الا قوال قيل : تكون غير متصلة بما قبلها ، والقرآن سور ، ثم السور تشتمل على جمل ، وقد تنفصل جملة عن جملة ، «وَمَا نَتَنزَّلُ » أى قال الله تعالى : قل يا جبريل «وَمَا نَتَنزَّلُ إلاّ بأَمْرِ رَبِّكَ » . وهذا يحتمل وجهين : أحدهما \_ إنا إذا أمرنا تَزَلنا عليسك ، الثانى \_ إذا أمرك ربك نزلنا عليسك ، فيكون الأمر على الأقل متوجها إلى النزول ، وعلى الوجه الثانى متوجها إلى التزيل ، فيكون الأمر على الأقل متوجها إلى النزول ، وعلى الوجه الثانى متوجها إلى التزيل ،

وقوله تعالى : ﴿ لَهُ ﴾ أى لله • ﴿ مَا يَئِنَ أَيْدِينَا ﴾ أى علم ما بين أيدينا ﴿ وَمَا خَلْفَنَا وَمَا يَئْنَ ذَلِكَ ﴾ قال ابن عباس وابن جريح : ما مضى أمامنا من أمر الدنيا، وما يكون بعدنا من أمرها وأمر الآخرة « وَمَا يَئِنَ ذَلِكَ ﴾ من البرزخ • وقال قتادة ومقاتل : « له ما بين النهختين أيدينا » من امر الآخرة « وما خلفنا » ما مضى من الدنيا « وما بين ذلك » ما بين النهختين وبينهما أربعون سنة • الأخفش : « ما بين أيدينا » ما كان قبل أن نخلق « وما خلفنا » ما يكون بعد أن نحوت • وقيل : « ما بين أيدينا » من الثواب والعقاب وأمور الآخرة • « وما خلفنا » ما مضى من أعمالنا في الدنيا أيدينا » من الثواب والعقاب وأمور الآخرة • « وما خلفنا » ما مضى من أعمالنا في الدنيا أيدينا » السهاء « وما خلفنا » الأرض « وما بين ذلك » أى ما بين السهاء والأرض • وقال أبن عباس في رواية : « له ما بين أيدينا » يريد الدنيا إلى الأرض « وما خلفنا » يريد السموات – وهذا على عكس ما قبله – «وما بين ذلك » يريد الهواء؛ ذكر الأول المي نحن فيها • والثاني القشيري \* والزخشري : وقيل مامضي من أعمارنا وما غبر منها ، والحال التي نحن فيها • ولم يقل : ما بين ذبك لأن المراد ما بين ماذكرنا ؛ كما قال : « لا فارضٌ وَلا يَرُكُونَ أَنْ بَنْ ذَلِك »

أى بين ما ذكرنا . ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ أى ناسيا إذا شاء أن يرسل إليك أرسل . وقيل : المعنى لم ينسك و إن تأخر عنك الوحى . وقيل : المعنى أنه عالم بجميع الأشياء متقدمها ومتأخرها ، ولا ينس شيئا منها .

قوله تعالى ! ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُما ﴾ أى ربهما وخالقهما وخالق ما بينهما ومالكهما ومالك ما بينهما ؛ فكا إليه تدبير الأزمان كذلك إليه تدبير الأعيان \* ﴿ فَاعْبُدُهُ ﴾ أى وحَّده لذلك . وفي هذا دلالة على أن اكتسابات الخلق مفعولة لله تعالى ؛ كما يقوله أهل الحق ، وهو القول الحق ؛ لأن الرب في هذا الموضع لا يمكن حمله على معنى من معانيه إلا على المالك ، وإذا ثبت أنه مالك ما بين السهاء والأرض ، دخل في ذلك اكتساب الخياق ، ووجبت عبادته ؛ لما ثبت أنه المالك على الإطلاق ، وحقيقة العبادة الطاعة بغاية الخضوع ، ووجبت عبادته ؛ لما ثبت أنه المالك المعبود ، ﴿ وَأَصْطَيْر لِمِبَادَتِه ﴾ أى لطاعته ولا تحزن لتأخير ولا يستحقها أحد سوى المالك المعبود ، ﴿ وَأَصْطَيْر لِمِبَادَتِه ﴾ أى لطاعته ولا تحزن لتأخير الوحى عنك ، بل اشتغل بما أمرت به ، وأصل آصطبر اصتبر ، فثقل الجمع بين التاء والصاد لاختلافهما \* فأبدل من التاء طاء ؛ كما تقول من الصوم : أصطام ، ﴿ هل تَعْمَلُهُ سَمِيّا ﴾ لاختلافهما \* فأبدل من التاء طاء ؛ كما تقول من الصوم : أصطام ، ﴿ هل تَعْمَلُهُ سَمِيّا ﴾ والرحمن ، وقاله مجاهد ، مأخوذ من المساماة ، و روى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : هل تعلم له أحدا سمى الرحمن ، قال النحاس ؛ وهذا أجل إسناد عامته روى في هذا الحرف ، وهو قول صحيح ؛ لا يقال الرحمن إلا لله .

قلت : وقد مضى هــذا مبينا فى البسملة ، والحمد لله ، روى ابن أبى نجيح عن مجــاهد « هل تعلم له سمِيا » قال : مثلا ، ابن المسيب : عدلا ، قتادة والكلبى : هل تعــلم أحدا يسمى الله تعــالى غير الله ، أو يقــال له الله إلا الله ، وهــل بمعنى لا ؛ أى لا تعــلم ، والله تعــالى أعلم .

<sup>(</sup>١) راجع ج ١ ص ٣ • ١ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَيْذَا مَامِتُ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيَّا ﴾ الإنسان هنا أبى ابن خلف، وجد عظاما بالية ففتتها بيده، وقال : زعم عهد أنا نبعث بعد الموت ؛ قاله الكلبى ؛ ذكره الواحدى والثعلبى والقشيرى • وقال المهدوى : نزلت فى الوليد بن المغيرة وأصحابه ، وهو قول ابن عباس • واللام فى « لسوف أخرج حيا » للتأكيد • كأنه قيل له : إذا مامت لسوف تبعث حيا فقال : « أئذا مامت لسوف أخرج حيا » ! قال ذلك منكرا فجاءت اللام فى الجواب كما كانت فى القول الأول، ولو كان مبتدئا لم تدخل اللام ؛ لأنها للتأكيد والإيجاب وهو منكر للبعث • وقرأ ابن ذكوان « إذا مامت = على الخبر ، والباقون بالاستفهام على أصولهم بالهمز ، وقرأ الحسن وأبو حيوة « لَسَوْفَ أَنْرُجُ حَيَّا » ؛ قاله استهزاء لأنهم لا يصدقون بالبعث • والإنسان هاهنا الكافر .

قوله تعالى: ﴿ أُولَا يَذْكُو الْإِنْسَانُ ﴾ أى أو لا يذكر هذا القائل ﴿ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل سؤاله وقوله هذا القول ﴿ وَلَمْ يَكُ شَيْتًا ﴾ فالإعادة مثل الابتداء فلم يناقض. وقرأ هل الكوفة إلا عاصما، وأهل مكة وأبو عمر وأبو جعفر «أُولَا يَذَّكُو». وقرأشيبة ونافع وعاصم « أُولَا يَذْكُو » بالتخفيف . والاختيار التشديد وأصله يتذكر؛ لقوله تعالى ، «إنما يتذكر أولو الألباب » وأخواتها. وف حرف أبي " «أُولَا يَتَذَكُّو » وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة لحط المصحف ، ومعنى « يَتَذَكُّو » يتفه و يعلم ؛ قاله النحاس ، فط المصحف ، ومعنى « يَتَذَكُّو » يتفه و يعلم ؛ قاله النحاس ،

قعد مستوفزا أى غير مطمئن •

قوله تعمالى : ﴿ فَوَرَبُّكَ لَنَحْشَرْتُهُمْ ﴾ أقسم بنفسه بعد إقامة الحجة بأنه يحشرهم من قبورهم إلى المعاد كما يحشر المؤمنين . ﴿ وَالشُّــيَاطِينَ ﴾ أى ولنحشرن الشياطين قرناء لهم . قيــل : يعشر كل كافر مع شيطان في سلسلة؛ كما قال : « ٱحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَآزْ وَاجْهُمْ ... الزنخشري ، والواو في « والشَّيَاظين » يجوز أن تكون للعطف و بمعنى مع ، وهي بمعنى مع أوقع ، والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغووهم؛ يقرنون كل كافر مع شيطان في سلسلة . فإن قلت هـذا إذا أريد بالإنسان الكفرة خاصـة، فإن أريد الأناسي على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين؟ قلت: إذا حشر جميع النــاس حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين ، فقــد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة . فإن قلت : هلا عن السعداء عن الأشقياء في الحشر كما عن لوا عنهم في الجزاء؟ قلت : لم يفرق بينهم في المحشر، وأحضروا حيث تجاثوا حول جهنم، وأوردوا معهم النـــار ليشاهد السعداء الأحوال التي نجاهم الله منها وخلصهم، فيزدادوا لذلك غبطة ، وسرورا إلى سرور، و يُشْمَتُوا بأعداء الله تعـالى وأعدائهم ؛ فتزداد مساءتهم وحسرتهم، وما يغيظهم من سعادة أولياء الله وشماتتهم بهم . فإن قلت ، ما معنى إحضارهم جثيا؟ قلت : أما إذا فسر الإنسان بالخصوص فالمعني أنهم يعتلون من المحشر إلى شاطئ جهنم عَتْــــلا على حالهم التي كانوا عليهـــا في الموقف، جشاة على ركبهم غير مشاة على أقدامهم . وذلك أن أهــل الموقف وصفوا بالجذو؛ قال الله تعالى : « وَتَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَاثِيةٍ » على الحالة المعهودة في مواقف المقاولات والمناقلات، من تجاثى أهلها على الركب . لما في ذلك من الاستيفاز والقلق ، و إطلاق الحُبَا خلاف الطمأ نينة ؛ أولما يدهمهم من شدة الأمر التي لا يطيقون معها القيام على أرجلهم فيجثون على ركبهم جثوا . و إن فسر بالعموم فالمعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم . على أن «جثيا» حال مقدرة كما كانوا في الموقف متجاثين؛ لأنه من توابع التواقف للحساب، قبل التواصل إلى الثواب والعقاب . ويقال : إن معنى ﴿ لَنُحْضِرَتُهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثْبً ﴾ (٢) الاستيفاز: عدم الاطمئنان؛ قال الموهرى: (١) المتل: الدفع والإرهاق بالسوق العنيف -

أى جثيا على ركبهم؛ عن مجاهد وقتادة؛ أى أنهم لشدة ماهم فيه لايقدرون على القيام وحول جهنم » يجوز أن يكون داخلها ؛ كما تقول : جلس القوم حول البيت أى داخله مظيفين به ؛ فقوله : « حول جهنم » على هـنا يجوز أن يكون بعد الدخول ، ويجوز أن يكون قبل الدخول ، و « جثيا » جمع جاث ، يقال : جثا على ركبتيه يَجْثو و يَجْتِي جُثوًا وجُثيا على فعول فيهما ، وأجثاه غيره ، وقوم جُرَّى أيضا ؛ مثل جلس جلوسا وقوم جلوس ، وجثيا على فعول فيهما ، وأجثاه غيره ، وقوم جُرُّى أيضا ؛ مثل جلس جلوسا وقوم جلوس ، وجثيا أيضا بكسر الحيم لما بعدها من الكسر ، وقال ابن عباس : « جثيا » جماعات ، وقال مقاتل : جمعا جمعا ؛ وهو على هذا التأويل جمع جُرُّوة وجَثوة وجثوة ثلاث لغات ، وهي الحجارة المجموعة والتراب المجموع ؛ فأهل الخمر على حدة ، وأهل الزني على حدة ، وهكذا ؛ قال طرفة :

تَرَى جُنُوتِين من تُرابِ عليهما ﴿ صفائحُ صُمٌّ من صفيحِ مُنَضَّدِ

وقال الحسن والضحاك: جاثية على الركب. وهو على هذا التأويل جمع جات على ما تقدّم. وذلك لضيق المكان ؛ أى لا يمكنهم أن يجلسوا جلوسا تاما . وقيل : جثيا على ركبهم للتخاصم ؛ كقوله تعالى ، «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ » ، وقال الكبيت :

هُمْ تَرْكُوا سَرَاتُهُمْ جَنُّكُ \* وهم دون السّراةِ مقرَّنينَا

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَنَذْ عَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ ﴾ أى المستخرجن من كل أمة وأهـل دين ﴿ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ﴾ المنحاس : وهـذه آية مشكلة فى الإعراب ؛ لأن القراء كلهم يقرءون « أيهم » بالرفع إلا هرون القارئ الأعور فإن سيبويه حكى عنه: « ثم لننزعن مِن كُلْ شِيعة أَيّهمُ • بالنصب أوقع على أيهم لننزعن • قال أبو إسحق فى رفع « أيهم » ثلاثة أقوال ؛ قال الخليل بن أحمد حكاه عنه سيبويه : إنه مرفوع على الحكاية ؛ والمعنى : ثم لننزعن من كل شيعة الذي يقال من أجل عتوه أيهم أشد على الرحن عتيا ؛ وأنشد الخليل ، فقال :

ولقد أبيت من الفتاة بمنزل • فأبيتُ لا حرِج ولا محــروم

أى فأبيت بمنزلة الذى يقال له لا هو حَرِج ولا محروم . وقال أبو جعفر النحاس : ورأيت أبا إسحق يختار هذا القول و يستحسنه؛ قال : لأنه معنى قول أهل النفسير . وزعم أن معنى

« ثم لننزعن من كل شيعة ، ثم لننزعن من كل فرقة الأعتى فالأعتى . كأنه يبتدأ بالتعذيب أشدّهم عتيا ثم الذي يليه؛ وهذا نص كلام أبي إسحق في معنى الاية. وقال يونس: « لننزعن » بمنزلة الأفعال التي تلغي ورفع « أيهم = على الآبتداء . المهدوى : والفعل الذي هو «لننزعن» عند يونس معلق؛ قال أبو على : معنى ذلك أنه يعمل في موضع " أيهم أشدٌ » لا أنه ملغي " ولا يعلق عند الخليل وسيبويه مثل «لننزعن» ، إنما يعلق بأفعال الشك وشبهها ما لم يتحقق وقوعه . وقال سيبويه : « أيهم » مبنى على الضم لأنها خالفت أخواتها في الحذف ؛ لأنك لو قلت : رأيت الذي أفضل ومن أفضل كان قبيحا، حتى تقول من هو أفضل ، والحذف في « أيهم » جائز . قال أبو جعفر : وما علمت أحدا من النحويين إلا وقــد خطأ سيبويه في هذا 』 وسمعت أبا إسحق يقول : ما يبين لي أن سيبويه غلط في كتابه إلا في موضعين هذا أحدهما ؛ قال: وقد علمنا أن سيبويه أعرب أيا وهي مفردة لأنها تضاف، فكيف يبنيها وهي مضافة ؟ ! ولم يذكر أبو إسحق فيما علمت إلا هــذه الثلاثة الأقوال . أبو على : إنما وجب البناء على مذهب سيبويه ؛ لأنه حذف منه ما يتعرف به وهو الضمير مع افتقار إليه ، كما حذف في « من قبل ومن بعد » ما يتعرفان به مع افتقار المضاف إلى المضاف إليه؛ لأن الصلة تبين الموصول وتوضُّعه كما أن المضاف إليه يبين المضاف ويخصصه . قال أبو جعفر : وفيه أربعة أقوال سوى هذه الثلاثة التي ذكرها أبو إسحق؛ قال الكسابي : « لننزعن » واقعة على المعني، كما تقول : لبست من الثياب، وأكلت مر . الطعام، ولم يقع « لننزعن = على = أيهم » فينصبها . زاد المهدوى : وإنما الفعل عنده واقع على موضع « من كل شـيعة » وقوله : « أيهم أشد » جملة مستأنفة مرتفعة بالابتداء؛ ولا يرى سيبويه زيادة « من ■ في الواجب. وقال الفراء : المعنى ثم لننزعن بالنداء ، ومعنى « لننزعن » لننادين . المهدوى : ونادى فعل يملق إذا كان بعده جملة ، كظننت فتعمل في المعنى ولا تعمل في اللفظ . قال أبو جعفر : وحكى أبو بكر بن شقير أن بعض الكوفيين يقول في « أيهم » معنى الشرط والمجازاة ، فلذلك لم يعمل فيها ما قبلها؛ والمعنى: ثم لننزعن من كل فرقة إن تشايعوا أو لم يتشايعوا، كما تقول: ضربت القوم أيهم غضب ؛ والمعنى إن غضبوا أو لم يغضبوا . قال أبو جعفر : فهـــذه ستة أقوال، وسمعت على بن سلنيان يحكى عن محمد بن يزيد قال : « أيهم » متعلق « بشيعة » فهو مرفوع بالابتداء ؛ والمعنى : ثم لننزعن من الذين تشايعوا أيهم ؛ أى من الذين تعاونوا فنظروا أيهم أشد على الرحمن عتيا ؛ وهذا قول حسن ، وقد حكى الكسابي أن التشايع التعاون ، و « عتيا » نصب على البيان ، ﴿ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا صُلِيًا ﴾ أى أحق بدخول النار ، يقال : صَلَى يَصْلَى صُليا ، نحو مضى الشيء يمضى مُضيا إذا ذهب ، وهوى يهوى هُويا ، وقال الجوهرى : و يقال صليت الرجل نارا إذا أدخلته النار وجعلته يَصلاها ؛ فإن ألقيت فيها إلقاء كأنك تريد الإحراق قلت : أصليت ه بالألف وصَلَّيته تصليةً = وقرئ « و يُصَلَّى فيها إلقاء كأنك تريد الإحراق قلت : أصليت ه بالألف وصَلَّيته تصليةً = وقرئ « و يُصَلَّى سَعِيرًا » ، ومن خفف فهو من قوطم : صَلِي فلان بالنار ( بالكسر ) يصلى صُليا آحترق ؛ قال الله تعالى : « هُمْ أَوْلَى بِها صُلِيًا » = قال العجاج :

\* والله لولا النارُ أن نصلاها \*

ويقال أيضًا : صلى بالأمر إذا قاسى حره وشدَّته . قال الطُّهَوِي :

وَلَا تَبْلَى بَسَالَتُهُمْ وإنْ هُمْ \* صَلُوا بالحرب حِينًا بعد حين

وآصطليت بالنار وتصلّيت بها . قال أبو زبيد :

وقد تَصلَّيتُ حَرَّبِهِمُ • كَمَا تَصلَّى المَقْرَورُ مِن قَرَسِ وفلانٌ لا يُصطَلَّى بناره إذا كان شجاءا لا يُطاق •

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَثًّا مَقْضِيًّا ﴾ فيه خمس مسائل : الأولى \_ قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ » هذا قسم، والواو يتضمنه ، ويفسره حديث النبى صلى الله عليه وسلم و لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تَحِلَّة

<sup>(</sup>١) « صليا » بضم الصاد قراءة « نافع » وعليها النفسير .

 <sup>(</sup>٢) ونسبه في اللسان مادة « قيه » إلى الزفيان ، وأورده في أبيات هي :

ما بال مين شوقها استبكاها \* فى رسم دار لبست بلاها تالله لولا النارأن نصلاها \* أو يدعو النـاس علينا الله \* لما شهمنــا لأمر قاها \*

القيام و الطيامة .

القسم "قال الزهرى : كأنه يريد هـذه الاية : « و إن مِنكم إلا واردها » ذكره أبو داود الطيالسي؛ فقوله : « إلا تجلة القسم » يخرج في التفسير المسند؛ لأن القسم المذكور في هذا الحديث معناه عند أهل العلم قوله تعالى : « و إن مِنكم إلا واردها » . وقد قيل ، إن المراد بالقسم قوله تعالى : « والذّار يَاتِ ذَرُوًا » إلى قوله : « إنّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقُ . وَ إِنّ الدِّينَ لَوَاقِعَ » والأقل أشهر؛ والمعنى متقارب ،

الثانيــــة ــــ وآختلف الناس في الورود؛ فقيــل : الورود الدخول؛ روى عن جابر ابن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليـــه وسلم يقول : <sup>وو</sup> الورود الدخول لا يبقي بَرَّ ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كماكانت على إبراهيم « ثُمُّ تُنْحَبِّي الَّذِينَ ٱ تَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالمينَ فيهَــا جثيًّا » " أسنده أبو عمر في كتاب « التمهيــد » . وهو قول ابن عباس وخالد بن معدان وابن جريج وغيرهم ، وروى عن يونس أنه كان يقرأ «و إن منكم إلا واردها» الورود الدخول ؛ على التفسير للورود، فغلط فيه بعض الزواة فألحقــه بالقرآن . وفي مسند الدرامي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو يرد النـاس النار ثم يصدرون منها بأعمالهم فمنهم كامح البصر ثم كالريح ثم كَخُضْرُ الفرس ثم كالراكب الحيد في رَحْله ثم كشدّ الرجل في مشيته " - وروى عن ابن عباس أنه قال في هذه المسئلة لنافع بن الأرزق الخارجى : أما أنا وأنت فلا بد أن نردها، أما أنا فينجيني الله منها، وأما أنت فما أظنه ينجيك لتكذيبك . وقد أشفق كثير من العلماء من تحقق الورود والحهل بالصدر ؛ وقــد بيناه في « التذكرة » . وقالت فرقة : الورود الممر على الصراط . وروى عن ابن عباس وابن مسمود وكعب الأحبار والسدى، ورواه السدى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقاله الحسن أيضاً؛ قال : ليس الورود الدخول، إنما تقول : وردت البصرة ولم أدخلها. قال: فالهرود أن يمرّوا على الصراط . قال أبو بكر الأنباري : وقد بني على مذهب الحسن قوم من أهل اللغـة، وٱحتجوا بقول الله تعـالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مَّنَا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَـا

<sup>(</sup>۱) ° إلا تحـــلة القسم ° : أى لا يدخل النار ليعاقبه بهــا ، ولكنه يجوز عليها فلا يكون ذلك إلا بقـــدر ما يبر الله به قسمه . (۲) الحضر (بالضم) : العدو ، وشدّ الرجل : عدوه أيضا .

مُبعَدُونَ » قالوا : فلا يدخل النار من ضمن الله أن يبعده منها . وكان هؤلاء يقرءون « هُمَّ » بفتح الثاء « نُنَعِّى الَّذينَ آتَقُوا » . واحتج عليهم الآخرون أهل المقالة الأولى بأن معنى قولة : « أُولئِك عنها مبعدون » عن العذاب فيها ، والإحراق بها . قالوا : فمن دخلها وهو لا يشعر بها . ولا يحس منها وجعا ولا ألما ، فهو مبعد عنها في الحقيقة . ويستدلون بقوله تعالى : « ثم ننجى الذين آتقوا » بضم الثاء ؛ فـ « ثم » تدل على نجاء بعد الدخول .

قلت : و في صحيح مسلم و ثم يُضرَبُ الحسر على جهنم و يَحُلُ الشفاعة فيقولون اللهُ مَ سَلِّم سَلِّم عَلَى : و في حكم الله و ما الحسر ؟ قال : و دخض مَنْ لَهُ فيه خطاطيف وكالريب وحسَكُ تكون بنجد فيها شُو يُكة يقال لها السَّعْدان فيمرَّ المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريب وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فناج مُسلَّم و في دوشَلُ مُرْسَل و مَكْدُوس في نار جهنم " الحديث . و به الحتج من قال : إن الجواز على الصراط هو الورود الذي تضمنته هذه الآية الالدخول فيها ، وقالت فوقة : بل هو ورود إشراف والطلاع وقرب ، وذلك أنهم يحضرون موضع الحساب وهو بقرب جهنم ، فيرونها و ينظرون إليه الى حالة الحسلب ، ثم ينجى الله الذين القوا على الطروا إليه ، و يصار بهم إلى الحنة ، ( وَنَذَرُ الظّالمِينَ ) أي يؤمر بهم إلى النار قال الله تعالى : « وَلَكَ وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ » أي أشرف عليه لا أنه دخله ، وقال زهير : قال الله تعالى : « وَلَكَ وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ » أي أشرف عليه لا أنه دخله ، وقال زهير :

فَلَمَّا وَرَدْنَ المَاءَ زُرْقًا جِمَامُهُ \* وَضَعْنَ عِصَّى الحَاضِيرِ الْمُتَخَيِّمِ

وروت حفصة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : و لا يدخل النار أحد من أهل بدر والحديبية " قالت فقلت : يا رسول الله وأين قول الله تعالى: « وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » فقال رسول الله عليه وسلم : و فَمَ «ثُمُّ تُنْجَى الذَّينَ ا تَقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثيًا » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و فَمَ الله عليه وسلم عند حفصة ، أخرجه مسلم من حديث أم مُبَشِّر ، قالت : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة ، الحديث ، ورجح الزجاج هذا القول بقوله تعالى : « إِنَّ الذِينَ سَبَقَتْ لَهُمُ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهُ مَا الله عنه وسلم عنه وقال مجاهد :

<sup>(</sup>١) دحض مزلة : هما بمعنى ق وهو الموضع الذى تزلفه الأقدام ولا تستقر. (٢) يقال : ماء أزوق إذا كان صافيا • و جمام جمع جم و جمة ، وهو الماء المجتمع • والحاضر : النازل على الما • و المتخيم ؛ المقيم ، وأصله من تخيم إذا نوس الخيمة • يصف زهير الظمائن بأنهن في أمن ومنعة ، فإذا نولن زلن آمنات كنزول من هوفي أهله ووطنه • والبيت من معلقته •

ورود المؤمنين النار هو الحمى التي تصيب المؤمن في دار الدنيا، وهي حظ المؤمن من النار فلا يردها - روى أبو هريرة أن رسسول الله صلى الله عليـــه وسلم عاد مريضا من وعك به، فقال له النبي صلى الله عليــه وسلم : ° أبشر فإن الله تبارك وتعالى يقول « هي نارى أسلطها على عبدى المؤمن لتكون حظّه من النار »"أسنده أبو عمر قال: حدّثنا عبد الوارث بن سفيان قال حدَّثنا قاسم بن أصبغ قال حدّثنا مجمد بن إسمعيل الصائغ قال حدّثنا أبو أسامة قال حدّثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن إسمعيل بن عبيد الله [عن أبي صالح] الأشعرى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عاد مريضا فذكره . وفي الحديث و الحيميُّ حَظُّ المؤمن من النار ... وقالت فرقة ؛ الورود النظر إليها في القبر، فينجّى منها الفائز، ويصلاها من قدر عليه دخولها، ثم يخرج منها بالشفاعة أو بغيرها من رحمة الله تعــالي . واحتجوا بحديث ابن عمــر : وو إذا مات أحدكم عرض عليــه مقعده بالغداة والعشى " الحــديث . وروى وكيع عن شعبة عن عبد الله بن السائب عن رجل عرب ابن عباس أنه قال في قول الله تعالى : « و إن منكم إلا واردها » قال : هذا خطاب للكفار . وروى عنه أنه كان يقرأ « و إن منهم » ردا على الآيات التي قبلها في الكفار : قوله « فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطينَ ثُمَّ لَنُحْضَرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَيَّمَ حِثِياً • نُثُمَّ لَنَنْزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا • نُثمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذينَ هُمْ أُولَى بِهَا صليًا . وَ إِنْ مَنْهُمْ » وكذلك قرأ عكرمة و جماعة؛ وعليها فلا شعب في هـــذه القراءة . وقالت فرقة : المراد بـ « ممنكم » الكفرة ؛ والمعنى ، قل لهم يا مجد . وهذا التأويل أيضا سهل التناول ؛ والكاف في « منكم » راجعة إلى الهاء في « لنحشرنهم والشياطين . ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً » فلا يُنكر رجوع الكاف إلى الهـاء؛ فقد عرف ذلك فى قوله عن وجل : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » معناه كان لهم، فرجعت الكاف إلى الهـاء . وقال الأكثر : المخاطب العالم كله ، ولا بد من ورود الجميع، وعليه نشأ الخلاف في الورود . وقد بينا أقوال العلماء فيه . وظاهر الورود الدخول؛ لقوله عليه الصلاة

<sup>(</sup>١) الزيادة من « تهذيب التهذيب » وتفسير الطبرى •

والسلام: وو فتمسّه النار؟ لأن المسيس حقيقته فى اللغة المماسة، إلا أنها تكون بردًا وسلاما على المؤمنين، وينجون منها سالمين، قال خالد بن معدان: إذا دخل أهل الجنة الجنة قالوا ألم يقل ربنا: إنا نرد النار؟ فيقال: لقد وردتموها فألفيتموها رمادا.

قلت: وهذا القول يجمع شتات الأقوال؛ فإن من وردها ولم تؤذه بلهبها وحرها فقد أبعد عنها ونُجِّى منها . نجانا الله تعمالى منها بفضله وكرمه ، وجعلنا ممن وردها فدخلها سالما ، وخرج منها غانما . فإن قيل : فهل يدخل الأنبياء النار؟ قلنا : لا نطلق هذا ، ولكن نقول : إن الخطق جميعا يردونها كما دل عليه حديث جابر أوّل الباب ؛ فالعصاة يدخلونها بجرائمهم ، والأولياء والسعداء لشفاعتهم فبين الدخولين بَوْنُ . وقال آبن الأنبارى محتجا لمصحف عثمان وقراءة العامة : جائزفي اللغة أن يرجع من خطاب الغيبة إلى لفظ المواجهة بالخطاب ؛ كما قال : «وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ، إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ بَرَاءً وَكَانَ سَعْيَكُمْ مَشْكُورًا » فأبدل الكاف من الهاء ، وقد تقدّم هذا المعنى في « يونس » =

الثالثــة ــ الاستثناء في قوله عليـه السلام: " إلا تَحِـلَة القَسَم " يحتمــل أن يكون استثناء منقطعا: لكن تحلة القسم ؛ وهذا معروف في كلام العرب؛ والمعنى ألا تمسه النار أصلا؛ وتم الكلام هنا ثم ابتدأ و إلا تحلة القسم " أى لكن تحــلة القسم لا بد منها في قوله تعالى: « و إن مِنكم إلا واردها » وهو الحـواز على الصراط أو الرؤية أو الدخول دخول ســلامة ، فلا يكون في ذلك شيء من مسيس؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: و لا يموت لأحدكم ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جُنّـة من النار " والحينة الوقاية والستر، ومن وقى النار وستر عنها فلن تمسّه أصلا، ولو مسته لما كان موقى .

الرابعـــة ـــ هذا الحديث يفسر الأوّل لأن فيه ذكر الحِسْبة؛ ولذلك جعله مالك بأثره مفسرا له . ويقيد هذا الحديث الثانى أيضا مارواه البخارى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليــه وسلم وو من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحِنْث كان له حجابا من النار ــ أو ـــ

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ۸ ص ■ ۲ ۳ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية · (۲) ° كان '' : بالإفراد واَسمها ضمير يعود على الموت المفهوم مما سبق ؛ أى كان موتهم له حجابا · ولأبي ذرعن الكشميني كانوا له حجابا '' · «قسطلاني» ·

دخل الجنة " فقوله عليه السلام : وفر لم يبلغوا الحنث " - ومعناه عنــد أهل العلم لم يبلغوا الحُلُم ولم يبلغوا أن يلزمهم حِنْث — دليل على أن أطفال المسلمين في الجنة — والله أعلم — لأن الرحمة إذا نزلت بآبائهم استحال أن يُرجّموا من أجل آمن اليس بمرحوم . وهذا إجماع من العلماء في أن أطفال المسلمين في الجنة ، ولم يخالف في ذلك إلا فرقة شـذت من الجبرية فِحْلَتُهُمْ فِي المُشْيِئَةُ؛ وهو قول مهجور مردود بإجماع الحجة الذين لا تجوز مخالفتهم، ولا يجوز على مثلهم الغلط، إلى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أخبار الآحاد الثقات العدول؛ وأن قوله عليــه الصلاة والسلام : و الشقيّ من شقى في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه وأن الملك ينزل فيكتب أجله وعمــله ورزقه " الحديث مخصوص ، وأن من مات من أطفال المسلمين قبل الاكتساب فهو ممن سعد في بطن أمه ولم يشقَ بدليل الأحاديث والإجماع . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعالشة رضى الله تعالى عنها : وو يا عائشة إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهــم " ساقط ضعيف مردود بالإجماع والآثار ، وطلحة بن يحيي الذي يرويه ضعيف لايحتج به . وهذا الحديث مما انفرد به فلا يعرّج عليه . وقد روى شعبة عن معاوية بن قرّة ابن إياس المزنى عن أبيــه عن النبي صلى الله عليــه وسلم أن رجلًا من الأنصار مات له آبن صغير فَوَجد عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو أما يَسرك ألا تأتى بابا من أبواب الجنــة إلا وجدتَه يَستفتح لك " فقالوا : يا رسول الله أله خاصة أم للسلمين عامة ؟ قال : ود بل للسلمين عامة "قال أبوعمر : هذا حديث ثابت صحيح ؛ يعني ما ذكرناه مع إجماع الجمهور ؛ وهو يعارض حديث يحبي و يدفعه . قال أبو عمر : والوجه عندى في هذا الحديث في مصيبته ؛ فإن الخطاب لم يتوجه في ذلك العصر إلا إلى قوم الأغلب من أمرهم ما وصفنا، وهم الصحابة رضي الله تمالى عنهم أجمعين . وذكر النقاش عن بعضهم أنه قال : نسخ قوله تَمَالَى : « وَ إِنْ مُنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا • قُولُه : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا

<sup>(</sup>١) زيادة يقتضيها السياق ،

مُبْعَدُونَ » وهذا ضعيف، وهذا ليس موضع نسخ . وقد بينا أنه إذا لم تمسه النار فقد أبعد عنها . وفي الخبر : ود تقول النار للؤمن يوم القيامة جُزْ يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي " .

الخامسة - قوله تعالى : «كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَمَّا مَقْضِيًا » الحتم إيجاب القضاء ؛ أي كان ذلك حتما ، «مقضيا = أي قضاه الله تعالى عليكم ، وقال ابن مسعود : أي قسما واجبا ، قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ نُخِي الَّذِينَ آتَقُوا ﴾ أي نخلصهم ﴿ وَنَذُرُ الظَّالمِينَ فِيهَا جِثِيًا ﴾ وهذا عمل يدل على أن الورود الدخول ؛ لأنه لم يقل : وندخل الظالمين ، وقد مضى هذا المهنى مستوفى ، والمذهب أن صاحب الكبيرة وإن دخلها فإنه يعاقب بقدر ذنبه ثم ينجو ، وقالت الموجئة : لا يدخل = وقالت الوعيدية : يخلّد ، وقد مضى بيان هذا في غير موضع ، وقرأ المرجئة : لا يدخل = وقالت الوعيدية : يخلّد ، وقد مضى بيان هذا في غير موضع ، وقرأ والكسائى ، وثقل الباقور ن ، وقرأ ابن أبي ليلي « تَمَّةُ » بفتح الثاء أي هناك ، و « تَمَّ » فالوصل ، و يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحذف في الوصل ، و يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحذف في الوصل ، و يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحذف

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا تُتُلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ أى على الكفار الذين سبق ذكرهم فى قوله تعالى: « أَئِذَا مَا مِتُ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا » . وقال فيهم: « ونذر الظالمين فيها جِثيا » أى هؤلاء إذا قرئ عليهم القرآن تَعزَّزوا بالدنيا ، وقالوا : فما بالنا \_ إن كنا على باطل \_ أكثر أموالا وأعن نفرا . وغرضهم إدخال الشبهة على المستضعفين وإيهامهم أن من كثر ماله دل ذلك على أنه

المحقّ في دينه، وكأنهم لم يروا في الكفار فقيرا ولا في المسلمين غنيا، ولم يعلموا أن الله تعــالي نِّحَى أُولياءه عن الأغترار بالدنيا، وفرط الميل إليهـا . و « بيناتٍ » معناه مرتَّلات الألفاظ، ملخصة المعانى، مبينات المقاصد؛ إما محكمات، أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات، أو تبيين الرســول صلى الله عليه وســلم قولا أو فعــلا . أو ظاهـرات الإعجاز تُحدّى بهـــا فلم يقـــدر على معارضتها . أو حججا و براهين . والوجه أن تكون حالا مؤكدة ، كقوله تعــالى ١ « وَهُوَ الْحَقُّ مَصَدِّقًا » لأن آيات الله تعالى لا تكون إلا واضحة وحججا . ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يريد مشركي قريش النضر بن الحرث وأصحابه . ﴿ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ يعني فقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وكانت فيهم قشافة، وفي عيشهم خشونة، وفي ثيبًا يهم رثاثة؛ وكان المشركون يرجلون شعورهم؛ و يدهنون رءوسهم، و يلبسون خير ثيابهم، فقالوا للؤمنين : ﴿ أَيُّ الْفَرِيقَينَ خَيْرُ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًا ﴾ . قرأ ابن كثير وآبن محيصن وحميد وشبل بن عباد • مُقَامًا » بضم الميم وهو موضع الإقامة . و يجوز أن يكون مصدرا بمعنى الإقامة . الباقون « مَقَامًا » بالفتح؛ أى منزلا ومسكنا . وقيل : المقام الموضع الذي يقام فيه بالأمور الجليلة ؛ أي أيِّ الفريقين أكثر جاها وأنصارا . « وَأَحْسَنُ نَديًّا » أى مجلسا؛ عن ابن عباس . وعنه أيضا المنظروهو المجلس في اللغة وهو النادي . ومنه دار الندوة لأن المشركين كانوا يتشاورون فيها في أمورهم. وناداه جالِسه فی النــادی - قال : 🥛 📲 أنادی به آل الولید وجعفراً \* والندى" على فعيل مجلس القوم ومتحدَّثهم ، وكذلك الندوة والنادى [والمُنتَدَى ] والمُتنَدَّى ، فإن تفرق القوم فليس بندى" ؛ قاله الجوهرى .

قوله تعالى : ﴿ وَكُمْ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنَ ﴾ أى من أمة وجماعة . ﴿ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاتًا ﴾ أى مناعا كثيرا ؛ قَالَ :

وَفَرْعٍ يَزِينُ المَثْنَ أَسُودَ فَاحِمٍ \* أَثِيثٍ كَفِنْوِ النَّخَلَةِ الْمُتَعَثَّكِلِ

<sup>(</sup>۱) الزيادة من « الصحاح » للجوهرى . (۲) هو المرق القيس ، والفرع : الشعر التام ، والمتن ما عن يمين الصلب وشماله من العصب واللحم ، والفاحم الشديد السواد ، وأثيث : كثير أصل النبات ، والقنو : العذق وهو الشمراخ ، والمتعثكل الذي قد دخل بعضه في بعض لكثرته ، وقيل : المتدلى ،

والأثاث متاع البيت . وقيل : هو ما جدّ من الفَرْش والخُرْثيّ ما لُبس منها ، وأنشد الحسن ابن على الطوسي فقال :

تقادم العهد من أم الوليد بنا . وهرا وصار أثاث البيت خُرْثِيّا

وقال ابن عباس : هيئة . مقاتل : ثيابا . « وَرثِّيًّا » أى منظِّرا حسنا . وفيه خمس قراءات :· قرأ أهل المدينة « وريًّا » بغير همز . وقرأ أهل الكوفة • و رئيا » بالهمز . وحكى يعقوب أن طلحة قرأ « وَريًّا » بياء واحدة مخففة ، وروى سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس : « هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثَاً وزِيًّا » بالزاى ؛ فهـذه أربع قراءات . قال أبو إسـحق : ويجُوز « هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا و ر يُثًا » بياء بعدها همزة . النحاس : وقراءة أهل المدينة في هذا حسنة وفيها تقريران : أحدهم الله أن تكون من رأيت ثم خففت الهمزة فأبدل منها ياء، وأدغمت الياء في الياء . وكان هذا حسنا لتتفق رءوس الآيات لأنها غير مهموزات . وعلى هذا قال ابن عباس : الرئى المنظر؛ فالمعنى : هم أحسن أثاثا ولباسا . والوجه الثانى — أن جلودهم مرتوية من النعمة؛ فلا يجوز الهمز على هذا . وفي رواية ورش عن نافع وآبن ذكوان عن آبن عامر «ورئيا» بالهمز تكون على الوجه الأوّل . وهي قراءة أهل الكوفة وأبي عمرو من رأيت على الأصل . وقراءة طلحة بن مُصَرِّف «وريًا» بياء واحدة مخففة أحسبها غلطا . وقد زعم بعض النحويين أنه كان أصلها الهمز فقلبت الهمزة ياء، ثم حذفت إحدى اليائين. المهدوى : و يجوز أن يكون : و يُثًّا » فقلبت ياء فصارت ربيا ثم نقلت حركة الهمزة على الياء وحذفت . وقــد قرأ بعضهم « ورِيًّا » على القلب وهي القراءة الخــامسة . وحكى سيبويه رَاءَ بمعنى رأى . الجوهـرى . من همزه جعله من المنظر من رأيت ، وهو ما رأته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة . وأنشد أبو عبيدة لمحمد بن نمير الثقفي فقال :

أشاقتك الظعائن يوم بانوا \* بذي الرِّئي الجميلِ من الأثاث

ومن لم يهمز إما أن يكون على تخفيف الهمزة أو يكون من رَوِيت ألوانهــم وجلودهم رِيًّا ؟ أى آمتلات وحسنت، وأما قراءة ابن عباس وأبي آبن كعب وسعيد بن جبير والأعسم المكي

ويزيد البربرى « وزيا » بالزاى فهو الهيئة والحسن ، ويجوز أن يكون من زَوَيت جمعت ، فيكون أصلها زويا فقلبت الواوياء ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : وو زُويت لى الأرض " أى جمعت ؛ أى فلم يغن ذلك عنهم شيئا من عذاب الله تعالى ؛ فليمش هؤلاء ما شاءوا فحصيرهم إلى الموت والعذاب وإن عُمِّروا ؛ أو العذاب العاجل يأخذهم الله تعالى به ، قوله تعسالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضّالَةَ ﴾ أى فى الكفر ﴿ فَلْيَمَدُدُ لَهُ الرَّحْنُ مدًا ﴾ أى فليدعه فى طغيان جهله وكفره ؛ فلفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر؛ أى من كان فى الصلالة مده الرحمن مدا حتى يطول آغتراره فيكون ذلك أشد لعقابه ، نظيره : « إنما نملي لهم ليزدادوا إنما » وقوله : « ونذرهم فى طغيانهم يعمهون » ومثله كثير ؛ أى فليعش ما شاء ، وليوسع لنفسه فى العمر ؛ فمصيره إلى الموت والعقاب ، وهذا غاية فى التهديد والوعيد ، وقيل : هذا لنفسه فى العمر ؛ فمصيره إلى الموت والعقاب ، وهذا غاية فى التهديد والوعيد ، وقيل : هذا دعاء أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ تقول ؛ من سرق مالى فليقطع الله تعالى يده ؛ فهو دعاء على السارق ، وهو جواب الشرط ، وعلى هذا فليس قوله : « فليمدد » خبرا ،

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ﴾ قال « رأوا » لأن لفظ ■ من » يصلح للواحد والجمع • و «إذا» مع الماضى بمعنى المستقبل ؛ أى حتى يروا ما يوعدون • والعذاب هنا إما أن يكون بنصر المؤمنين عليهم فيعذبونهم بالسيف والأسر ؛ وإما أن تقوم الساعة فيصيرون إلى النار • ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾ أى تنكشف حيلئذ الحقائق • وهذا رد لقولهم : « أى الفريقين خير مقاما وأحسن نديا » •

قوله تعمالى : وَيَزِيدُ اللَّهُ اللَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدُّى ۖ وَالْبَقِيَاتُ الْصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًا ۞

قوله تعمالى : ﴿ وَ يَزِيدُ اللهُ الَّذِينَ آهُتَدَوْا هُدَّى ﴾ أى ويثبت الله المؤمنين على الهدى، ويزيدهم فى النّصرة، وينزل من الآيات ما يكون سبب زيادة اليقين مجمازاة لهم . وقيل : يزيدهم هدى بتصديقهم بالناسخ والمنسوخ الذى كفر به غيرهم؛ قال معناه الكلبي ومقاتل .

و يحتمل ثالثا – أى « و يزيد الله الذين آهندوا » إلى الطاعة « هدى » إلى الجنة؛ والمعنى متقارب . وقد تقدّم القول في معنى زيادة الأعمال وزيادة الإيمان والهدى في « آل عمران» وغيرها . ﴿ وَالبَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ ﴾ تقدّم في « الكهف » القول فيها . ﴿ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَغِيرها وَ وَالبَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ ﴾ تقدّم في « الكهف » القول فيها . ﴿ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَاللَّهُ عَمْلُهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ وَقَيْلٌ : « خير مردا » أى مرجعا فكل أحد يردّ إلى عمله الذي عمله =

قوله تعالى : أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِي كَفَرَ بِعَايَلَتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَا لَا وَوَلَدَّا ﴿ يَقُولُ أَطَّلَعَ ٱلْغَيْبَ أَمِ ٱلَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَانِ عَهْدًا ﴿ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَنَكُمُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَنَكُمُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَنَعَلَمُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَنَعَلَمُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَنَعَلَمُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَنَا لَهُ مِن الْعَذَابِ مَدًّا ﴿ وَنَوْتُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَنَا أَنِينَا فَرَدًا ﴿ وَاللَّهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿ وَالْعَنْهَ اللَّهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿ وَالْعَلَى اللَّهُ وَالْعَلَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ

قوله تعالى : ﴿ أَقَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا ﴾ روى الأثمة — واللفظ لمسلم — عن خباب قال كان لى على العاص بن وائل دين فاتيته أتقاضاه فقال لى : لن أقضيك حتى تكفر بمحمد، قال : فقلت له لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث، قال : و إنى لمبعوث من بعد الموت ؟! فسوف أقضيك إذا رجعت إلى مال وولد ، قال وكيع : كذا قال الأعمش فنزلت هذه الآية « أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا » إلى قوله : « و يأتينا فردا » ، فن رواية قال : كنت قيناً في الجاهلية فعملت للعاص بن وائل عملا ، فأتيته أتقاضاه ، خرجه البخارى أيضا ، وقال الكلبي ومقاتل : كان خباب قينا فصاغ للعاص حليا ثم تقاضاه أجرته ؟ فقال العاص : ما عندى اليوم ما أقضيك ، فقال خباب : لست بمفارقك حتى تقضيني ؛ فقال العاص ياخباب مالك ؟ ! ما كنت هكذا ، وأن كنت لحسن الطلب = فقال خباب : فقال العاص ياخباب مالك ؟ ! ما كنت هكذا ، وأن كنت لحسن الطلب = فقال خباب : إلى حكنت على دين الإسلام مفارق لدينك ، قال : أو لستم تزعمون أن في الحنة ذهبا وفضة وحريا ؟ قال خباب : بلى = قال : فأخرني حتى أقضيك تزعمون أن في الحنة ذهبا وفضة وحريا ؟ قال خباب : بلى = قال : فأخرني حتى أقضيك

<sup>(</sup>۱) راجع جه ٤ ص ۲۸٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (۲) راجع جه ١٠ ص ٤١٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٣) القين : الحداد والصائغ .

في الجنة \_ استهزاء \_ فوالله لئن كان ما تقول حقا إنى لأقضيك فيها، فوالله لا تكون أنت ياخباب وأصحابك أولى بها منى، فأنزل الله تعالى « أَفَرَأَيْتَ اللَّهِى كَفَرَ بِآيَاتِناً » يعنى العاص ابن وائل؛ الآيات ، ﴿ أَطَلَعَ الْغَيْبَ ﴾ قال ابن عباس : أنظرَ في اللوح المحفوظ ؟ ! . وقال مجاهد : أعلم الغيب حتى يعلم أفي الجنة هو أم لا ؟ ! ﴿ أَمَ اللَّهَ لَا عَنْدَ الرَّهُ مِن عَهْدًا ﴾ قال قتادة والثورى " : أى عملا صالحا ، وقيل : هو التوحيد ، وقيل : هو من الوعد ، وقال الكلمي : عاهد الله تعمالى أن يدخله الجنة • ﴿ كَلّا ﴾ ردَّ عليه ؟ أى لم يكن ذلك؛ لم يطلع الغيب، ولم يتخذ عند الرحمن عهدا، وتم الكلام عند قوله : «كلًا » • وقال الحسن : إن الآيات نزلت في الوليد بن المغيرة • والأول أصح لأنه مدوّن في الصحاح • وقرأ حمزة والكسابي «وَوُلْدًا » بضم الواو، والباقون بفتحها ، وآختلف في الضم والفتح على وجهين : أحدهما \_ النهما لفتان معناهما واحد، يقال وَلد ووُلد كما يقال عَدم وعُدْم ، وقال الحرث بن حلّزة : ولقد المنتان معناهما واحد، يقال وَلد ووُلد كما يقال عَدم وعُدْم ، وقال الحرث بن حلّزة :

وقال آخـــر : فليتَ فلاناكان في بطن أُمِّه • وليت فلاناكان وُلدَ حمار

والث في – أن قيسا تجعل الوكد بالضم جمعا والولد بالفتح واحدا . قال الماوردى : وفي قوله تمالى : « لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا » وجهان : أحدهما – أنه أراد في الجنة استهزاء بما وعد الله تعالى على طاعته وعبادته ؛ قاله الكلبي ، الثانى – أنه أراد في الدنيا، وهو قول الجمهور ؛ وفيه وجهان محتملان : أحدهما – إن أقمت على دين آبائي وعبادة آلهتي لأوتين مالا وولدا . الثانى – ولوكنت على باطل لما أوتيت مالا وولدا .

قلت: قول الكلبي أشبه بظاهر الأحاديث ، بل نصها يدل على ذلك ؛ قال مسروق ، سمعت خبّاب بن الأرت يقول : جئت العاصى بن وائل السّهمي أتقاضاه حقا لى عنده ، فقال : لا أعطيك حتى تكفر بجمد ، فقلت : لا حتى تموت ثم تبعث ، قال : وإنى لميت ثم مبعوث ؟ ! ، فقلت : نعم ، فقال : إن لى هناك مالا وولدا فأقضيك ؛ فنزلت هذه الآية ؛ قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ،

قوله تعالى: « أَطّلَعَ الْغَيْبَ » ألفه ألف آستفهام لمجيء « أم » بعدها، ومعناه التوبيخ، وأصله أاطلع فحذفت الألف الثانية لأنها ألف وصل " فإن قيل له : كان الأصل في هذا الألف فقالوا: آطلع كما قالوا: « آلله خير » ه آلذ كَرَيْنِ حَمَّ » قيل له : كان الأصل في هذا « أالله » « أالذكرين » فأبدلوا من الألف الثانية مدة ليفرقوا بين الاستفهام والحبر، وذلك أنهم لو قالوا: الله خير بلا مد لالتبس الاستفهام بالحبر، ولم يحتاجوا إلى هذه المدّة في قوله الأطلع » لأن ألف الاستفهام مفتوحة وألف الحبر مكسورة، وذلك أنك تقول في الاستفهام: أطلع ؟ أفترى ؟ أصطفى ؟ أستغفرت ؟ بفتح الألف، وتقول في الحسر: إطلع، إفترى الصففى، إلى فرق آخر ، والكسر ولم يحتاجوا إلى فرق آخر ،

قوله تعالى : «كلّا » ليس في النصف الأول ذكر «كلّا » وإنما جاء ذكره في النصف الشانى ، وهو يكون بمعنيين : أحدهما بمعنى حقّا ، والثانى بمعنى لا ، فإذا كانت بمعنى حقا جاز الوقف على ما قبله ، ثم تبتدئ «كلا » أى حقّا ، وإذا كانت بمعنى لا ، كان الوقف على «كلا » جائزا ، كما في هذه الآية ؛ لأن المعنى الأمركذا ، ويجوز أن تقف على «كلا » جائزا ، كما في هذه الآية ؛ لأن المعنى الأمركذا ، ويجوز أن تقف على قوله ا « عَهْدًا » وتبتدئ «كلا » أى حقا « سَنَكْتُبُ مَا يَتُولُ » ، وكذا قوله تعالى : « لَعَدلي أَعْمَلُ صَالِمًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلّا » يجوز الوقف على «كلا » وعلى « تركت ا ، وقوله : « وقوله : « وَهَلُمُ عَلَى ذَنْبُ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ، قَالَ كَلّا » الوقف على «كلا » لأن المعنى ؛ لا — وليس « وَهَلُمُ عَلَى ذَنْبُ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ، قَالَ كَلّا » الوقف على «كلا » لأن المعنى ؛ لا — وليس سوف لأنها صلة ، وهي حف رد فكأنها «نعم» و «لا » في الا كتفاء ، قال : وإن جعلتها صلة المعنى عليها ؛ كقولك : كلّا ورَبّ الكعبة ؛ لاتقف على كلّا ؛ لأنه بمثلة إى ورب الكعبة ، قال الله تعالى ا «كلًا والقَمَو » فالوقف على «كلا » قبيح لأنه صالة الميمين ، وكان أبو جعفو محمد بن سعدان يقول في «كلا » مثل قول الفراء ا وقال الأخفش ا معنى وكان أبو جعفو محمد بن سعدان يقول في «كلا » مثل قول الفراء ا وقال الأخفش ا معنى

<sup>(</sup>۱) أى من القرآن؛ قال الألوسى : « وهذا أول موضع وقع قيه من القرآن، وقد تكروفي النصف الأخير فوقع في ثلاثة وثلاثين موضعا » .

كلا الردع والزجر. وقال أبو بكر بن الأنبارى : وسمعت أبا العباس يقول : لا يوقف على «كلا الدع والزجر ، والقول الأول هو قول «كلا » في جميع القرآن ؛ لأنها جواب والفائدة تقع فيما بعدها ، والقول الأول هو قول أهــل التفسير ،

قوله تعالى : ﴿ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ ﴾ أى سنحفظ عليه قوله فنجازيه به فى الآخرة . ﴿ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْمَذَابِ مَدًّا ﴾ أى سنزيده عذابا فوق عذاب . ﴿ وَنَرِيْهُ مَا يَقُولُ ﴾ أى نسلبه ما أعطيناه فى الدنيا من مال وولد . وقال ابن عباس وغيره : أى نرثه المال والولد بعد إهلاكنا إياه . وقيل : نحرمه ما تمناه فى الآخرة من مال وولد ، ونجعله لغيره من المسلمين . ﴿ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾ أى منفودا لا مال له ولا ولد ولا عشيرة تنصره .

قوله تعالى : وَالشَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ عَالِمَـةً لِيكُونُوا لَهُمْ عِنَّا ۞ كَلَّ سَيَكُونُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۞

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ آلهِ مَا لَكُونُوا لَمَمْ عِزّا ﴾ يعنى مشركى قريش ، و « عِزّا » معنى أعوانا ومنعة ؛ يعنى أولادا ، والعزّ المطر الجُسُودُ أيضا؛ قاله الهروى ، وظاهر الكلام أن « عنا " راجع إلى الآلهة التى عبدوها من دون الله ، ووحد لأنه بمعنى المصدر؛ أى لينالوا بها العز و يمتنعون بها من عذاب الله؛ فقال الله تعالى : ﴿ كَالّا ﴾ أى ليس الأمركا ظنوا و توهموا بل يكفرون بعبادتهم ؛ أى ينكرون أنهم عبدوا الأصنام ، أو تجحد الآله عبادة المشركين لها ؛ كما قال : « تَبَرَّأْنَا إَيَّكُ مَا كَانُوا إِيَّاناً يَعْبُدُونَ » . وذلك أن الأصنام جمادات عبادة المشركين لها ؛ كما قال : « تَبَرَّأُنَا إَيَّكُ مَا كَانُوا إِيَّاناً يَعْبُدُونَ » . وذلك أن الأصنام بمادات لا تعلم العبادة • ﴿ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًا ﴾ أى أعوانا فى خصومتهم وتكذيبهم • عن مجاهد والضحاك • يكونون لهم أعداء • ابن زيد : يكونون عليهم بلاء فتحشر آلهتهم ، وتركب لهم عقول فتنطق ، وتقول : يارب عَذَبْ هؤلاء الذين عبدونا من دونك • و « كلا » هنا يحتمل أن تكون بمعنى لا ، و يحتمل أن تكون بمعنى لا ، و عتمل أن تكون بمعنى حقًا ؛ أى حقا « سيكفرون بيعبادتهم » • وقرأ

<sup>(</sup>١) المطر الجود : الغزير .

أبو نهيك : «كلّا سيكفرون » بالتنوين ، وروى عنه مع ذلك ضم الكاف وفتحها ، قال المهدوى : «كلا سيردع وزجر وتنبيه ورد لكلام متقدم ، وقد تقع لتحقيق ما بعدها والتنبيه عليه كقوله : «كلّا إنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْنَى » فلا يوقف عليها على هذا ، و يوقف عليها في المعنى الأول ، فإن صلح فيها المعنيان جميعا جاز الوقف عليها والابتداء بها ، فمن نؤن • كلا » من قوله : «كلّا سيكفرون بعبادتهم » مع فتح الكاف فهو مصدر كلّ ، ونصبه بفعل مضمر ، والمعنى كلّ هذا الرأى والاعتقاد كلّا ، يعنى اتفاذهم الآلهة « ليكونوا لهم عن ا • فيوقف على هذا على «عن ا » وعلى «كلّا » ، وكذلك في قراءة الجاعة ، لأنها تصلح للرد لما قبلها ، والتحقيق لما بعدها ، ومن روى ضم الكاف مع التنوين، فهو منصوب أيضا بفعل مضمر ، كأنه قال : سيكفرون «كلّا سيكفرون بعبادتهم » يعنى الآلهة •

قلت: فتحصل في «كلا» أربعة معان: التحقيق وهو أن تكون بمعني حقا، والنفي، والتنبيه، وصلة للقسم، ولا يوقف منها إلا على الأول. وقال الكسائي: «لا» تنفي فحسب، و «كلا» تنفي شيئا وتثبت شيئا، فإذا قيل: أكلت تمرا، قلت: كلا إني أكلت عسلا لا تمرا، ففي هذه الكلمة نفي ما قبلها، وتحقق مابعدها، والضد يكون واحدا ويكون جمعا، كالعدق والرسول، وقيل: وقع الضد موقع المصدر؛ أي ويكونون عليهم عونا؛ فلهذا لم يجع، وهذا في مقابلة قوله: «ليكونوا لهم عن ا» والعن مصدر، فكذلك ماوقع في مقابلته، ثم قيل الآية في عبدة الأصنام، فأجرى الأصنام مجرى من يعقل؛ جريا على توهم الكفرة، وقيل: فيمن عبد المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين؛ فالله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين المله تعالى أعلم المسيح أو الملائكة أو الملائكة أو المناه المله المله

قوله تعالى : أَلَمْ تُرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا ٱلشَّينَطِينَ عَلَى ٱلْكَنْفِرِينَ تَؤُرُّهُمْ أَلَّا وَهُ تَعْجَلْ عَلَيْهِمُ إِنَّمَا نَعُدُّ لَمُمْ عَدًّا ﴿ يَعْجَلْ عَلَيْهِمُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الْمُعْجَلِينَ عَلَى الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَانِ وَفْدَا ﴿ وَلُسُوقُ ٱلْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَامَمُ وِرْدًا ﴿ وَلَا اللّهِ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّعْمَانِ عَهْدًا ﴿ اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَلَى عَهْدًا ﴿ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَأَنّا أَرْسَلْنَا الشّّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أى سلطناهم عليهم بالإغواء ، وذلك حين قال لإبليس ، « وَاسْتَهْزِزْ مَنِ السّطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ » . وقيل : « أرسلنا » أى خلينا بهير أى خلينه أى خلينا الشياطين و إياهم ولم نعصمهم من القبول منهم = الزجاج : قيضنا ، ﴿ تَوُنّهُمْ أَزّا ﴾ قال ابن عباس : تزعجهم إزعاجا من الطاعة إلى منهم = الزجاج : قيضنا ، ﴿ تَوُنّهُمْ أَزّا ﴾ قال ابن عباس : تزعجهم إزعاجا من الطاعة إلى المعصية وعنه = تغريهم إغراء بالشر : آمض أمض في هذا الأمر، حتى توقعهم في النار ، حكى الأول الثعلبي، والثاني الماوردي، والمعني واحد ، الضحاك = تغويهم إغواء ، مجاهد: تشليهم إشلاء ، وأصله الحركة والغليان ، ومنه الخبر المروى عن النبي صلى الله عليه وسلم و قام الى الصلاة ولحونه أزيز المرجل من البكاء " = وائترت القسدر ائتزازا اشتد غليانها الى الصلاة وله أزيز كأزيز المرجل من البكاء " = وائترت القسدر ائتزازا اشتد غليانها والله أن الشياطين على المكافين تؤزّهم أزّا ، تغريهم على المعاصى = والأز الاختلاط ، وقد أززت الشيء أؤزّه أزّا أى ضمتُ بعضه إلى بعض ، قاله الجوهري ، والأز الاختلاط ، وقد أززت الشيء أؤزّه أزّا أى ضمت بعضه إلى بعض ، قاله الجوهرى ،

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَمْجَلْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى تطلب العذاب لهم . ﴿ إِنَّمَا نَمُدُ لَهُمْ عَدًا ﴾ قال الضحاك : الحكلبي : آجالهم ؛ يعني الأيام والليالي والشهور والسنين إلى أنتهاء أجل العذاب ، وقال الضحاك : الأنفاس ، ابن عباس : أى نعد أنفاسهم في الدنيا كما نعد سنيهم ، وقيل : الخطوات ، وقيل : اللذات ، وقيل : الخطات ، وقيل : الساعات ، وقال قطرب : نعد أعمالهم عدًا ، وقيل : اللذات ، وقيل : الخطات ، وقيل : الساعات ، وقال قطرب : نعد أعمالهم عدًا ، وقيل : لا تعجل عايهم فإنما نؤحم ليزدادوا إثما ، روى : أن المأمون قرأ هذه السورة ، فمر بهذه الآية وعنده جماعة من الفقهاء ، فأشار برأسم إلى ابن السماك أن يعظه ، فقال : إذا كانت الأنفاس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في أسرع ما تنفد ، وقيل في هذا المعني المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، في المناس بالعدد ، ولم يكن لها بالمناس بالعدد ، ولم يكن لما مدد ، في المناس بالعد ، ولم يكن لما ولم يكن المناس بالعد ، ولم يكن لما مدد ، في المناس بالعد ، ولم يكن لما ولم يكن المناس بالعد ، ولم يكن الما ولم يكن المناس بالعد ، ولم يكن الما يكن الما ولم يكن الما ولم يكن الما ولم يكن الما و

حياتُك أنفاشُ تُعَدُّ فكلّما \* مَضَى نَفَسُّ منك آنتقصت به جُزْءَا يميدك ما يحييك في كل ايدلة \* و يَحدُدُوك حَادِ ما يُريد به الهُدُرَءَا

ويقال: إن أنفاس ابن آدم بين اليوم والليلة أربعة وعشرون ألف نفس: آثنا عشر ألف نفس في اليوم، وآثنا عشر ألفا في الليلة – والله أعلم – فهي تعد وتحصى إحصاء، ولها عدد معلوم، وليس لها مدد، فيما أسرع ما تنفد ...

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْنَ وَفَدًّا ﴾ في الكلام حذف ، أي إلى جنة الرحمن ، ودار كرامته ، كقوله : « إنِّي ذَاهِبُ إِنِّي رَبِّي سَيَهُدين » وكما في الخبر وه من كانت هِمِرَتُهُ إِلَى اللهُ وَ رَسُولُهُ فَهُجَرَتُهُ إِلَى اللهِ وَرَسُولُهُ \* • وَالْوَفْدُ السَّمُ للوافْدِينَ ، كما يقال : صَوْم وفَطْرُ وَزُوْرٍ؛ فهو جمع الوافد، مثل رَكْب وراكب وصَحْب وصاحب، وهو من وفد يفد وَفْدا ووفودا ووفادة، إذا خرج إلى ملك في فتح أو أمر خطير . الجوهري : يقال وفد فلان على الأمير، أي ورد رسولا فهو وافد، والجمع وفد مثل صاحب وصَّعب، و جمع الوفد وفاد ووفود، والاسم الوفادة وأوفدته أنا إلى الأمير، أي أرسـانه . وفي التفسير : « وفدا » أي ركبانا على نجائب طاعتهم. وهذا لأن الوافد في الغالب يكون را كبا، والوفد الركبان ووحد؛ لأنه مصدر. ابن جريج : وفدا على النجائب . وقال عمرو بن قيس الْمُلَاَّى: إنَّ المؤمن إذا خرج من قبره استقبله عمله في أحسن صورة وأطيب ريح، فيقول : هل تعرفني؟ فيقول : لا ـــ إلا إن الله قد طيب ريحك وحسن صورتك . فيقول :كذلك كنتُ في الدنيا أنا عملك الصالح ، طالمًا ركبتك في الدنيا أركبني اليوم، وتلا «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّمْنَ وَفُدًّا» و إن الكافر يستقبله عمله في أقبح صورة وأنتن ريح ، فيقول ، هل تعرفني ؟ فيقول : لا 🗕 إلا إن الله قد قبح صورتك وأنتن ريحك . فيقول : كذلك كنتُ في الدنيا أنا عملك السِّيُّ طالما ركبتني في الدنيا وأنا اليوم أركبك = وتلا « وَهُمْ يَعْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ » • ولا يصح من قِبل إسـناده . قاله ابن العــر بى فى « سراج المريدين » . وذكر هــذا الخبر فى تفسيره أبو نصر عبد الرحم بن عبد الكريم القشيري، عن ابن عباس بلفظه ومعناه . وقال أيضا عن ابن عباس : من كان يحب الخيل وفد إلى الله تعالى على خيل لا تَرُوث ولا تَبُول ، لجمها من الياقوت الأحمر، ومن الزيرجد الأخضر، ومن الدر الأبيض، وسروجها من السندس والإستبرق، ومن كان يحب ركوب الإبل فعلى نجائب لا تَبْعَر ولا تبول ، أزمتها من الياقوت والزبرجد ، ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سمفن من ياقوت، قد أمنوا الغرق، وأمنوا الأهوال . وقال أيضا عن على رضي الله عنه : ولما نزلت الاية قال على رضي الله عنه : يارسول الله !

إنى قد رأيت الملوك ووفودهم، فلم أر وفدا إلا ركبانا فما وفد الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أواما إنهم لا يحشرون على أقدامهم ولا يساقون سوقا ولكنهم يؤتون بنوق من نوق الحنة لم ينظر الحلائق إلى مثلها رحالها الذهب وزمامها الزبرجد فيركبونها حتى يقرعوا باب الحنة لم ينظر الحلائق إلى مثلها رحالها الذهب وزمامها الزبرجد فيركبونها حتى يقرعوا باب الحنة " ولفظ الثعلبي في هذا الحبر عن على أبين وقال على لما نزلت هذه الآية قلت ؛ يارسول الله! إنى رأيت الملوك ووفودهم فلم أر وفدا إلا ركبانا. قال: ورياعل إذا كان المنصرف بابس كل مؤمن بنوق بيض رحالها وأزمتها الذهب على كل من بين يدى الله تعالى تلقت الملائكة المؤمنين بنوق بيض رحالها وأزمتها الذهب على كل من بين يدى الله تعالى تلقت الملائكة المؤمنين مؤمن حلة ثم تسير بهم مراكبهم فتهوى بهم النوق حتى تنتهى بهم إلى الجنة فتتلقاهم الملائكة « سَلامً عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ قَادْخُلُوهَا خَالِدينَ » ...

<sup>(</sup>١) الغرل (جمع الأغرل) : وهو الأقلف . ﴿ (٣) واجع جـ ٤ ص ٣٧٣ طبعة أولى أو ثانية .

وأبو هريرة رضى الله عنهما والحسن و والأخفش والفراء وابن الأعرابي : حفاة مشاة وقيل : أفواجا . وقال الأزهري : أي مشاة عطاشا ، كالإبل ترد الماء؛ فيقال : جاء ورد بني فلان ، القشيري : وقوله « وردا = يدل على العطش ، لأن الماء إنما يورد في الغالب للعطش ، وفي « التفسير » : مشاة عطاشا نتقطع أعناقهم من العطش ، وإذا كان سوق المجرمين إلى النار فحشر المتقين إلى الجنة ، وقيل : «وردا » أي الورود؛ كقولك : جئتك اكراما لك أي لإكرامك ، أي نسوقهم لورود النار ،

قلت : ولا تناقض بين هـذه الأقوال ، فيساقون عطاشا حفاة مشاة أفواجاً . قال ابن عرفة الورد القوم يردون الماء ، فسمى العطاش وردا لطابهم ورود الماء ؟ كما تقول اقوم صَوْم أى صيام اوقوم زَوْر أى زوّار ، فهو اسم على لفظ المصدر ، واحدهم وارد ، والورد أيضا الجماعة التي ترد الماء من طير و إبل ، والورد الماء الذي يورد وهذا من باب الإيماء بالشيء إلى الشيء والورد الجزء [من القرآن] يقال : قرأت وردى ، والورد يوم الحي إذا بالشيء الى القي وقت ، فظاهر ، لفظ مشترك ، وقال الشاعر يصف قَلِيبا ، وقلم من الوقت ، فظاهر ، فظاهر الورد عليه التكا ،

أى الورّاد الذين يريدون الماء.

قوله تعالى : ﴿ لاَ يَمْدِكُونَ الشَّـفَاعَةَ ﴾ أى هؤلاء الكفار لا يملكون الشـفاعة لأحد ﴿ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ وهم المسلمون فيملكون الشفاعة ، فهو استثناء الشيء من غير جنسه ؛ أى لكن « من اتخذ عند الرحمن عهدا » يشفع ؛ فه « سمن » في موضع نصب على هذا . وقيل : هو في موضع رفع على البدل من الواو في « يملكون » ؛ أى لا يملك أحد عند الله الشفاعة « إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا » فإنه يملك ؛ وعلى هــذا يكون الاستثناء عند الله الشفاعة « إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا » فإنه يملك ؛ وعلى هــذا يكون الاستثناء

<sup>(</sup>۱) الزيادة من « اللسان » . (۲) القليب : البر ، (۳) صدره : « صيحن من وشجى قليبا سكا \*

وشحى : اسم بئر . والسك : الضيقة . وآلتك الورد : آزدحم وضرب بعضه بعضا . وطمت البئر تطمو طموا وتطمى طميا : امتلاً ت .

متصلا. و «المجرمين» في قوله | «وَتَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وِرْدًا » يعم الكفرة والعصاة، هم أخبر أنهــم لايملكون الشفاعة إلا العصاة المؤمنون ، فإنهم يملكونها بأن يشفع فيهم - قال رســول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وولا أزال أشفع حتى أقول يا رب شفعني فيمن قال لا إله إلا الله مجد رســول الله فيقول يا مجد إنها ليست لك ولكنها لى " خرجه مسلم بمعناه، وقـــد تقدّم . وتظاهرت الأخبار بأن أهل الفضل والعلم والصلاح يشفعون فيُشفّعون ؛ وعلى القول الأول يكون الكلام متصلا بقوله : « وآتَّخَــدُوا منْ دُون الله آلهـ آليكُونُوا لهَمْ عِنَّا » فلا تقبل غدا شــفاعة عبدة الأمسنام لأحد ، ولا شفاعة الأصنام لأحد ، ولا يملكون شفاعة أحد لهم؛ أي لا تنفعهم شفاعة ؛ كما قال : « فَمَا تَنْفَدُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعينَ » . وقيل : أي نحشر المتقين والمجرمين ولا يملك أحد شــفاعة « إلا من آتخذ عنــد الرحن عهدا » أى إذا أذن له الله في الشفاعة . كما قال : « من ذا الذي يشفع عنده إلا بِإذْيْهِ » . وهذا العهد هو الذي قال « أُمِ النُّخَذَ عَنْدَ الرُّحْمَنِ عَهْدًا » وهو لفظ جامع للإيمان وجميع الصالحات التي يصل بها صاحبها إلى حيز من يشفع . وقال ابن عباس : العهد لا إله إلا الله . وقال مقاتل وابن عباس أيضا : لا يشفع إلا من شهد أن لا إله إلا الله ، وتبرأ من الحول والقوَّة [ إلا ] لله، ولا يرجو إلا الله تعالى . وقال ابن مسعود : سمعت رســول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه : وو أيعجز أحدكم أن يتخذكل صباح ومساء عند الله عهدا " قيل : يا رسـول الله وما ذاك ؟ قــال ١ وويقول عندكل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إنى أعهد إليك في هذه الحياة بأني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن عدا عبدك و رسولك [ فلا تكلني إلى نفسي ] فإنك إن تكلني إلى نفسي تباعدني من الخير وتقرُّ بني من الشر و إني لا أثق إلا برحمتك فاجعل لى عندك عهددا توفينيه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك طبع الله عايها طابعا و وضعها تحت العـرش فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الله عهد فيقوم فيدخل الجنة " .

 <sup>(</sup>۱) زيادة يقتضيها المقام .
 (۲) الزيادة من رواية الترمذي .

قوله تعالى ، وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحْمَانُ وَلَداً اللَّهُ لَقَدْ جَنْتُمْ شَيْعًا إِداً اللَّهِ تَكَادُ ٱلسَّمَاوَتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ لهُ وَتَنْشَقُّ ٱلْأَرْضُ وَتَخِرُّ ٱلْجِبَالُ هَدًّا ﴿ اللَّهُ مَانِ مَنْ فَي اللَّهُ مَانِ فَي اللَّهُ مَانِ اللَّهُ مَانِ فَي اللَّهُ مَانِ فَي اللَّهُ مَانِ اللَّهُ مَانِ اللَّهُ مَانِ اللَّهُ مَاللَّهُ مَانِ فَي السَّمَاوُلِ وَالْأَرْضِ إِلَّا عَاتِي الرَّحْمَانِ عَبْدًا اللَّهُ اللَّهُ مَانِ فَي السَّمَاوُلِ وَالْأَرْضِ إِلَّا عَاتِي الرَّحْمَانِ عَبْدًا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَانِ فَي السَّمَاوُلِ وَالْأَرْضِ إِلَا عَاتِي الرَّحْمَانِ عَبْدًا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُعْمِلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُعْلَى اللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُلِمُ اللللْمُلِلْمُ اللللْمُلْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللللْمُلِمُ اللللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْم

إِنْ مَنْ مِنْ مِنْ مُنْ مُنْ مُنْ اللَّهُمْ عَدًّا ﴿ وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيدُمَةِ فَرْدًا ﴿ وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيدُمَةِ فَرْدًا ﴿ وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيدُمَةِ فَرْدًا ﴿ وَاللَّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيدُمَةِ فَرْدًا ﴿ وَاللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّلَهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُلَّا لَهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُلَّا لَهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُلَّالِمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُلْمُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّالِيلُولِ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّا لَمُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّا لَمُ

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا ٱلنَّفَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴾ يعنى اليه ود والنصارى ، ومن زعم أن الملائكة بنات الله وقرأ يحبي والاعمش وحمزة والكسابى وعاصم وخلف : « وُلدًا » بضم الواو و إسكان اللام ، فى أربعة مواضع : من هذه السورة قوله تعالى : «لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوُلدًا » وقد تقدّم ، وقوله : « أَنْ دَعُوا لِلرَّحْمَنِ وُلدًا ، وَمَا يَنْبغي لِرَّحْمَنِ أَنْ يَتَعِدْ وَلدًا » ، وفى سورة نوح : « مَالُهُ وَوُلدُهُ » ، ووافقهم فى « نوح » خاصة ابن كثير ومجاهد وحميد وأبو عمرو ويعقوب : والباقون فى الكل بالفتح فى الواو واللام ، وهما لغتان مثل العرب والعرب والعرب والعرب والعَجم والعَجم والعَجم = قال :

ولقه وأيت معاشرا \* قد تُمَّــرُوا مالاً ووُلْدا

وقال آخـــر :

وليتَ فلاناكان في بطن أمِّمه ﴿ وليت فَاللَّا كَانَ وُلَّدُ حَمَارِ وَقَالَ فِي مَعْنَى ذَلِكَ النَّابِغَةُ ۚ ا

مَهْ اللَّهُ فَ الْمُقُوامُ كُلُّهُم \* وما أُثَمِّر من مالٍ ومِن وَلَدِ فَقَتْح ، وقيس يجعلون الوُلْد بالضم جمعا والوَلَد بالفتح واحدا ، قان الجوهرى : الوَلَد قد يكون واحدا و جمعا، وكذلك الوُلْد بالضم • ومن أمثال بنى أسد : وُلْدُكِ من دَمَّى عَقَبْيك • وقد يكون الوُلْد جمع الوَلَد مثل أَسَّد وأسد: والولِد بالكسر لغة في الوُلَد • النحاس : وفرق

<sup>(</sup>١) أى من نفست به فأدمى النفاس عقبيك فهوا آينك ،

أبو عبيــدة بينهما ؛ فزعم أن الوَلَد يكون للأهل والوَلَد جميعا ، قال أبو جعفر : وهـــذا قول مردود لا يعرفه أحد من أهل اللغة؛ ولا يكون الوَلَد والوُلد إلا ولد الرجل، ووَلَد وَلَده، إلا أن وَلَدا أكثر في كلام العرب؛ كما قال :

مَهْــلاً فــداءً لَكَ الأقوامُ كلُّهم ﴿ وَمَا أُثَمِّرَ مِنَ مَالٍ وَمَنَ وَلَدَ قال أبو جعفر وسمعت محمد بن الوليد يقول : يجــو ز أن يكون وُلَدْ جَمْع وَلَدَ، كما يقال وَثَن ووُثُن وأَسَــد وأُسْد، ويجــوز أن يكون وَلَد و وُلْد بَمْغَى واحد؛ كما يقال عَجَمَ ونُحِمْم وعَرَب وعُرْب كما تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾ أى منكرا عظيا؛ عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . قال الجوهرى : الإِدّ والإِدّة الداهِية والأمر الفظيع؛ ومنه قوله تعالى : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا » وكذلك الآدُّ مثل فاعل ، وجمع الإدة إِدَدُ ، وأَدّت فلانا داهِيةُ تؤدَّه أَدًّا ( بالفتح ) . إِدًّا » وكذلك الآدُّ مثل فاعل ، وجمع الإدة إِدَدُ ، وأَدّت فلانا داهِيةُ تؤدَّه أَدًّا ( بالفتح ) . والإَدُّ الغلبة والقوة ] قال الراجز :

نَضَـــوْنَ عَنَّى شِـــدَّةً وأَدًّا \* من بَعْدِ ما كَنْتُ صُمُلًا جَلْدًا

انتهى كلامه ، وقرأ أبو عبد الله، وأبو عبد الرحمن السلمى « أَدًّا » بفتح الهمزة ، النحاس : يقال أد يؤد أدًّا فهو آد والاسم الإدّ؛ إذا جاء بشيء عظيم منكر ، وقال الراجز :

قد آيِ الأقران مِنِّي نُكْرًا \* داهيــة دهياء إِدًّا إِمْرًا

عن غير النحاس؛ الثعلمي : وفيه ثلاث لغات « إدًّا » بالكسر وهي قراءة العامة ، « وأدًّا » بالفتح وهي قراءة السَّلَى، و « آدًّ » مشل مادً ، وهي لغلة لبعض العرب؛ رويت عن ابن عباس وأبي العالية ؛ وكأنها مأخوذة من الثقل [ يقال ] : آدَه الحمل يَشُوده أَوْدًا أثقله ، قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ ﴾ قراءة العامة هنا وفي « الشوري » بالتاء ، وقراءة نافع و يحيي والكسائي « يكاد » بالياء لتقدم الفعل ، ﴿ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ ﴾ أي يتشققن ، وقرأ نافع و ابن كثير وحفص وغيرهم بتاء بعد الياء وشد الطاء من التفطر هنا وفي « الشوري » ،

<sup>(</sup>١) فى الأصل : الأد القوّة والشدّة؛ وصوابه كما فى اللسان : الإد بالكسر الشدة والأد بالفتح الغلبة والقوّة .

 <sup>(</sup>۲) الصمل الشديد الصلب . وورد في كتب اللغة : « صملا نهدا » والنهد ، القوى الشديد .

ووافقهم حمزة وابن عامر في «الشورى» . وقرأ ا هنا يه ينفطرن » من الانفطار ا وكذلك الرأها أبو عمرو وأبو بكر والمفضل في السورتين ا وهي اختيار أبي عبيد؛ لقوله تعالى الإرافة السمّاء وقيله المرفق المحدث المرفق المحدث المرفق المحدث المرفق المحدث المرفق المحدث المرفق المرفق المحدث المرفق المحدث المحدث المحدث المحدث المحدث المحدث المرفق المحدث المرفق المحدث ا

لَيسُوا بِهِ لِنَّانَ فَ الْحُرُوبِ إِذَا \* تُعْقَدُ فَوقَ الْحَرَاقِفِ النَّطُقُ السَّولِ اللهِ وَالْحَدِ اللهِ عَلَى اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَوَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

 <sup>(</sup>٣) كذا في الأصل؛ ولعله « غالب بن جرة » وما هنا تحريف .

حدثنى رجل من أهمل الشام في مسجد منى ، قال : إن الله تعالى لما خلق الأرض وخلق مافيها من الشجر، لم تك في الأرض شجرة يأتيها بنو آدم إلا أصابوا منها منفعة، وكان لهم منها منفعة، في تزل الأرض والشجر كذلك حتى تكلم فجرة بنى آدم تلك الكلمة العظيمة، قولهم : آتخذ الرحمن ولدا ؛ فلما قالوها آقشعرت الأرض وشاك الشجر ، وقال ابن عباس : اقشعرت الحيال وما فيها من الحيتان ، فصار من ذلك الشوك في الحيتان ، في المحيتان ، في المحيتان ، في الأشجار الشوك ، وقال ابن عباس أيضا وكعب ، فزعت السموات والأرض والحبال ، وجميع المخلوقات إلا الثقلين ، وكادت أن تزول ، وغضبت الملائكة فاستعرت جهنم ، وشاك الشيجر ، وآكفهرت الأرض وجدبت حين قالوا : آتخيذ الله ولدا ، وقال جمد بن كعب : لقد كاد أعداء الله أن يقيموا علينا الساعة ، لقوله تعالى : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ عَمْد بن كعب : لقد كاد أعداء الله أن يقيموا علينا الساعة ، لقوله تعالى : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ وصدق فإنه قول عظيم سبق به القضاء والقدر ، ولولا أن البارى تبارك وتعالى لا يضعه كفر الكافر ، ولا يرفعه إيمان المؤمن ، ولا يزيد همذا في ملكه ، كا لا ينقص ذلك من ملكه ، الكافر ، ولا يرفعه إيمان المؤمن ، ولا يزيد همذا في ملكه ، كا لا ينقص ذلك من ملكه ، ما يقول المبطلون .

قوله تمالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًّا ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبِغَى لِلرَّمْنِ أَنْ يَتَخَذَ وَلَدًا ﴾ نفى عن نفسه سبحانه وتعالى الولد؛ لأن الولد يقتضى الجنسية والحدوث على ما بيناه فى « البقرة » أى لا يليق به ذلك ولا يوصف به ولا يجوز فى حقه؛ لأنه لا يكون ولد إلا من والد يكون له والد وأصل والله سبحانه يتعالى عن ذلك و يتقدس . قال :

في رأس خَلْقَاء من عَنْقَاء مُشْرِفة \* ما ينبغي دونها سَمْلُ ولا جَبَــلُ

<sup>(</sup>۱) واجع جـ ۲ ص ۸۵ طبعة ثانية أو ثالثة - (۲) هو ابن أحمر الباهلي يصف جبلا - والخلقاء : الصخرة ليس فيها وصم ولاكسر أى الملساء - والعنقاء : اكمة جبل مشرف -

(إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَالأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْداً ﴾ « إن » نافية بمعنى ما ؛ أى ما كل من في السَموات والأرض إلا وهو يأتى يوم القيامة مقرًا له بالعبودية ، خاضعا ذليلا كا قال : « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ \* أى صاغرين أذلاء ؛ أى الحلق كلهم عبيده ، فكيف يكون واحد منهم ولدا له عن وجل ؛ تعالى عما يقول الظالمون والحاحدون علوًّا كبيرا ، و « آتى » بالياء في الحط ، والأصل التنوين فحذف استخفافا وأضيف .

الثانيــة ــ في هــذه الآية دليل على أنه لا يجوز أن يكون الولد مملوكا للوالد \* خلافا لمن قال : إنه يشــتريه فيملكه ولا يعتق عليه إلا إذا أعتقه . وقد أبان الله تعالى المنافاة بين الأولاد والملك، فإذا ملك الوالد ولده بنوع من التصرفات عتق عليه . و وجه الدليل عليه من هذه الآية أن الله تعالى جعل الولدية والعبدية في طرفي تقابل؛ فنفي أحدهما وأثبت الآخر، ولو اجتمعا لما كان لهذا القول فائدة يقع الاحتجاج بها . وفي الحديث الصحيح ولا يَجْزى ولد والدا إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه "حرجه مسلم ، فإذا لم يملك الأب آبنه مع مرتبته عليه، فالآبن بعدم ملك الأب أولى لقصوره عنه .

التالشة – ذهب إسحق بن راهو يه فى تأو يل قوله عليه الصلاة والسلام: ومن أعتى شركا له فى عبد "أن المراد به ذكور العبيد دون إناثهم فلا يكل على من أعتى شركا فى أنثى، وهو على خلاف ما ذهب إليه الجمهور من السلف ومن بعدهم، فإنهم لم يفرقوا بين الذكر والأنثى؛ لأن لفظ العبد يراد به الجنس، كما قال تعالى: « إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحَمِن عَبْدًا » فإنه قد يتناول الذكر والأنثى من العبد قطعا . وتمسك إسحق بأنه حكى عبدة فى المؤنث ،

الرابعــة ــ روى البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يقول الله تبارك وتعالى كذبنى آبن آدم ولم يكن له ذلك وشتمى ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياى فقوله ليس يعيدنى كما بدأنى وليس أول الحـلق بأهون على" من إعادته وأما شتمه إياى فقوله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن لى كفوا أحد " وقد تقــدم في « البقرة » وغيرها و إعادته في مثل هذا الموضع حسن جدا .

<sup>(</sup>١) تقدّم الحديث في ج ٢ ص ٨٥ بلفظ آخر ٠

وقوله تعالى ؛ ﴿ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ ﴾ أى علم عددهم ﴿ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴾ تأكيد؛ أى فلا يخفى عليه أحد منهم ﴿

قلت: ووقع لنا في أسمائه سبحانه المحصى ؛ أعنى في السنة من حديث أبي هريرة ؛ خرجه النرمذي و واشتقاق هذا الفعل يدل عليه و وقال الأستاذ أبو إسحق الإسفراين : ومنها المحصى و يختص بأنه لاتشغله الكثرة عن العلم ؛ مثل ضوء النور ، واشتداد الربح، وتساقط الأوراق، فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات في كل ورقة ، وكيف لا يعلم وهو الذي يخلق ، وقد قال : « الله يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُو اللَّطِيفُ الْحُبِيرُ » ، ووقع في تفسيرابن عباس أن معنى « لَقَدُ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا » يريد أقروا له بالعبودية ، وشهدوا له بالربو بية ،

قوله تعالى: ﴿ وَكُلُهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴾ أى واحدا لا ناصر له ولا مال معه ينفعه ؛ كما قال تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالًا وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَنَى اللّهَ يِقَلّْب سَلِيمٍ ﴾ فلا ينفعه إلا ماقدم من عمل، وقال: ﴿ وَكُلُهُمْ آتِيهِ ﴾ على لفظ كل وعلى المعنى آتوه ، وقال القشيرى: وفيه إشارة إلى أنكم لا ترضون لأنفسكم باستعباد أولادكم والكل عبيده ، فكيف رضيتم له مالا ترضون لأنفسكم ، وقد رد عليهم في مثل هذا ، في أنهم لا يرضون لأنفسهم بالبنات ، وقال : ويقولون : الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن ذلك ، وقولهم : الأصنام بنات الله ، وقال : ﴿ فَمَا كَانَ لِشَرَكَائِهِم فَالاَ يَصِلُ إِلَى اللّهِ وَمَا كَانَ لِللّهُ فَهُو يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِم » .

قوله تعالى : إِنَّ ٱلَّذِينَ عَامَنُـوا وَعَمِـلُوا ٱلصَّـلِحَاتِ سَـيَجْعَلُ لَهُـمُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ المَّ اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَل

قوله تمالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى صدّقوا ، ﴿ وَعَمِلُوا الصَّا لِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهَمُ الرَّحْنُ وُدًّا ﴾ أى حبا فى قلوب عباده ، كما رواه الترمذى من حديث سعد وأبى هريرة : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : و إذا أحب الله عبدا نادى جبريل إنى قد أحببت فلانا فأحبّه حقال — قينادى فى السماء ثم تنزل له المحبة فى أهل الأرض فذلك قوله تعالى • سَيَجْعَلُ لهم

الرَّحَنُ وُدًا » و إذا أبغض الله عبدا نادى جبريل إنى أبغضت فلانا فينا يى فى السماء ثم تنزل له البغضاء فى الأرض » " قال هـذا حديث حسن صحيح ، وخرجه البخارى ومسلم بمعناه ، ومالك فى الموطأ، وفى نوادر الأصول ، وحدّثنا أبو بكر بن سابق الأموى قال حدّثنا أبو مالك الجنبي عن جو يبرعن الضماك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " و إنّ الله أعطى المؤمن الألفة والملاحة والمحبة فى صدور الصالحين والملائكة المقربين — ثم تلا — (إنّ الّذينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالحياتِ سَيَجْعَلُ لَمُسُمُ الرَّحَمُنُ وُدًا " "، واختلف فيمن نزلت؛ فقيل فى على رضى الله تعالى عنه؛ روى البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نقيل فى على رضى الله تعالى عنه؛ روى البراء بن عازب قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم مودة " فنزلت الآية ؛ ذكره الثعلبي ، وقال ابن عبس : نزلت فى عبد الرحمن بن عوف ، مودة " فنزلت الآية ؛ ذكره الثعلبي ، وقال ابن عبس : نزلت فى عبد الرحمن بن عوف ، عظمه ، وكان هرم بن حيّان يقول ، ما أقبل أحد بقلبه على الله تعالى إلا أقبل الله تعالى لهم مودة شاوب المؤمنين والملائكة يوم القيامة ،

قلت و إذا كان محبو با في الدنيا فهو كذلك في الآخرة ؛ فإن الله تعالى لا يحب إلا مؤمنا تقيا ، ولا يرضى إلا خالصا نقيا ؛ جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه ، روى مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن الله تعالى إذا أحب عبدا دعا جبريل عليه السلام فقال إنى أحب فلانا فأحبّه فيجبه جبريل ثم ينادى في السماء فيقول إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهمل السماء مقال إن عليه السلام وقال إنى أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء إن جبريل عليه السلام وقال إنى أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء إن الله يبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء إن الله يبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء إن

قوله تعالى : فَإِنَّمَا يَسَّرْنَكُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ ٱلْمُتَّقِينَ وَتُنفِدَ بِهِ عَوْمًا لُدُّا شِي

قوله تعالى ، ﴿ فَإِنَّمَا يَسْرَنَاهُ بِلِسَانِكَ ﴾ أى القرآن؛ يعنى بيناه بلسانك العربي وجعلناه سهلا على من تدبره وتأمله ، وقيل : أنزلناه عليك بلسان العرب ليسهل عليهم فهمه ، ﴿ لِتُبشِّر بِهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

أبيتُ نجِ للهموم كاتنى ﴿ أخاصم أقواما ذَوِى جَ لَهُ لَدًا وقال أبو عبيدة : الألد الذي لا يقبل الحق و يدّعى الباطل ، الحسن : اللد الصَّمّ عن الحق ، قال الربيع : صم آذان القلوب ، مجاهد : فحارا ، الضحاك : مجادلين في الباطل ، ابن عباس : شدادا في الحصومة ، وقيل : الظالم الذي لا يستقيم ؛ والمعنى واحد ، وخصوا بالإنذار؛ لأن الذي لا عناد عنده يسهل انقياده ،

قوله تعالى : وَكُرْ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِنْ أَحَدُ أَوْ تَسْمَعُ لَمُهُمْ رِكْزًا ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُو

قوله تعالى : ﴿ وَكُمْ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنِ ﴾ أى من أمة وجماعة من الناس ؛ يخوف أهل مكة ، ﴿ هَلْ نُحِسِّ مَنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهَمْ رِكْزًا ﴾ فى موضع نصب ؛ أى هل ترى منهم أحدا وتجد ، « أو تسمع لهم ركزا » أى صوتا ؛ عن ابن عباس وغيره ؛ أى قد ما توا وحصلوا أعمالهم ، وقيل : وقيل : الركز ما لا يفهم من صوت أو حركة ؛ أعمالهم ، وقيل : وأبو عبيدة ؛ كركز الكتيبة ؛ وأنشد أبو عبيدة بيت لبيد :

وَتَوَجَّسَتُ رِكُرَ الأَّبِيسِ فَرَاعَهَى \* عن ظَهْرِ غيبٍ والأنبيس سَــقَامُها وقيل : الصوت الخفي ، ومنه رَكَز الرُّحَ إذا غَيَّب طرَفه في الأرض ، وقال طرفة : وصادِقَتَا سَمْعِ التَّوَجُسِ للسَّرَى \* لِرَكْزِ خَفِيٍّ أو لصَــوْتٍ مُنَــدُد

<sup>(</sup>۱) توجست : تسمعت البقرة صوت الناس فأفزعها ولم ترالناس ، والأنيس سقامها معناه : والأنيس هلاكها ا أى يصيدها ، (۲) يصف طرفة في هذا البيت أذنى نافته ؛ يعنى أذنيها لا تكذبها النبأة ، والمندد صفة للصوت ؛ والصوت المندد المبالغ في النداء ، ويروى : «لصوت مندد» بالإضافة وكسر الدال ، والأولى هي الرواية الجيدة ،

وقال ذو الرُّمة يصف ثورا تسمع إلى صوت صائد وكلاب:

إذا توجسَ رَكَّا مقفِـرُ نَدُسُ \* بِنبأةِ الصوتِ ما في سمعه كذب

أى ما فى استماعه كذب ؛ أى هـو صادق الاستماع . والنَّـدِس الحاذق ؛ يقـال ، نَدِسُّ ونَدُس ؛ كما يقـال : حَذر وحَذُر، و يَقِظُ و يَقُظ . والنبأة الصـوت الحفى ، وكذلك الرّك الرّك والركاز المـال المدفون . والله تعالى أعلم بالصواب .

## 

سورة طه عليه السلام مكية في قول الجميع ، نزلت قبل إسلام عمر رضى الله عنه ، روى الدارقطني في سننه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : خرج عمر متقلدا بسيف؟ فقيل له : إن خَتنك قد صبوا فأتاهما عمر وعندهما رجل من المهاجرين يقال له خَبّاب ، وكانوا يقرءون «طه» ، فقال المعطوني الكتاب الذي عندكم فأقرؤه – وكان عمر رضى الله عنه يقوأ الكتب – فقالت له أخته : إنك رجس ولا يمسه إلا المطهرون، فقم فاغتسل أو توضأ فقام عمر رضى الله عنه وتوضأ وأخذ الكتاب فقرأ «طه» ، وذكره ابن إسحق مطولا : فإن عمر خرج متوشحا سيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتله ، فلقيه نعيم ابن عبد الله ؛ فقال : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد عبدا هذا الصابئ ، الذي فترق أمن قويش ، وسفّه أحلامها ، وعاب دينها ، وسبّ آلهمها فأقتله ، فقال له نعيم : والله لقد غرتك نفسك من نفسك يا عمر ، أترى بني عبد مناف تاركيك تمشي على الأرض وقد قتلت عبدا ؟ ! فقل ترجع إلى أهلك فتقيم أمرهم ؟ ! ، فقال : وأي أهل بيتي ؟ ، قال : ختنك وابن عمك المعد بن زيد ، وأختك فاطمة بنت الحطاب ، فقد والله أسلما وتا بعا عبدا على دينه فعليك سعيد بن زيد ، وأختك فاطمة بنت الحطاب ، فقد والله أسلما وتا بعا عبدا على دينه فعليك بهما ، قال ا فرجع عمر عامدا إلى أخته وختنه ، وعندهما خبّاب بن الأرت معه صحيفة فيها بهما ، قال ا فرجع عمر عامدا إلى أخته وختنه ، وعندهما خبّاب بن الأرت معه صحيفة فيها

<sup>(</sup>١) صبأ الرجل ۽ خرج من دين إلى دين آخر .

«طه» يقرئهما إياها، فلما سمه واحس عمر تغيب خَبّاب في خدع لهم أو في بعض البيت ، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت فخذها، وقد سميع عمر حين دنا إلى البيت قراءة خبّاب عليهما؛ فلما دخل قال: ما هذه الهينمة التي سمعت ؟ قالا له: ما سمعت شيئا ، قال : بلي والله لفسل ذخل شيئا ، عالى : بلي والله لفسل بختنه سعيد بن زيد، فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفّه عن زوجها فضربها فشجها ، فلما فعل ذلك قالت له أخته وختنه : نعم قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما بدا لك ، ولما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فآرعوى، وقال لأخته : أعطني هذه الصحيفة التي سمعتكم تقرءونها آنفا أنظر ما هذا الذي جاء به عهد ، وكان عمركاتبا، فلما قال ذلك قالت له أخته : أن أغشاك عليها ، قال لها : لا تخافي وحلّف لها بآلهته ليردنّها إذا قرأها، فلما قال ذلك طمعت عمر وآغتسل ، فأعطته الصحيفة وفيها « طه » فلما قرأ منها صدرا قال : ما أحسن هذا الكلام وأكرمه ! فلما سمع ذلك خبّاب خرج إليه ، فقال له : يا عمر والله إني لأرجو أن يكون الله قد خصّك بدعوة نبيه ، فإني سمعته أمس وهو يقول : " اللهم أيد الإسلام يكون الله قد خصّك بدعوة نبيه ، فإني سمعته أمس وهو يقول : " اللهم أيد الإسلام يكون الله قد خصّك بدعوة نبيه ، فإني سمعته أمس وهو يقول اله عند ذلك : فدلني يكون الله قد حق آتيه فأسلم ، وذكر الحديث ، فالله الله يا عمر ، فقال له عند ذلك : فدلني يأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب " فالله الله يا عمر ، فقال له عند ذلك : فدلني يأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب " فالله الله يا عمر ، فقال له عند ذلك : فدلني يأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب " فالله الله يا عمر ، فقال له عند ذلك : فدلني يأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب " فالله الله يا عمر ، فقال له عند ذلك : فدلني يأبي الحكم بن هذا الله عنه به في المدين الخطاب " فالله الله يا عمر ، فقال له عند ذلك : فدلني يأبي الحكم بن ها بعمر على المه به في و كرك الحديث "

مسئلة – أسمند الدارمي أبو مجمد في مسمنده عن أبي همريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو إن الله تبارك وتعالى قرأ «طه » و «يس» قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبي لأمة ينزل هذا عليها وطوبي لأجواف تحل هذا وطوبي لألسنة تتكلم بهذا "قال ابن فورك معنى قوله : وو إن الله تبارك وتعالى قرأ «طه» و «يس» "أى أظهر وأسمع وأفهم كلامه من أراد من خلقه من الملائكة في ذلك الوقت؛ والعرب تقول : قرأت الشيء إذا تتبعته، وتقول : ما قرأت هذه الملائكة في ذلك الوقت؛ والعرب تقول : قرأت الشيء إذا تتبعته، وتقول : ما قرأت هذه

<sup>(</sup>١) الهينمة 1 الكلام الخفي لا يفهم .

الناقة في رحمها سَلَّا قط؛ أى ما ظهر فيها ولد؛ فعلى هذا يكون الكلام سائغا، وقرأته أسماعه وأفهامه بعبارات يخلقها وكتابة يحدثها وهي معنى قولنا : قرأنا كلام الله ، ومعنى قوله : «فَا قُرَءُوا ما تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» ، «فَا قُرْءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » . ومن أصحابنا من قال معنى قوله : وقول أن أى تكلم به ، وذلك مجاز كقولم : ذقت هذا القول ذواقا بمعنى آختبرته ، ومنه قوله : «فَأَذَاقَهَا الله لِباسَ الجُوعِ والخُوفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ» أى آبتلاهم الله تعالى به ، فسمى ذلك ذوقا ، والخوف لا يذاق على الحقيقة ؛ لأن الذوق في الحقيقة بالفم دون غيره من الجوارح ، فوال ابن فورك : وما قلناه أولا أصح في تأويل هذا الخبر؛ لأن كلام الله تعالى أزلى قديم سابق الحملة الحوادث ، وإنما أسمع وأفهم من أراد من خلقه على ما أراد في الأوقات والأزمنة ؛ لا أن عين كلامه يتعلق وجوده بمدة وزمان .

قوله تعالى الله الله الله الآن مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْءَانَ لِتَشْفَىٰ آنِ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْفَانَ لِتَشْفَىٰ آنِ مَا فَي الْأَرْضَ وَالْسَّمَلُونِ اللهُ عَلَى الْفُلَى آلِهُ مَا فِي السَّمَلُونِ اللهُ الْفُلَى اللهُ مَا فِي السَّمَلُونِ اللهُ الله

قوله تعالى : ﴿ طه ﴾ آختلف العلماء فى معناه ؛ فقال الصدّيق رضى الله تعالى عنه :
هو من الأسرار ؛ ذكره الغزنوى ، ابن عباس : معناه يا رجل؛ ذكره البيهق = وقيل : إنها
لغة معروفة فى عُكُل = وقيل : فى عَكّ ؛ قال الكلبي : لو قلت فى عَكّ لرجل يا رجل لم يجب
حتى تقول طه ، وأنشد الطبرى" فى ذلك فقال :

دعوت بطه في القتال فلم يُجِبُّ \* فَخْفَتُ عليــه أَنْ يَكُونَ مُوَائِلا

<sup>(</sup>١) هو متم بن نويرة ، وواءل : طلب النجاة .

و يروى : مُزايلاً ، وقال عبد الله بن عمرو : يا حبيبي بلغة عَكَّ ؛ ذكره الغزنوى - وقال قطرب : هو بلغة طيّ - ؛ وأنشد ليزيد بن المهليمل :

إنّ السَّفاهة طَهَ من شمائلكم • لا بارك الله فى القوم المَلَاعِينِ وَكَذَلَكُ قال الحسن ؛ معنى «طه » يا رجل . وقاله عكرمة، وقال : هو بالسريانية كذلك ؛ ذكره المهدوى"، وحكاه الماو ردى عن ابن عباس أيضا ومجاهد • وحكى الطبرى" : أنه بالنَّبَطِيَّة يا رجل • وهذا قول السدى وسعيد بن جبير وابن عباس أيضا؛ قال :

إن السفاهة طـه من خلائقكم \* لا قدّس الله أرواح الملاعين

وقال عكرمة أيضا : هو كقولك يا رجل بلسان الحبشة ؟ ذكره النعلبي ، والصحيح أنها و إن وجدت في لفسة أخرى فإنها من لفسة العرب كما ذكرنا ، وأنها لغة يمنية في عَكَ وطيّ وعكل أيضا ، وقيل : هو اسم من أسماء الله تعالى ، وقسَمَّ أقسم به ، وهسذا أيضا مهوى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وقيل : هو اسم للنبي صلى الله عليه وسلم سماه الله تعالى به كما سماه الله تعالى به كما سماه الله تعالى به كما عندا ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لى عند ربى عشرة أسماء " فذكر أن فيها طه و يس ، وقيل : هو اسم للسورة ، ومفتاح لها ، وقيل : إنه اختصار من كلام الله خص الله تعالى رسوله بعلمه ، وقيل : إنها حروف مُقطّعة ، يدل كل حرف منها على معنى ؟ واختلف في ذلك ؟ فقيل : الطاء شجرة طو بي ، والهاء النار الهاوية ، والعرب تعبر عن الشيء كله بعضه ؛ كأنه أقسم بالجنة والنار ، وقال سعيد بن جبير : الطاء آفتتاح اسمه طاهر وطيب ، والهاء افتتاح اسمه هادى ، وقيل : الطاء من الطهارة ، والهاء من الهداية ؛ كأنه يقول لنبيه عليه الصلاة والسلام : ياطاهم الفوب النوب ، وقيل : الطاء طبول الغزاة ، والهاء هوان أهل النار في قلوب الكافرين ، بيانه قوله تعالى : « سَنُلْقي في قُلُوبِ الذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ » وقوله : في النار ، وقول سادس : إن معنى «طه » طوبى لمن آهندى ؛ قاله مجاهد ومجد بن الحنفية في النار ، وقول سادس : إن معنى «طه » طوبى لمن آهندى ؟ قاله مجاهد ومجد بن الحنفية . «وقَدَفَ في قُلُو بِهُم الرُّعبَ » وقيل : الطاء طرب أهل الحنة في الحاد وعمد بن الحنفية .

وقول سابع: إن معنى «طه » طَإِ الأرض؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتحمل مشقة الصلة حتى كادت قدماه نتورم، و يحتاج إلى الترويح بين قدميه، فقيل له: طإ الأرض؛ أى لا نتعب حتى تحتاج إلى الترويح؛ حكاه ابن الأنبارى ، وذكر القاضى عياض فى « الشفاء » أن الربيع بن أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام على رجل ورفع الأخرى، فأنزل الله تعالى «طه » يعنى طَإِ الأرض يا محمد « مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ القُرْآنَ لَنَّمْ قَنَى » . الرمح شرى : وعن الحسن «طَه » وفُسِّر بأنه أمر بالوطء، وأن النبي عليه الصلاة والسلام كان يقوم فى تهجده على إحدى رجليه، فأمر أن يطأ الأرض بقدميه معا، وأن الأصل طَأْ فقلبت همزته هاء كما قلبت [ ألفا ] فى « يطا » فيمن قال :

\* ... يلا هَنَاكُ المرتَّعُ \*

ثم بنى عليه هذا الأمر، والهاء للسكت ، وقال مجاهد : كان النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه يربطون الحبال فى صدورهم فى الصلاة بالليل من طول القيام، ثم نسخ ذلك بالفرض، فنزلت هذه الآية ، وقال الكلبى : لما نزل على النبى صلى الله عليه وسلم الوحى بمكة اجتهد فى العبادة، وآشتدت عبادته، فحعل يصلى الليل كله زمانا حتى نزلت هذه الآية ، فأمره الله تعالى أن يُحفِّف عن نفسه فيصلى وينام، فنسخت هذه الآية قيام الليل؛ فكان بعد هذه الآية يصلى وينام، وقال مقاتل والضحاك : فلما نزل القرآن على النبى صلى الله عليه وسلم قام هو وأصحابه فصلوا، فقال كفار قريش : ما أنزل الله هذا القرآن على عهد إلا ايشتى؛ فأنزل الله تعالى «طه» يقول: يا رجل «ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى» أى لتتعب؛ على ما يأتى ، وعلى هذا القول: إن «طه» يا رجل «ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى» أى لتتعب؛ على ما يأتى ، وعلى هذا القول: إن «طه» في صلواتك، وخُفِّفت الهمزة فصارت ألفا ساكنة ، وقرأت طائفة «طَهْ» وأصله طَأ بمعنى في صلواتك، وخُفِّفت الهمزة فصارت ألفا ساكنة ، وقرأت طائفة «طَهْ» وأصله طَأ بمعنى

<sup>(</sup>۱) الزيادة من تفسير الزمخشرى - (۲) الشعر للفرزدق وتمام الييت : راحت بمسلمة البغال عشية ﴿ فارعى فزارة لا هناك المرتع

قال هـــذا حين عزل مسلمة بن عبد الملك عن العراق › ووليها عمر بن هبيرة الفزارى ، فهجاهم الفرزدق • ودعا لقومه ألا يهنئوا النعمة بولايته ، وأراد بغال البريد التي قدمت بمسلمة عند عزله - « شواهد سيبويه » -

<sup>(</sup>٣) الزيادة من كتب التفسير .

طَ الأرض فحد ذفت الهمزة وأدخلت هاء السكت ، وقال زرّ بن حبيش : قسراً رجل على عبد الله بن مسعود «طَه ، مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْك الْقُرْ آنَ لِتشقى» فقال له عبد الله : " طِه » فقال يا أبا عبد الرحمن أليس قد أمر أن يطا الأرض برجله أو بقدميه = فقال : «طِه » كذلك أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمال أبو عمرو وأبو إسحق الهماء وفتحا الطاء ، وأمالها جميعا أبو بكر وحمزة والكسابي والأعمش ، وقرأهما أبو جعفر وشيبة ونافع بين اللفظين ، وأمالها بعيما أبو جعفر فشيبة ونافع بين اللفظين ، واختاره أبو عبيد ، الباقون بالتفخيم ، قال الثعلبي : وهي كلها لغات صحيحة فصيحة ، النحاس الا وجه للإمالة عند أكثر أهل العربية لعلنين : إحداهما أنه ليس ها هنا ياء ولا كسرة فتكون الإمالة ؛ والعلة الأخرى أن الطاء من الحروف الموانع للإمالة ، فهاتان علتان بينتان ،

قوله تعالى : ﴿ مَا أَ نُزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَ ﴾ وقرئ « مَا نُزِّلَ عَلَيكَ الْقُرْآنُ لِتَشْقَ » . قال النحاس : بعض النحويين يقول هـذه لام النفى ، و بعضهـم يقول لام الجحود . وقال أبو جعفر : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : إنها لام الخفض ، والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن للشقاء . والشقاء في اللغة العناء القرآن للشقاء . والشقاء في اللغة العناء والتعب، أي ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب . قال الشاعر :

ذو العقل يشقى في النعيم بعقله • وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم فعني لتشقى «لتتعب» بفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم، وتحسرك على أن يؤمنوا ، كقوله تعالى: «فَلَمَلَكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ» أى ما عليك إلا أن تبلغ وتُذكّر، ولم يُكتب عليك أن يؤمنوا لا محالة بعد أن لم تفرط في أداء الرسالة والموعظة الحسنة ، وروى أن أبا جهل له لله تعالى له والنضر بن الحرث قالا للنبي صلى الله عليه وسلم : إنك شق لأنك تركت دين آبائك ، فأريد رد ذلك بأن دين الإسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز، والسبب في درك كل سعادة ، وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها ، وعلى الأقوال المتقدمة أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى تورّمت قدماه ، فقال له جبريل : أبق على نفسك فإن لها عليك حقا ؛ أى ما أنزلنا عليك القرآن لتنهك نفسك في العبكدة ، وتذيقها المشقة الفادحة ، عليك حقا ؛ أى ما أنزلنا عليك القرآن لتنهك نفسك في العبكدة ، وتذيقها المشقة الفادحة ،

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَذْكُرَةً لَمْنَ يَغْشَى ﴾ قال أبو إسحق الزجاج : هو بدل من «تشقى» أى ما أنزلناه إلا تذكرة . النحاس : وهــذا وجه بعيد؛ وأنكره أبو على من أجل أن التذكرة ليست بشقاء، و إنمــا هو منصوب على المصدر، أي أنزلناه لتذكُّر به تذكرة، أو على المفعول من أجله ، أي ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى به ، ما أنزلناه إلا للتذكرة . وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير، مجازه : ماأنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة لمن يخشى، ولئلا تشقي. ﴿ تَنْزِيلًا ﴾ مصدر ؛ أي نزلناه تنزيلا . وقيل ا بدل من قوله ا « تذكرة » . وقرأ أبو حيوة الشامي «تنزيل» بالرفع على معنى هذا تنزيل. ﴿ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَا ﴾ أى العالية الرفيعة، وهي جمع العُليّا ؛ كَقُولُه : كُبْرى وصُـغرى وَكُبّر وصُغَر ؛ أخبر عن عظمته وجبروته وجلاله ثم قال ، ﴿ الرُّحْمَٰنُ عَلَى الْعَرْشِ ٱسْتَوَى ﴾ و يجوز النصب على المدح . قال أبو إسحق : الخفض على البدل . وقال سعيد بن مسعدة : الرفع بمعنى هو الرحمن . النحاس : يجوز الرفع بالابتداء، والخبر « لَهُ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » فلا يوقف على «آستوى» وعلى البدل منالمضمر في « خلق » فيجوز الوقف على « ٱسْتَوَى » . وكذلك إذا كان خبر ابتــداء محذوف ؛ ولا يوقف على « العُلَا » . وقد تقدم القول في معنى الآستواء « في الأعراف » . والذي ذهب إليــه الشيخ أبو الحسن وغيره أنه مستوعلي عرشــه بغير حَدٌّ ولا كَيْفٍ ، كما يكون اســـتواء المخلوقين . وقال ابن عباس : يريد خلق ماكان وما هو كائن إلى يوم القيامة و بعد القيامة . ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَخْتَ الثَّرَى ﴾ يريد ما تحت الصخرة التي لا يعلم ما تحتها إلا الله تعالى . وقال مجمد بن كعب : يعني الأرض السابعة . ابن عباس : الأرض على نون، والنون على البحر، وأن طرفي النون رأسه وذنبـــه يلتقيان تحت العرش؛ والبحر على صخرة خضراء خضرة السهاء منها ، وهي التي قال الله تعــالى فيها « فَتَـكُنُ في صَغْرَة أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ» ﴾ والصيخرة على قرن ثور، والثور على الثرى، وما يعلم ما تحت الثرى إلا الله تعالى . وقال وهب بن منبه : على وجه الأرض سبعة أبحر، والأرضون سبع،

<sup>(</sup>١) راجع جه ٧ ص ٢١٩ وما بمدها طبعة أولى أو ثانية ،

<sup>(</sup>٢) هذه الرواية وما شاكلها رواها عن ابن عباس رواة غير ثقات وقد تكليم العلباء في هذه الرواية وأمثالها ه

بين كل أرضَين بحر، فالبحر الأسفل مطبق على شفير جهنم، ولولا عظمه وكثرة مائه و برده لأحرقت جهنم كل من عليها • قال: وجهنم على متن الربح، ومتن الربح على حجاب من الظلمة لا يعلم عظمه إلا الله تعالى، وذلك الحجاب على الثرى، و إلى الثرى انتهى علم الخلائق.

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرُّ وَأَخْفَى ﴾ قال ابن عباس : السر ماحَدَّث به الإنسان غيره في خفاء ، وأخفى منه ما أضمر في نفسه ممـــا لم يحدّث به غيره . وعنه أيضا : السرحديث نفسك ، وأخفى من السرما ستحدث به نفسك مما لم يكن وهو كائن ؛ أنت تعلم ما تيمر به نفسك اليوم، ولا تعلم ما تُسِرُّ به غدا ، والله يعلم ما أسررت اليــوم وما تسرَّه غدا؛ والمعنى : الله يعلم السَّر وأخفى من السَّر . وقال ابن عباس أيضًا : « السر» ما أسر ابن آدم فى نفسه، «وَأُخْفَى» ماخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لايعلمه، فالله تعالى يعلم ذلك كله، وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد، وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة . وقال قتادة وغيره ۽ «السر» ما أضمره الإنسان في نفسه، «وأخفي» منه ما لم يكن ولا أضمره أحد . وقال ابن زيد : « السر » من الخلائق ، « وأخفى » منه سِره عن وجل؛ وأنكرذلك الطبرى ، وقال : إن الذي « أخفي » ما ليس في سر الإنسان وسيكون في نفســـه كما قال إضمار مبتدا، أو على البدل من الضمير في « يعلم » . وَحَّدَ نفسه سبحانه ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليــه وسلم دعا المشركين إلى عبادة الله تعــالى وحده لا شريك له ، فكبر ذلك عليهم ، فلما سمعه أبو جهل يذكر الرحمن قال للوليــد بن المغيرة ؛ عجد ينهانا أن ندعو مع الله إلها آخر وهــو يدعو الله والرحمر. ﴾ فأنزل الله تعالى « قُــل آدْعُوا اللَّهَ أُو آدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَىاءُ الْحُسْنَى » وهو واحد وأسماؤه كثيرة ؛ ثم قال : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَشْمَــَاءُ الْحُسْنَى • وقد تقدم التنبيه عليها فى سورة « الأعراف » •

<sup>(</sup>١) جـ٧ ص ٣٢٥ وما بعدها طبعة أولى أو بَا نية .

171

قوله تمالى : وَهَلْ أَتَـٰكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ ﴿ إِذْ رَءَا نَاراً فَقَالَ لأَهْلِهِ ٱمْكُشُوا إِنِّي ءَانَسْتُ نَارًا لَّعَلَّى ءَاتِيكُم مِّنْهَا بِقَلَمِسٍ أَوْ اَجِدُ عَلَى ٱلنَّـارِ هُدًى ﴿ فَلَنَّا أَتُنْهَا نُودَى يَكُمُوسَى ۚ إِنِّي إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَٱخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِٱلْوادِ ٱلْمُقَدَّسِ طُوكَ ﴿ وَأَنَا ٱلْحَتَرْتُكَ فَٱسْتَمَعْ لِمَا يُوحَىٰ ﴿ إِنَّا لَا يُوحَىٰ ﴿ إِنَّنِيَ أَنَا ٱللَّهُ لَا إِلَاهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُنِي وَأَقْهِم ٱلصَّلَوْةَ لذُّكُرِى ﴿ إِنَّ إِنَّ ٱلسَّاعَةَ عَاتِيلَةً أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ (١٠) فَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا مَن لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَٱتَّبَعَ هَوَلَهُ فَتَرْدَىٰ ١١٥ اللَّهِ

قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ قال أهــل المعانى : هو استفهام و إثبــات و إيجاب معناه؛ أليس قد أتاك؟ وقيل : معناه وقد أتاك؛ قاله ابن عباس . وقال الكلمي : لم يكن أتاه حديثه بعــد ثم أخبره . ﴿ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لأَهْلِهِ ٱمْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَــلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسِ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدَّى ﴾ قال ابن عباس وغيره : هــذا حين قضى الأجل وسار بأهله وهو مقبل من مدين يريد مصر، وكان قد أخطأ الطريق، وكان موسى عليــه السلام رجلا غيورا ، يصحب الناس بالليل ويفارقهم بالنهار غيرة منــه، لئلا يروا آمرأته؛ فأخطأ الرفقة \_ لما سبق في علم الله تعالى \_ وكانت ليلة مظلمة . وقال مقاتل : وكانت ليلة الجمعة في الشتاء . وهب بن منبه : استأذن موسى شعيبا في الرجوع إلى والدته فأذن له فخرج بأهله بغنمه، وولد له في الطريق غلام في ليــلة شاتية باردة مثلجة، وقــد حاد عن الطريق وتفرقت ماشيته، فقدح موسى النار فلم تو رِ المُقْدَحة شيئًا، إذ بصر بنــــار من بعيد على يسار الطريق ﴿ فَقَالَ لأَهْلِهُ ٱمْكُثُوا ﴾ أي أقيموا بمكانكم ﴿ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ﴾ أي أبصرت. قال ابن عباس : فلما توجه نحو النار فإذا النار في شجرة عنابٍ، فوقف متعجبًا من حسن ذلك الضوء، وشدة خضرة تلك الشجرة، فلا شدة حر النار تغير حسن خضرة الشجرة، ولا كثرة

ماء الشجرة ولا نعمة الحضرة تغيران حسن ضوء النار ، وذكر المهدوى : فرأى النار — فياروى — وهى فى شجرة من العليق، فقصدها فتأخرت عنه ، فرجع وأوجس فى نفسه خيفة، ثم دنت منه وكلمه الله عن وجل من الشجرة ، الماوردى : كانت عند موسى نارا ، وكانت عند الله تعالى نورا ، وقرأ حمزة « لأهله المكثوا » بضم الهاء ، وكذا فى « القصص » ، قال النحاس وهذا على لغة من قال : مررت به يارجل ؛ فاء به على الأصل ، وهو جائز إلا أن حمزة خالف أصله فى هذين الموضعين خاصة ، وقال : «آمكثوا» ولم يقل أقيموا ، لأن الإقامة تقتضى الدوام ، والمكث ليس كذلك ، « وآنست » أبصرت ، قاله ابن الأعرابي ، ومنه قوله : « فَإِنْ آ نَسُتُم مُنهُم رُشُدًا » أى علمتم ، وآنست الصوت سمته ، والقبس شعلة من نار ، وكذلك المقباس ، يقال : قبست منه نارا أفيس قبشا فأقبسنى أى أعطانى منه قبسا ، وكذلك اقتبست منه نارا ، واقتبست منه نارا ، واقتبست منه علما أيضا أى آستفدته ، قال اليزيدى : أقبست الرجل علما وقبسته نارا ؛ فإن كنت طلبتها له قلت أقبسته ، وقال الكسامى : أقبسته نارا أو علما سواء ، وقال : وقبسته أيضا فيهما ، « هُدًى » أى هاديا .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنَاهَا ﴾ يعنى النار ﴿ نُودِى ﴾ أى من الشجرة كما في سورة «القصص» أى من جهتها وناحيتها على ما يأتى ﴿ يَامُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ﴾ .

قِوله تعالى 1 ﴿ فَأَخْلُعُ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدِّسِ طُوَّى ﴾ فيه خمس مسائل ،

الأولى — قوله تعالى: ﴿ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ﴾ روى الترمذى عن عبدالله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف وجُبّة صوف و حُبّة صوف وسراو يل صوف وكانت نعلاه من جلد حمار ميت "قال: هذا حديث غريب لانعرفه لا من حديث حيد الأعرج [حيد — هو ابن على الكوفى — ] منكر الحديث، وحميد ابن قيس الأعرج المكى صاحب مجاهد ثقة ؛ والكمة القلنسوة الصغيرة ، وقرأ العامة « إنى » بالكسر ؛ أى نودى فقيل له ياموسى إنى ، واختاره أبو عبيد ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير بالكسر ؛ أى نودى فقيل له ياموسى إنى ، واختاره أبو عبيد ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير

<sup>(</sup>١) الزيادة من الرمذي .

وابن محيصن وحميــد « أنَّى » بفتح الألف بإعمال النداء . واختلف العلماء في السبب الذي من أجله أمر بخلع النعلين . والخام النزع . والنعل ما جعلته وقاية لقـــدميك من الأرض . فقيل : أمر بطرح النعلين؛ لأنها نجسة إذ هي من جلد غير مُــذَكّى ؛ قاله كعب وعكرمــة وقتادة . وقيل : أمر بذلك لينال بركة الوادى المقــدس، وتمس قدماه تربة الوادي؛ قاله على" بن أبى طالب رضي الله عنـــه والحسن وابن جريج ، وقيـــل ، أمر بخلع النعلين للخشوع والتواضع عند مناجاة الله تعالى . وكذلك فعل السلف حين طافوا بالبيت . وقيل : إعظاما لذلك الموضع كما أن الحـرَم لا يُدخَل بنعلين إعظاماً له - قال سـعيد بن جبير : قيل له طَلِم الأرض حافيا كما تدخل الكعبة حافيا . والعرف عنـــد الملوك أن تخلع النمال ويبلغ الإنسان إلى غاية التواضع، فكأن موسى عليه السلام أمر بذلك على هذا الوجه؛ ولا تبالى كانت نعلاه من ميتة أو غيرها . وقد كان مالك لا يرى لنفسه ركوب دابة بالمدينة برا بتربتها المحتوية على الأعظم الشريفة ، والحثة الكريمة . ومر . هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام لبشيرين الخَصَاصيّة وهو يمشى بين القبور بنعليه : و إذا كنت في مثل هذا المكان فاخلع نعليك " قال : فخلعتهما • وقول خامس : إن ذلك عبارة عن تفريغ قلبه من أمر الأهمال والولد . وقد يمبر عن الأهل بالنعل. وكذلك هو في التعبير: من رأى أنه لابس نعلين فإنه يتزوّج. وقيل: لأن الله تعالى بسلط له بساط النور والهدى ، ولا ينبغي أن يطأ بساط رب العالمين بنعله . وقد يحتمل أن يكون موسى أمِر بخلع نعليه، وكان ذلك أوّل فرض عليه؛ كما كان أوّل ما قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ « قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ وَثَيَّا بَكَ فَطَهِّــرْ وَالرُّجْزَ فَٱهْجِمْ » والله أعلم بالمراد من ذلك .

الثانيــة ـ ف الخبر أنّ موسى عليه السلام خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادى . وقال أبو الأحوص : زار عبــد الله أبا موسى فى داره ، فأقيمت الصلاة فأقام أبو موسى؛ فقال أبو موسى لعبد الله : تقدّم ، أنت فى دارك ، فتقدّم وخلع نعليه ؛ فقال عبد الله : أبالوادى المقدس أنت ؟ ! وفي صحيح مسلم عن ســعيد بن يزيد قال : قلت فقال عبد الله : أبالوادى المقدس أنت ؟ ! وفي صحيح مسلم عن ســعيد بن يزيد قال : قلت

الأنس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في نعلين؟ قال: نعم، ورواه النّسانى عن عبدالله ابن السائب: أن الذي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح فوضع نعليه عن يساره ، وروى أبو داود من حديث أبى سعيد الحدرى رضى الله عنه قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بأصحابه ، إذ خلع نعليه ، فوضعهما عن يساره ، فلما وأى ذلك القوم ألقوا نعالهم ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال ا وم ما حملكم على القائكم نعالكم "قالوا النياك القيت نعليك فالقينا نعالنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم التجريل أتانى فأخبرنى أن فيهما قَذَرا " وقال : " إذا جاء أحدكم المسجد فلينظر فإن رأى فى نعليه قذرا ويرفع بينهما التعارض ، ولم يختلف العلماء ، في جواز الصلاة فى النعل إذا كانت طاهرة من ويرفع بينهما التعارض ، ولم يختلف العلماء ؛ إن الصلاة فيهما أفضل ، وهو معنى قوله تعالى ا « خُذُوا و يَنتَكُمُ عَنْدَكُلٌ مَسْجِد » على ما تقدّم ، وقال إبراهيم النخمى فى الذين يخلعون نعالهم ؛ لوددت أن عاخذها ،

الثالثة مليه وسلم: ووإذا صلى أحدكم فليخلع نعليه بين رجليك ، فإن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم: ووإذا صلى أحدكم فليخلع نعليه بين رجليه وقال أبو هريرة للقبرى الخلعهما بين رجليك ولا تُؤذِ بهما مسلما ، وما رواه عبد الله بن السائب رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام خلعهما عن يساره فإنه كان إماما ، فإن كنت إماما أو وحدك فافعل ذلك إن أحببت ، وإن كنت مأموما في الصف فلا تُؤذِ بهما من على يسارك ، ولا تضعهما بين قدميك فتشغلاك ، ولكن قدام قدميك ، وروى عن جُبير بن مطعم أنه قال : وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة ،

الرابعـــة ــ فإن تحقق فيهما نجاسة مُجمَـع على تنجيسها كالدم والعــذرة من بول بنى آدم لم يطهرها إلا الغسل بالمـاء ، عند مالك والشافعي وأكثر العلماء ، و إن كانت النجاسة مختلفا فيهــاكبول الدواب وأرواثها الرطبة فهل يطهرها المسح بالتراب من النعــل والخفّ أولا؟ قولان عندنا، وأطلق الإجزاء بمسح ذلك بالتراب من غير تفصيل الأوزاعيُّ وأبو ثور ، وقال

أبو حنيفة : يزيله إذا يبس الحكَّ والفركُ ، ولا يزيل رطبه إلا الغسل ماعدا البول ، فلا يجزئ فيه عنده إلا الغسل ، وقال الشافعى : لا يطهّر شيئا من ذلك كله إلا الماء = والصحيح قول من قال : إن المسح يطهّره من الخفّ والنعل ؛ لحديث أبى سعيد ، فأما لوكانت النعل والخفّ من جلد ميتة فإن كان غير مدبوغ فهو نجس باتفاق ، ما عدا ما ذهب إليه الزُّهرى" والليث ، على ما تقدّم بيانه في سورة « النحل » = ومضى في سورة « براءة » القول في إزالة النجاسة والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُتَدّ بَدُلْكُ لأَنُ الله تعالى المقدّ الطهارة ، والأرض المقدّسة أى المطهرة ، سميت بذلك لأن الله تعالى أخرج منها الكافرين وعمرها بالمؤمنين ، وقد جعل الله تعالى لبعض الأماكن زيادة فضل على بعض ، كا قد جعل لبعض الأزمان زيادة فضل على بعض ، ولبعض الحيوان كذلك ، ويته أن يفضل ما شاء ، وعلى هذا فلا آعتبار بكونه مقدسا بإخراج الكافرين و إسكان المؤمنين ؛ فقد شاركه في ذلك غيره ، و « طُوَّى » اسم الوادى عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، وقال الضحائ : هو واد عميق مستدير مشل الطَّوى " ، وقرأ عِكْرمة « طوَّى » ، الباقون « طُوَّى » ، قال المحوف ؛ للوهمرى : « طوى » آسم موضع بالشام ، تكسر طاؤه وتضم ، ويصرف ولا يصرف ، فن صرفه جعله اسم واد ومكان وجعله نكرة ، ومن لم يصرفه جعله بلدة و بقعة وجعله معرفة ، فن صرفه جعله الله واد ومكان وجعله نكرة ، ومن لم يصرفه جعله بلدة و بقعة وجعله معرفة ، طُوِى مرتين أى قُدِّس ، وقال الحسن : شُنِيتْ فيه البركة والتقديس مر" بن ، وذكر المهدوى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أنه قبل له « طوى " لأن موسى طواه بالليل إذ مر" به فارتفع إلى أعلى الوادى ؛ فهو مصدر عمل فيه ما ليس من لفظه ، فكأنه قال : « إنك بالواد فارتفع إلى أعلى الوادى ؛ فهو مصدر عمل فيه ما ليس من لفظه ، فكأنه قال : « إنك بالواد مرتبن ؛ فهو مصدر من طويته طوى ؛ أى تجاوزته فطويته بسيرك ، الحسن : معناه أنه قدّس مرتبن ؛ فهو مصدر من طويته طوى أيضا ،

<sup>(</sup>١) واجع جـ - ١ ص ٢٥٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

<sup>(</sup>٢) واجع جـ ٨ ص ٢٦٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية -

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا آخْتَرَتُكَ ﴾ أى آصطفيتك للرسالة ، وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائى « وَأَنَا آخْتَرَتُكَ » ، وقرأ حمرة « وَأَنَا آخْتَرُنَاكَ » ، والمعنى واحد ؛ إلا أن ا وَأَنَا آخْتَرْتُكَ » هاهنا أولى من جهتين : إحداهما أنها أشبه بالخط، والثانية أنها أولى بنسق الكلام ؛ لقوله عن وجل : « يَا مُوسَى إِنِّى أَنَا رَبُّكَ فَٱخْلَعْ تَعْلَيْكَ » وعلى هذا النَّسق جرت المخاطبة ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴾ فيه مسئلة واحدة — قال ابن عطية : وحدثنى أبى — رحمه الله — قال سمعت أبا الفضل الجوهرى رحمه الله تعالى يقول الملك قيل لموسى صلوات الله وسلامه عليه : « ٱسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى » وقف على حجر، واستند إلى حجر، ووضع يمينه على شماله ، وألتى ذقنه على صدره ، ووقف يستمع ، وكان كل لباسه صوفا .

قلت: حسن الاستماع كما يجب قد مدح الله عليه فقال: «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ قَيَنَّهُ عُونَ الْمَوْلَ وَلَيْكَ النِينَ هَدَاهُمُ الله " وذم على خلاف هذا الوصف فقال: «خَوْنُ أَعْلَمُ مُا يَسْتَمِعُونَ بِهِ » الآية • فحمد المنصت لاستماع كلامه مع حضور العقل، وأمر عباده بذلك أدبًا لهم، فقال: «وَ إِذَا قُرِيَّ اللَّهُ وَأَنُ مَا سُتَعِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَمَلَّكُمْ شُرْحُونَ » وقال هاهنا: «فَا سُتِعَعْ لِمَا فقال: «وَ إِذَا قُرِيَّ اللَّهُ وَآنُ مَا سُتَعِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَمَلَّكُمْ شُرْحُونَ » وقال هاهنا: «فَا سُتِعَعْ لِمَا يُوحَى » لأن بذلك ينال الفهم عن الله تعالى ، روى عن وهب بن منبه أنه قال: مِن أدب الاستماع سكون الحسوار وعَضَّ البصر، والإصغاء بالسمع ، وحضور العقل، والعسزم على العمل، وذلك هو الاستماع كما يحب الله تعالى ؛ وهو أن يكفّ العبد جوارحه، ولا يشغلها ، فيشتغل قلبه عما يسمع، ويغضّ طرفه فلا يلهو قلبه بما يرى، ويحصر عقله فلا يُحدِّث نفسه فيشتغل قلبه عما يسمع، ويغضّ طرفه فلا يلهو قلبه بما يرى، ويحصر عقله فلا يُحدِّث نفسه بشيء سوى ما يستمع إليه، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما يفهم و وقال سفيان بن عُيينة الشماء سوى ما يستمع إليه، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما ينهم وقال سفيان بن عُيينة الشماء سوى ما يستمع اليه، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما ينهم النشر ؛ فإذا آستم العبد إلى كتاب الله الاستماع، ثم الفهم، ثم الحفظ، ثم العمل ، ثم النشر ؛ فإذا آستم العبد إلى كتاب الله تعالى وسنة نبيه عايه الصلاة والسلام بنية صادقة على ما يحب الله أفهمه كما يحب، وجعل له في قلبه نورا .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّنِي أَنَا اللّهُ لَا إِلّهَ إِلّا أَنَا فَاعْبُدُنِي وَأَقِيمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ فيه سبع مسائل : الأولى — اختلف في تأويل قوله : « لذكري » فقيل : يحتمل أن يربد لتذكرني فيها ، أو يربد لأذكرك بالمدح في عليين بها ، فالمصدر على هذا يحتمل الإضافة إلى الفاعل و إلى المفعول ، وقيل : المعنى ؛ أي حافظ بعد التوحيد على الصلاة ، وهذا تنبيه على عظم قدر الصلاة اذ هي تضرع إلى الله تعالى ، وقيام بين يديه ؛ وعلى هذا فالصلاة هي الذكر ، وقد سمى الله تعالى الصلاة ذكرا في قوله : « فَأَسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللهِ » ، وقيل : المراد إذا نسيت فتذكرت فصل كما في الخبر و فليصلها إذا ذَكرها " ، أي لا تسقط الصلاة بالنسيان ،

الثانيسة — روى مالك وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من نام عن صلاة أو نسميها فليصلِّها إذا ذَكَرها فإن الله عز وجل يقول « أقيم الصَّلاة لذكرى » " و روى عنه أبو محمد عبد الغنى بن سعيد من حديث حجاج بن حجاج — وهو حجاج الأول الذى روى عنه يزيد بن زُريع — قال حدثنا قتادة عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يرقد عن الصلاة ويغفل عنها قال : "كفارتها أن يصليها إذا ذكرها " تابعه إبراهيم بن طَهْمان عن حجاج ، وكذا يروى همام بن يحيى عن قتادة ، وروى الدارقطنى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من نسى صلاة فوقتها إذا ذكرها "فقوله البي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من نسى صلاة فوقتها إذا ذكرها "فقوله المناه فلي وجوب القضاء على النائم والغافل ، كثرت الصلاة أو قلبت ، وهو مذهب عامّة العلماء ، وقد حكى خلاف شاذ لا يعتد به ، لأنه مخالف لنص الحديث عن بعض الناس فيا زاد على خمس صلوات أنه لا يلزمه قضاء .

قلت: أمر الله تعالى بإقامة الصلاة، ونص على أوقات معينة، فقال: « أَقِيمِ الصَّلاة لِدُلُوكِ الشَّمْسِ ، الآية وغيرها من الآى ، ومن أقام بالليل ما أمر بإقامته بالنهار، أو بالعكس لم يكن فعله مطابقا لما أمر به، ولا ثواب له على فعله وهو عاص ؛ وعلى هذا الحدكان لا يجب عليه قضاء ما فات وقته ، ولولا قوله عليه الصلاة والسلام: ومن نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذَكرها " لم ينتفع أحد بصلاة وقعت في غير وقتها ، وبهذا الاعتباركان قضاء لا أداء؛ لأن القضاء بأمر متجدد وليس بالأمر الأول .

الثالثـــة ــ فأما من ترك الصلاة متعمدا ، فالجمهور أيضا على وجوب القضاء عليــه ، و إن كان عاصيا إلا داود . ووافقه أبو عبد الرحمن الأشعرى الشافعي ،حكاه عنه ابن القصّار. والفرق بين المتعمد والناسي والنائم، حط المَأْتَم؛ فالمتعمد مأثوم وجميعهم قاضون . والجِسة للجمهو رقوله تعمالى : « أَقيمُوا الصَّلَاةَ » ولم يفرق بين أن يكون فى وقتها أو بعدها . وهو أمر يقتضي الوجوب . وأيضا فقد ثبت الأمر بقضاء النائم والناسي، مع أنهما غير مأثومين، فالعامد أولى . وأيضا قوله : وقمن نام عن صلاة أو نسيها " والنسيان الترك ؛ قال الله تعالى : « نَسُوا اللَّهَ فَنسِيَهُمْ ۗ و « نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ » سواء كان مع ذهول أو لم يكن ؛ لأن الله تعالى لا يَنْسَى و إنمــا معناه تركهم و « مَا نَنْسَخ مِنْ آيَةٍ أُوْ نَنْسَاهَا » أَى نَتْرَكُها • وكذلك الذكر يكون بعد نسيان و بعد غيره . قال الله تعالى : «من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي» وهو تعالى لاينسي و إنما معناه عَلمت . فكذلك يكون معني قوله 1 وو إذا ذكرها " أي علمها. وأيضا فإن الديون التي للآدميين إذا كانت متعلقة بوقت،ثم جاء الوقت لم يسقط قضاؤها بعد وجوبها، وهي مما يسقطها الإبراء كان في ديون الله تعالى ألايصح فيها الإبراء أولى ألا يسقط قضاؤها إلا بإذن منه . وأيضا فقــد اتفقنا أنه لو ترك يوما من رمضان متعمدا بغــير عذر لوجب قضاؤه فكذلك الصلاة . فإن قيل فقه روى عن مالك ، من ترك الصلاة متعمدا لا يقضي أبداً ، فالإشارة إلى أن مامضي لا يعود، أو يكون كلاما خرج على التغليظ؛ كما روى عن ابن مسعود وعلى" : أن من أفطر في رمضان عامدًا لم يكفُّره صيام الدهر و إن صامه . ومع هذا فلا بد من توفية التكليف حقه بإقامة القضاء مقام الأداء، أو إتباعه بالتو بة، ويفعل الله بعد ذلك مايشاء . وقد روى أبو المُطَوِّس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : وم من أفطر يوما من رمضان متعمداً لم يجزه صيام الدهر و إن صامه " وهذا يحتمل أن لو صح كان معناه التغليظ؛ وهو حديث ضعيف خرجه أبو داود . وقد جاءت الكفارة بأحاديث صحاح، وفي بعضها قضاء اليوم؛ والحمد لله تعالى .

الرابعــة ـ قوله عليه الصلاة والسلام: ومن نام عن صلاة أو نسيها" الحديث؛ يخصص عموم قوله عليه الصلاة والسلام: وورفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ والمراد بالرفع

هنا رفع المائم لا رفع الفرض عنه ، وليس هــذا من باب قوله : ود وعن الصبي حتى يحتلم " و إن كان ذلك جاء في أثر واحد؛ فقف على هذا الأصل .

الخامسة - اختلف العلماء في هذا المعنى فيمن ذكر صلاة فائتة وهو في آخر وقت صلاة ،أو ذكر صلاة وهو في صلاة ، في ملة مذهب مالك : أن من ذكر صلاة وقد حضر وقت صلاة أخرى ، بدأ بالتي نسى إذا كان خمس صلوات فأدنى ، وإن فات وقت هذه ، وإن كان أكثر من ذلك بدأ بالتي حضر وقتها ، وعلى نحو هذا مذهب أبي حنيفة والثورى والليث ؛ إلا أن أبا حنيفة وأصحابه قالوا : الترتيب عندنا واجب في اليوم والليلة إذا كان في الوقت سعة للفائتة ولصلاة الوقت ، فإن خشى فوات الوقت بدأ بها ، فإن زاد على صلاة يوم وليلة لم يجب الترتيب عندهم ، وقد روى عن الثورى وجوب الترتيب ، ولم يفرق بين القليل والكثير ، وهو تحصيل مذهب الشافعي ، قال الشافعي : الاختيار أن يبدأ بالفائتة ما لم يخف فوات هذه ، فإن لم يفعل و بدأ بصلاة الوقت أجزأه ، وذكر الأثرم أن الترتيب عند أحمد واجب في صلاة ستين سنة فأكثر ، وقال : لا ينبغي لأحد أن يصلي صلاة وهو ذاكر لما قبلها لأنها تفسد عليه ، وروى الدَّارَقُطْني عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قال عايه الصلاة والسلام : "إذا ذكر أحدكم صلاة في صلاة مكتو بة فليبدأ بالتي هو فيها فإذا فرغ منها صلى التي نسي " وعمر بن أبي عمر مجهول .

قلت : وهذا لو صح كانت حجة للشافعي في البداءة بصلاة الوقت، والصحيح مارواه أهل الصحيح عن جابر بن عبد الله : أن عمر يوم الخندق جعل يسب كفار قريش ، وقال : يا رسول الله والله ماكدت أن أصلى العصر حتى كادت الشمس تغرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وو فوالله إن صَلَّيْتُها " فنزلنا البطحان فتوضاً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتوضأنا فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها

<sup>(</sup>١) عمر بن أبى عمر : هو أحد رواة هــذا الحديث عن مكحول عن ابن عباس . ولفظ الحديث فى الدارقطنى هكذا : " إذا نسى أحدكم الصلاة فذكرها وهو فى صلاة مكتوبة فليبدأ بالتى هو فيها فإذا فرغ منها صــلى التى نسى " .
(٢) إن نافية ؟ أى ماصليتها . (٣) بطحان (بالضم أو الصواب الفتح وكسر الطاء) : موضع بالمدينة =

المغرب، وهذا نص في البداءة بالفائنة قبل الحاضرة ، ولا سيما والمغرب وقتها واحد مضيق غير ممتد في الأشهر عندنا ، وعند الشافعي كما تقدم ، وروى الترمذي عن أبي عبيدة بن عبدالله آبن مسعود عن أبيه : أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق ، حتى ذهب من الليل ماشاء الله تعالى ، فأمر بالإذان بلالا فقام فأذن ، ثم أقام فصلى الظهر ، ثم أقام فصلى العصر ، ثم أقام فصلى العلماء ، و بهذا آستدل العلماء على أن من فائته صلاة ، قضاها مرتبة كما فائته إذا ذكرها في وقت واحد ، وآختلفوا العلماء على أن من فائته صلاة ، قضاها مرتبة كما فائته إذا ذكرها في وقت واحد ، وآختلفوا إذا ذكر فائتية في مضيّق وقت حاضرة على ثلاثة أقوال : يبدأ بالفائنة و إن خرج وقت الحاضرة و به الحاضرة ، وبه قال مالك والليث والزهري وغيرهم كما قدّمناه ، الثاني \_ يبدأ بالحاضرة و به قال الحسن والشافي وفقهاء أصحاب الحديث والمحاسبي وابن وهب من أصحابنا ، الثالث \_ يتغير فيقدم أيتهما شاء ، و به قال أشهب ،

وجه الأول : كثرة الصلوات ولا خلاف أنه يبدأ بالحاضرة مع الكثرة؛ قاله القاضى عياض . وآختلفوا فى مقدار اليسير؛ فعن مالك : الخمس فدون، وقد قيـل : الأربع فدون لحديث جابر؛ ولم يختلف المذهب أن الستكثير .

السادســة – وأما من ذكر صلاة وهو في صلاة ؟ فإن كان وراء الإمام فكل من قال بوجوب الترتيب ومن لم يقل به ، يتمادى مع الإمام حتى يكل صــلاته ، والأصل في هــذا ما رواه مالك والدارقطني عن ابن عمر قال : " إذا نسى أحدكم صــلاة فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام فليصل مع الإمام فإذا فرغ من صلاته فليصل الصلاة التي نسي ثم ليعد صلاته التي صلى مع الإمام " لفظ الدارقطني ؛ وقال موسى بن هرون : وحدثناه أبو إبراهيم التربع قال : حدثنا سعيد [ به ] ورفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم و وهم في رفعه ، فإن كان قد رجع عن رفعــه فقد وفق للصواب ، ثم اختلفوا ؛ فقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل ، يصلى التي ذكر ، ثم يصلى التي صلى مع الإمام إلا أن يكون بينهما أكثر من خمس صلوات ؛ على ما قدمنا ذكره عن الكوفيين ، وهــو مذهب جماعة من أصحاب مالك المدنيين ، وذكر الحريق عن ذكره عن الدوفيين ، وهــو مذهب جماعة من أصحاب مالك المدنيين ، وذكر الحريق عن ذكره عن الدوفيين ، وهــو مذهب جماعة من أصحاب مالك المدنيين ، وذكر الحريق عن

أحمد بن حنبل أنه قال : من ذكر صلاة وهو في أخرى فإنه يتمها ويقضى المذكورة، وأعاد التي كان فيها إذا كان الوقت واسعا ، فإن خشى خروج الوقت وهو فيها أعتقد ألا يعيدها ، وقد أجزأته ويقضى التي عليه وقال مالك : من ذكر صلاة وهدو في صلاة قد صلى منها ركعتين سَلَم من ركعتيه ، فإن كان إماما آنهدمت عليه وعلى من خلفه و بطات ، هدا هو الظاهر من مذهب مالك ، وليس عند أهل النظر من أصحابه كذلك ؛ لأن قوله فيمن ذكر صلاة في صلاة قد صلى منها ركعة أنه يضيف إليها أخرى ويسلم ، ولو ذكرها في صلاة قد صلى منها ثلاث ركعات أضاف إليها رابعة وسلم ، وصارت نافلة غير فاسدة ولو آنهدمت عليه كذكر و بطلت لم يؤمر أن يضيف إليها أخرى ، كما لو أحدث بعد ركعة لم يضف إليها أخرى ،

السابعــة ـ روى مسلم عن أبى قتادة قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الميضأة بطوله ، وقال فيه ثم قال : وو أمّا لكم في أسوة "ثم قال : قامًا إنه ليس فى النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصلّ الصلاة حتى يجىء وقت الصلاة الأخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فإذا كان الغد فليصلها عند وقتها "وأخرجه الدارقطنى هـكذا بلفظ مسلم سواء، فظاهره يقتضى إعادة المقضية مرتين عند ذكرها وحضو ر مثلها من الوقت الآتى ؛ و يعضد هـذا الظاهر ما خرجه أبو داود من حديث عمران بن حُصَين، وذكر القصة وقال فى آخرها : ومغن أدرك منكر صلاة الغداة من غد صالحا فليقض معها مثلها"،

قلت: وهذا ليس على ظاهره ، ولا تعاد غير مرة واحدة ؛ لما رواه الدارقطني عن عمران ابن حصين قال : سرينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غَزاة – أوقال فى سرية – فلما كان وقت السحر عَرَّ سنا ، فما استيقظنا حتى أيقظنا حرَّ الشمس ، فحل الرجل منا يَثِب فزعا دَهِشا ، فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا فارتحلنا ، ثم سرنا حتى ارتفعت الشمس ، فقضى القوم حوامجهم ، ثم أمر بلالا فأذن فصلينا ركعتين ، ثم أمره فأقام فصلينا الغداة ، فقلنا : يا نبى الله ألا نقضيها لوقتها من الغد ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الغداة ، فقلنا عن الربا و يقبله منكم ، وقال الخطّابي الاأعلم أحدا قال بهذا وجو با ، ويشبه

أن يكون الأمر به استحبابا ليحرز فضيلة الوقت فى القضاء، والصحيح ترك العمل لقوله عليه السلام: و أينها كم الله عن الربا و يقبله منكم " ولأن الطّرق الصحاح من حديث عمران بن حُصّين ليس فيها من تلك الزيادة شيء، إلا ما ذكر من حديث أبى قتادة وهو محتمل كما بيناه .

قلت ، ذكر الكيا الطبرى في «أحكام القرآن » له أن من السلف من خالف قوله عليه الصلاة والسلام : وو من نسى صلاة فليصلها إذا ذكرها لاكفارة لها إلا ذلك " فقال : يصبر إلى مثل وقته فليصل ؛ فإذا فات الصبح فليصل من الغد ، وهذا قول بعيد شاذ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةً أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْمَى ﴾ آية مشكلة ؛ فروى عن سعيد بن جبير أنه قرأ ﴿ أَكَادُ أَخْفِيهَا ﴾ بفتح الهمزة ؛ قال : أظهرها • ﴿ لِتُجْزَى ﴾ أى الإظهار للجزاء ؛ رواه أبو عبيد عن الكسائى عن محمد بن سهل عن وقاء بن إياس عن سعيد ابن جبير • وقال النحاس : وليس لهذه الرواية طريق غيرهذا •

قلت : وكذا رواه أبو بكر الأنبارى فى كتاب الرد ؛ حدثنى أبى حدثنا مجمد بن الجهم حدثنا الفراء حدثنا الكسائى؛ ح – وحدثنا عبد الله بن ناجية ، حدثنا يوسف حدثنا يحيى القطان الجمائى حدثنا مجمد بن سهل . قال النحاس ؛ وأجود من هذا الإسناد ما رواه يحيى القطان عن الشورى عن عطاء بن السائب عن سعيد عن جبير : أنه قرأ « أَكَادُ أُخْفيها » بضم الهمزة .

قلت : وأما قراءة ابن جبدير « أُخْفِيهاً » بفتح الهمزة بالإسناد المذكور فقال أبو بكر الأنبارى قال الفراء : معناه أظهرها من خفيت الشيء أخفيه إذا أظهرته . وأنشد الفراء الأمرئ القيس :

فَإِنْ تَدْفِئُكُ وَاللَّمَاءَ لِاتَّخْفِ \* وَإِنَّ تَبَعُّوا الحَربَ لا تَقعُد

أراد لا نظهره؛ وقد قال بعض اللغويين : يجوز أن يكون « أُخْفِيهَا » بضم الهمزة معناه أظهرها لأنه يقال : خَفيتُ الشيء وأَخفيته إذا أظهرتَه ؛ فأخفيته من حروف الأضداد يقع على الستر والإظهار • وقال أبو عبيدة : خَفيت وأخفيت بمعنى واحد ، النحاس : وهذا حسن ؛ وقد

حكاه عن أبى الخطاب وهو رئيس من رؤساء اللغة لا يشك فى صدقه ؛ وقد روى عنه سيبويه وأنشد ه

و إِنْ تَكتُموا الداءَ لا تُخْفِ \* و إِنْ تَبعثُوا الحربَ لا نَقعُد كذا رواه أبو عبيدة عن أبى الخطاب بضم النون ، وقال آمرؤ القيس أيضا : خَفَاهنَّ مَن أَنفاقِهنَّ كأنما \* خَفَاهنَّ وَدْقُ مَن عَشِيٍّ مُجِلِّبٍ

أى أظهرهن • وروى : « من سحاب مركّب » بدل « من عَشَىّ مجلّب » • وقال أبو بكر الأنبارى : وتفسير للآية آخر : « إِن الساعة آتية أكاد » انقطع الكلام على « أكاد» و بعده مضمر أكاد آتى بها ، والابتداء « أُخفيها لِتُجْزَى كُلُّ نَفْس » • قال ضابئ البُرْجميّ :

هَمْتُ ولم أَفعل وكِدتُ وليتَنِي \* تَرَكتُ على عثمانَ تَبْكِي حَلائِلُهُ أَراد وكدت أفعل، فأضر مع كدت فعلا كالفعل المضمر معه في القرآن .

قلت : هذا الذي اختاره النحاس ؛ وزيف القول الذي قبله فقال يقال : خَفَى الشيءَ يَخفيه إذا أظهره ، وقد حكى أنه يقال : أخفاه أيضا إذا أظهره ، وليس بالمعروف ؛ قال : وقد رأيت على بن سليان لما أشكل عليه معنى « أُخفيها » عدل إلى هـذا القول ، وقال : معناه كمعنى « أُخفيها » . قال النحاس : ليس المعنى على أظهرها ولا سيما و « أُخفيها » قراءة شاذة ، فكيف ترد القراءة الصحيحة الشائعة إلى الشاذة ، ومعنى المضمر أولى ؛ ويكون التقدير : إن الساعة آتية أكاد آتى بها ؛ ودل « آتية » على آئى بها ؛ ثم قال : «أُخفيها» على الابتداء . وهذا معنى صحيح ؛ لأن الله عن وجل قد أخفى الساعة التي هى القيامة ، والساعة التي يموت فيها الإنسان ليكون الإنسان يعمل ، والأمر عنده مبهم ، فلا يؤخر التو بة ،

<sup>(</sup>۱) هو الأخفش الأكبر عبد الحميد بن عبد المجيد . (۲) خفاهن 1 أظهرهن • والأنفاق (جمع نفق): وهو الجحر • والودق 1 المطر • والمجلب : الذي له جلبة • وقبله :

رّى الغارق مستيفع القاع لاحبا ﴿ على جدد الصحراء من شدّ ملهب يقول ، وقع حوافر الفرس على الأرض أخرج الفار من جحرتها لأنه ظنه مطرا »

<sup>(</sup>٣) قاله وهو محبوس؛ حبسه ســيدنا عثمان بن عفان رضى الله عنه لهجائه بعض بنى جرول بن نهشـــل؛ ولم يزل في حبسه إلى أن مات .

قلت : وعلى هذا القول تكون اللام في « لتجزى • متعلقة بـ « أُخفيها » . وقال أبو على • هذا من باب السلب وليس من باب الأضداد، ومعنى « أُخفيها » أزيل عنها خفاءها، وهو سترها نخفاء الأخفية [ وهى الأكسية ] والواحد خفاء بكسر الخاء [ ما تلف به ] القربة، و إذا زال عنها سترها ظهرت • ومن هذا قولهم : أشكيته، أى أزلت شكواه، وأعديته أى قبلت آستعداءه ولم أحوجه إلى إعادته • وحكى أبوحاتم عن الأخفش : أن «كاد» زائدة مؤكدة • قال : ومثله « إذا أَثْرَجَ يَدَهُ لَم يُكَدُّ يَراها » لأن الظلمات التي ذكرها الله تعالى بعضها يحول بين الناظر والمنظور إليه • وروى معناه عن ابن جبير، والتقدير : إن الساعة آتية أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى • وقال الشاعر :

سريعً إلى الهيجاءِ شاكِ سِلاحُهُ \* فَمَا إِنْ يَكَادُ قِــوْنُهُ يَتَنَفَّسُ أراد فما يتنفَّس . وقال آخر :

وأَلَّا أَلُومِ النَّفُسَ فِيمَا أَصَابِنَى \* وَأَلَّا أَكَادُ بِالذِّي نِلْتُ أَنْجِحُ

معناه : وألا أنجع بالذى نلت ؛ فأكاد توكيد للكلام ، وقيل : المعنى « أَكَادُ أَخْفِيهَا » أى أقارب ذلك ؛ لأنك إذا قلت : كاد زيد يقوم ، جاز أن يكون قام ، وأن يكون لم يقم ودل على أنه قد أخفاها بدلالة غير هذه على هذا الجواب ، قال اللغويون : كدت أفعل معناه عند العرب: قار بت الفعل ولم أفعل ، وماكدت أفعل معناه : فعلت بعد إبطاء ، وشاهده قول الله عن عند العرب : قار بت الفعل ولم أفعل ، وماكدت أفعل معناه : وفعلوا بعد إبطاء لتعذر وجدان البقرة الله عن عن عظمته «فَذَبَحُوهَا وَمَاكَادُوا يَفْعَلُونَ » معناه : وفعلوا بعد إبطاء لتعذر وجدان البقرة عليهم ، وقد يكون ماكدت أفعل بمعنى ما فعلت ولا قار بت إذا أكد الكلام بأكاد ، وقيل : معنى « أَكَادُ أَخْفِيها » أريد أخفيها ، قال الأنبارى ، وشاهد هذا قول الفصيح من الشعر ، معنى « أَكَادُ أَخْفِيها » أريد أخفيها ، قال الأنبارى ، وشاهد هذا قول الفصيح من الشعر ،

كادتُ وكدتُ وتِلكَ خـيرُ إِرادةٍ \* لوعادَ من لَمْــوِ الصَّبابةِ ما مَضَى معناه : أرادت وأردت . وقال ابن عباس وأكثر المفسرين فيا ذكر الثعلبي : إن المعــنى أكاد أخفيها من نفسي ؛ وكذلك هو في مصحف أبي . وفي مصحف ابن مسعود : أكاد

 <sup>(</sup>۱) الزيادة من كتب اللغة .
 (۲) هو زيد الخيل .

أخفيها من نفسى فكيف يعلمها مجلوق . وفي بعض القراءات : فكيف أظهـرها لكم . وهو مجمول على أنه جاء على ما جرت به عادة العـرب في كلامها، من أن أحدهم إذا بالغ في كتمان الشيء قال : كدت أخفيـه من نفسى . والله تعالى لا يخفى عليـه شيء ؛ قال معناه قطرب وغيره . وقال الشاعر :

أيام تصحبنى هند وأخبرها \* ما أكتم النفس من حَاجِى وأَسْرَادِى فَكَيف يخبرها بما تكتم نفسه \* ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم : وورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه "الزنخشرى وقيل معناه : أكاد أخفيها من نفسى ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف ؛ ومحذوف لا دليل عليمه مُطَّرِح ، والذي غرهم منه أن في مصحف أبي : أكاد أخفيها من نفسى ؛ وفي بعض المصاحف : أكاد أخفيها من نفسى فكيف أظهركم عليها .

قلت: وقيل إن معنى قول من قال أكاد أخفيها من نفسى ؛ أى إن إخفاءها كان من قبلى ومن عندى لا من قبل غيرى ، وروى عن ابن عباس أيضا : أكاد أخفيها من نفسى ؛ ورواه طلحة بن عمرو عن عطاء ، وروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : لا أظهر عليها أحدا ، وروى عن سعيد بن جبير قال : قد أخفاها ، وهذا على أن كاد زائدة ، أى عليها أحدا ، وروى عن سعيد بن جبير قال : قد أخفاها ، وهذا على أن كاد زائدة ، أى إن الساعة آتية أخفيها ، والفائدة فى إخفائها التخويف والتهويل ، وقيل : تعلق «لتجزى» بقوله تعالى : « وَأَقِم الصَّلاة آت فيكون فى الكلام تقديم وتأخير ؛ أى أقم الصلاة لتذكرنى « لتجزى كل نفس بما تسعى » أى بسعيها « إنّ السَّاعَة آتية أَكَادُ أُخفيها » ، والله أعلم ، وقيل : هى متعلقة بقوله ، « آتية » أى إن الساعة آتية لتجزى ، ﴿ فَلَا يَصُدَّنَكَ عَنْهَا ﴾ أى لا يصرفنك عن الإيمان بها والتصديق لها ﴿ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَآتَبَعَ هَوَاهُ ﴾ . ﴿ فَتَرْدَى ﴾ أى فتهلك ، وهوفى موضع نصب بجواب النهى ،

قوله تعمالى : وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَدُمُوسَىٰ ﴿ قَالَ هِيَ عَصَاىَ أَتَوَكَّوُا عَلَيْهَا وَأَهُشُ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِى وَلِيَ فِيهَا مَعَارِبُ أُنْحَرَىٰ ﴿ آَنُهُ عَلَىٰ عَلَيْهِا عَالِمِ الْمُؤْتِ

فيه عمس مسائل:

الأولى -- قوله تعالى : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِمِينِكَ ﴾ قيل : كان هـذا الخطاب من الله تعالى لموسى وحيا ؛ لأنه قال : ﴿ فَا سَمَّعْ لَمَا يُوحَى ﴾ ولابد للنبي في نفسه من معجزة يعلم بها صحة نبوة نفسه ، فأراه في العصا وفي نفسه ما أراه لذلك ، ويجوز أن يكون ما أراه في الشيجرة آية كافية له في نفسه ، ثم تكون اليد والعصا زيادة توكيد ، وبرهانا يلتي به قومه ، وآختلف في «ما» في قوله ، ﴿ وَمَا تِلْكَ ﴾ فقال الزجاج والفواء : هي آسم ناقص وصلت ؛ ﴿ يمينك ﴾ أي ما التي بيمينك ؟ وقال أيضا ، ﴿ تلك ﴾ بمعني هذه ؛ ولو قال : ما ذلك لجاز ؛ أي ما ذلك أي ما ذلك الشيء : ومقصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى : هي عصاى ؛ ليثبث المجة تليه بعد ما اعترف ، وإلا فقد علم الله ما هي في الأزل ، وقال ابن الجوهرى : وفي بعض الآثار أن الله تعمل عني موسى إضافة العصا إلى نفسه في ذلك الموطن ؛ فقيل له : ألقها لترى منها العجب فتعلم أنه لا ملك لك عليها ولا تنضاف إليك ، وقرأ ابن أبي إسحق «عَصَيَّ» على المنا كذين ، ومثل هذا قراءة حمزة «وَمَا أَنْمُ مُصُرِخيً » ، وعن ابن أبي إسحق سكون الياء الساكنين ، ومثل هذا قراءة حمزة «وَمَا أَنْمُ مُصُرِخيً » ، وعن ابن أبي إسحق سكون الياء الساكنين ، ومثل هذا قراءة حمزة «وَمَا أَنْمُ مُصُرِخيً » ، وعن ابن أبي إسحق سكون الياء .

الثانيـــة ــ في هــذه الآية دليل على جواب السؤال بأكثر مما سئل ؛ لأنه لما قال : « وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى » ذكر معانى أربعة : وهي : إضافة العصا إليه ، وكان حقه أن يقول عصا ، والتوكؤ ، والهش ، والمآرب المطلقة ، فذكر موسى من منافع عصاه عُظْمها وجمهورها وأجمل سائر ذلك ، وفي الحديث سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ماء البحر فقال : وهو الطهورُ ماؤه الحـلُ مَيتته » ، وسألته آمرأة عن الصغير حين رفعته إليه فقالت : ألهذا ج ؟ قال ونهم ولك أجر » ، ومثله في الحديث كثير ،

الثالثـــة ـــ قوله تعــالى : ﴿ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا ﴾ أى أتحامل عليها فى المشى والوقوف ؛ ومنه الثالثــة ـــ قوله تعــالى : ﴿ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا ﴾ أى أتحامل عليها فى المشى والوقوف ؛ ومنه الاتكاء . ﴿ وَأَهْشُ بِهَا ﴾ «وَأَهِشُ » أيضًا ؛ ذكره النحاس . وهي قراءة النَّخْمي ، أي أخبط بها

<sup>(</sup>١) وروي عن النخعي أيضا أنه قرأ « وأهش» بضم الهمزة والشين من «أهش» رباعيا .

الورق، أى أضرب أغصان الشــجر ليسقط ورقها، فيسهل على غنمى تناوله فتأكله -قال الراجـــز:

أَهُشُّ بِالْعَصَا عِلَى أَغْنَامِي ، مِن نَاعِمِ الأَرَاكِ والبَشَامِ

يقال : هَشَّ على غنمه يَهُشَّ بضم الهاء فى المستقبل . وهشَّ إلى الرجل يَهَش بالفتح . وكذلك هشّ للعروف يَهَشَّ وهشِشت أنا: وفى حديث عمر : هشِشْت يوما فقبَّلت وأنا صائم. قال شِمْر ، أى فرحتِ وآشتهيت . قال : ويجوز هَاشَ بمعنى هَشَّ ، قال الراعى :

فَكُبُّرَ لِلرَّوْ يَا وَهَاشَ فَــَوَادُهُ \* و بَشَرَ نَفْسًا كَانَ قَبْلَ يَلُومَهَا

أى طَرِب ، والأصل في الكلمة الرخاوة ، يقال : رجل هَشُّ وزوج هَشُّ ، وقرأ

عكرمة «وأهُسٌ» بالسين غير معجمة ؛ قيل : هما لغتان بمعنى واحد . وقيل : معناهما مختلف ؛ فالهشّ بالإعجام خبط الشجر ، والهس بغير إعجام زَجْر الغنم ؛ ذكره الماوردى ؛ وكذلك ذكر الزخشرى . وعن عكرمة ، « وأهُسُّ » بالسين أى أنحى عليها زاجرا لها والهَسُّ زَجْر الغنم ، الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَي فِيهَا مَآرِبُ أَخْرَى ﴾ أى حوابج ، واحدها مَأْرُبة ومَأْرَبة ومَأْرَبة ومَأْرِبة ، وقال : «أخرى » على صيغة الواحد ؛ لأن مآرب فى مهنى الجماعة ، لكن المهيع فى توابع ومأربة ، وقال : «أخرى » على صيغة الواحد ؛ لأن مآرب فى مهنى الجماعة ، لكن المهيع فى توابع جمع ما لا يمقل الإفراد والكناية عنه بذلك ؛ فإن ذلك يجرى مجرى الواحدة المؤنثة ؛ كقوله تعالى : « و لله الأعراف » ، وقد تقدّم هذا في « الأعراف » ،

الخامسة \_ تعرض قوم لتعديد منافع العصا منهم ابن عباس، قال: إذا انتهيت إلى رأس بئر فقَصُر الرِّشا وصلته بالعَصَا، وإذا أصابني حر الشمس غرزتها في الأرض وألقيت عليها ما يظلني، وإذا خفت شيئا من هوام الأرض قتلته بها، وإذا مشيت ألقيتها على عاتق وعلقت عليها القوس والكنانة والمخلاة، وأقاتل بها السباع عن الغنم .

<sup>(</sup>١) المهيع : الطريق الواضح الواسع البين . (٢) جـ٧ ص ٣٢٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية -

وروى عنه ميمون بن ميمران قال: إمساك العصا سنة للانبياء، وعلامة للؤمن، وقال الحسن البصرى: فيها ست خصال ؟ سنة للانبياء، وزينة الصلحاء، وسلاح على الأعداء، وعون للضعفاء، وغيم المنافقين، وزيادة في الطاعات، ويقال: إذا كان مع المؤمن العصايهرب منه الشيطان، ويخشع منه المنافق والفاجر، وتكون قبلته إذا صلى، وققة إذا أعيا، ولتي الجبّ أعرابيا فقال: من أين أقبلت يا أعرابي ؟ قال: من البادية، قال: وما في يدك؟ قال: عصاى أركوها لصلاتي، وأعدها لعداتي، وأسوق بها دابي، وأقوى بها على سفرى، قال: عصاى أركوها لصلاتي، وأعدها لعداتي، وأسوق بها دابي، وأقوى بها على سفرى، وأعتمد بها في مشيتي لتتسع خطوتي، وأثب بها النهر، وتؤمنني من العَثر، وأاتي عليها كسائي فيقيني الحر، و يُدفئني من القر، وتدني إلى ما بعد منى، وهي تحيّل شفرتي، وعلاقة إداوتي؛ فيقيني الحر، و يُدفئني من القر، وتدني إلى ما بعد منى، وهي تعيّل شفرتي، وعلاقة إداوتي؛ أعصى بها عند الضّراب، وأقرع بها الأبواب، وأتي بها عقور الكلاب؛ وتنوب عن الرم في الطّعان، وعن السيف عند منازلة الأقران؛ ورثتها عن أبي، وأورتها بعدى آبنى؛ وأهش بها على غنمى، ولى فيها مآرب أخرى، كثيرة لا تحصى ها

قلت: منافع العصاكثيرة، وله مدخل في مواضع من الشريعة: منها أنها لتخذ قبلة في الصحراء؛ وقد كان للنبي عليه الصلاة والسلام عنزة تُركز له فيصلى إليها، وكان إذا خرج يوم العيد أمر بالحرّبة فتوضع بين يديه فيصلى إليها؛ وذلك ثابت في الصحيح. والحرّبة والعَنزة والنَّيْزك والآلة اسم لمسمى واحد، وكان له محجّن وهو عصا معوجّة الطّرف يشير به إلى الجحر إذا لم يستطع أن يقبله؛ ثابت في الصحيح أيضا، وفي الموطأ عن السائب بن يزيد أنه قال: أمر عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبي بن كعب وتميا الدارى أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة، وكان القارئ يقرأ بالمئين حتى كنا نعتمد على العصى من طول القيام، بإحدى عشرة ركعة، وكان القارئ يقرأ بالمئين حتى كنا نعتمد على العصى من طول القيام، وما كنا ننصرف إلا في بزوغ الفجر، وفي الصحيحين: أنه عليه الصلاة والسلام كان له مخصرة، والإجماع منعقد على أن الخطيب يخطب متوكّئا على سيف أو عصا، فالمصا مأخوذة من أصل كريم، ومعدن شريف، ولا ينكرها إلا جاهل، وقد جمع الله لموسى مأخوذة من أصل كريم، ومعدن شريف، ولا ينكرها إلا جاهل، وقد جمع الله لموسى بالصادة المنزة؛ منا نصف الرع أد أكر شينا، وفيها سنان مثل سنان الرغ. (١) المخصرة بالخا، المجمة بالصادة بالعاد المهدة؛ عا يختصره الإنسان بهده في مسكه من عصا أد عكازة أد مقرعة أد تضيب وقد يتكن عليه البناية.

فى عصاه من البراهين العظام، والآيات الجسام، ما آمن به السيحرة المعاندون . وأتخذها سليمان لخطبته وموعظته وطول صلاته . وكان ابن مسعود صاحب عصا النبي صلى الله عليه وسلم وعَنزته ، وكان يخطب بالقضيب – وكفى بذلك فضلا على شرف حال العصا – وعلى ذلك الخلفاء وكبراء الخطباء، وعادة العرب العرباء، الفصحاء اللسن البلغاء أخذ المخصرة والعصا والاعتماد عليما عند الكلام، وفي المحافل والخطب ، وأنكرت الشَّعو بية على خطباء العرب أخذ المخصرة والإشارة بها إلى المعاني، والشَّعو بية تبغض العرب وتفضل العجم، قال مالك: كان عطاء بن السائب يمسك المخصرة يستعين بها ، قال مالك : والرجل إذا كبر لم يكن مثل الشباب يقوى بها عند قيامه .

قلت : وفي مشيته كما قال بعضهم :

قد كنتُ أمشى على رجلين معتــمدًا \* فصرتُ أمشى على أخرى من الخشبِ قال مالك رحمه الله و رضى عنه : وقد كان الناس إذا جاءهم المطر خرجوا بالعصى يتوكئون عليها ، حتى لقد كان الشباب يحبسون عصيّهم ، و ر بما أخذ ر بيعة العصا من بعض من يجلس إليه حتى يقوم ، ومن منافع العصا ضرب الرجل نساءه بها فيا يصلحهم ، و يصلح حاله وحالهم معه ، ومنه قوله عليه السلام : " وأما أبو جَهْم فلا يضع عصاه عن عاتقه " في إحدى الروايات ، وقد روى عنه عليه السلام أنه قال لرجل أوصاه : " لا ترفع عصاك عن أهلك أخفهم في الله والمورواه عبادة بن الصامت ، خرجه النساني ، ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : " علني سوطك حيث يراه أهلك " وقد تقدم هذا في «النساء» ، ومن فوائدها النبيه على الانتقال من سوطك حيث يراه أهلك " وقد تقدم هذا في «النساء» ، ومن فوائدها النبيه على الانتقال من المدار ، كما قيل لبعض الزهاد : مالك تمشى على عصا ولست بكير و لا مريض ؟ قال : هذه الدار ؛ كما قيل لبعض الزهاد : مالك تمشى على عصا ولست بكير و لا مريض ؟ قال :

حملتُ العصالا الضَّعف أوجبَ حملَها \* على ولا أنى تَحَنَّيتُ من كِبَرْ ولكَ أَنَى تَحَنَّيتُ من كِبَرْ ولكَ أَنِي اللهِ على اللهُ على اللهِ على ال

<sup>(1)</sup> هذا من حديث فاطمة بنت قيس ، حيث جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له أن أباجهم بن حذيفة ومعاوية بن أبي سفيان خطباها فقال: °° أما أبو جهم فرجل لا يرفع عصاء عن النساء وأما معاوية فصعلوك لا مال له °° الترمذي = (٢) واجع جـ ٥ ص ١٧٤ طبعة أولى أو ثانية =

قوله تعالى : قَالَ أَلْقَهَا يَلْمُوسَىٰ ﴿ فَأَلْقُلْهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ﴿ فَيَ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحَفْ سَنُعيدُهَا سيرَتَهَا ٱلْأُولَىٰ ﴿ وَآثُمُمُ مُ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخُرُج بَيْضَآة مِنْ غَيْرِ سُوء عَايَةً أَنْحَرَىٰ ﴿ لِينَ يَكَ مِنْ عَايَنْتِنَا ٱلْكُنْبِي ﴿ إِن قوله تعمالي : ﴿ قَالَ أَلْقَهَا يَا مُوسَى ﴾ : لما أراد الله تعمالي أن يُدرِّ به في تلتي النبوّة وتكاليفها أمره بإلقاء العصا ﴿ فَأَلْقَاهَا ﴾ موسى فقلب الله أوصافها وأعراضها . وكانت عصا ذات شُعبتين فصارت الشُّعبتان لها فيًّا ، وصارت حيــة تسعى أى تنتقل ، وتمشى وتلتقم الحِجارة؛ فلمــا رآها موسى عليه السلام رأى عبرة فـ « ـولَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقَّبْ » فقال الله له : « خُذْهَا وَلَا تَحَفْ » وذلك أنه « أُوْجَس في نَفْسه خيفَةً » أي لحقه ما يلحق البشر. وروى أن موسى تناولها بكي جُبَّته فنُهي عن ذلك، فأخذها بيده فصارت عصاكما كانت أو ل مرة وهي سيرتها الأولى، و إنما أظهر له هذه الآية لئلا يفزع منها إذا ألقاها عند فرعون. ويقال: " إن المصا بعد ذلك كانت تماشــيه وتحادثه و يعلق عليها أحمــاله ، وتضيء له الشُّعبتان بالليل كالشَّمَع ؛ وإذا أراد الاستقاء انقلبت الشَّعبتان كالدُّلو، وإذا اشتهى ثمرة ركزها في الأرض فأثمرت تلك الثمرة . وقيل : إنها كانت من آس الحنة . وقيل : أتاه جبريل بها . وقيل : مَلَّكَ . وقيل قال له شعيب : خذ عصا من ذلك البيت فوقعت بيــده تلك العصا ، وكانت عصا آدم عليه السلام هبط بها من الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا هِي حَيَّةُ تَسْعَى ﴾ النحاس: ويجوز «حَيَّةً » ؛ يقال: خرجت فإذا زيد جالس وجالسا ، والوقف «حَيَّة » بالهاء ، والسعى المشى بسرعة وخفة ، وعن ابن عباس: انقلبت ثعبانا ذكرا يبتلع الصخر والشجر، فلما رآه يبتلع كل شيء خافه ونفر منه ، وعن بعضهم: إنما خاف منه لأنه عرف ما لتى آدمُ منها ، وقيل لما قال له ربه : « لَا تَخَفْ » بلغ من إنما خوفه وطمأنينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيها . ﴿ سَنعُيدُهَا سِيرَتَهَا الأُولَى ﴾ معت على بن سليان يقول التقدير إلى سيرتها ، مثل «وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ » قلل : ويجوز أن يكون مصدرا لأن معنى سنعيدها سنسيّرها .

قوله تعالى : ﴿ وَأَضُمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ ﴾ يجوز فى غير القرآن ضُمّ بفتّح الميم وكسرها لالتقاء الساكنين ، والفتح أجود لخفته ، والكسر على الأصل ، ويجوز الضم على الإتباع . ويَدُ أصلها يَدُيُّ على فَعْسل ؛ يدل على ذلك أيد ، وتصغيرها يُدَيَّة ، والجناح العضد ؛ قاله مجاهد ، وقال : «إلى» بمعنى تحت ، قطرب ، «إلى جَنَاحِك» إلى جيبك ؛ ومنه قول الراجز ، مجاهد ، وقال : «إلى» بمعنى تحت ، قطرب ، «إلى جَنَاحِك» إلى جيبك ؛ ومنه قول الراجز ، المحادر والجناح \*

وقيل: إلى جنبك فعبر عن الجنب بالجناح لأنه مائل في محل الجناح وقيل: إلى عندك ، وقال مقاتل: «إلى » بمعنى مع أى مع جناحك ، و ( تَحُرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ) من غير برص نورا ساطعا، يضىء بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر وأشد ضوءا ، عن ابن عباس وغيره: فحرجت نورا نحالفة للونه ، و « بَيْضَاءَ » نصب على الحال ، ولا ينصرف لأن فيها ألنى التأنيث لا يزايلانها فكأن لزومهما علّة ثانية ، فلم ينصرف في النكرة ، وخالفّتا الهاء لأن الهاء تفارق الاسم ، و « مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » «من » صلة «بيضاء » كما تقول: ابيضت من غير سوء ، وآية أخرى ) سوى العصا ، فأخرج يده من مدرّعة له مصرية لها شعاع مثل شعاع الشمس يعشى البصر ، و « آية » منصوبة على البدل من بيضاء ؛ قاله الأخفش ، النحاس: وهو يعشى البصر ، و « آية » منصوبة على البدل من بيضاء ؛ قاله الأخفش ، النحاس: وهو قول حسن ، وقال الزجاج: المعنى آتيناك آية أخرى أو نؤتيك ؛ لأنه لما قال : « تَحُرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » دل على أنه قد آتاه آية أخرى ، ﴿ لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾ يريد العظمى ، وكان حقه أن يقول الكبرى ؛ دليله قول ابن عباس يد موسى أكبر آياته ، فيه إضمار ؛ معناه لذريك من آياتنا الآية الكبرى ؛ دليله قول ابن عباس يد موسى أكبر آياته ، فيه إضمار ؛ معناه لذريك من آياتنا الآية الكبرى ؛ دليله قول ابن عباس يد موسى أكبر آياته ،

قوله تعالى : ٱذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿ قَالَ رَبِّ ٱشْرَحْ لِي صَدْرِى ﴿ وَ وَيَسِّرُ لِى أَمْرِى ﴿ وَٱحْلُلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي ﴿ يَفْقَهُواْ قَوْلِي ﴿ وَيَسِّرُ لِى أَمْرِى ﴿ وَآخُلُلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي ﴿ يَفْقَهُواْ قَوْلِي ﴿ وَاجْعَلَ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْ لِي رَبِي هَدُونَ أَخِي الشَّدُدُ فَقَوْلِي ﴿ وَاجْعَلَ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْ لِي رَبِي هَدُونَ أَخِي وَ الشَّدُدُ وَقَ أَمْرِى وَ أَشْرِكُهُ فِي أَمْرِى وَ اللَّهِ كَنْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿ وَنَا لَكُ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿ وَنَا لَكُ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿ وَنَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَنَا أَمْرِى اللَّهُ اللْمُعْلَى اللَّهُ الللَّهُ الللْلَهُ اللللْمُ الللَّهُ الللْهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللِمُ الللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ ا

قوله تعالى : ﴿ ٱذْهَبْ إِلَى فَرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ لما آنســـه بالعصا واليد، وأراه ما يدل على أنه رسول، أمره بالذهاب إلى فرعون ، وأن يدعوه . و « طغى » معناه عصى وتكبر وكفر ونجبر وجاوز الحد . ﴿ قَالَ رَبِّ ٱشْرَحْ لِي صَدْرِي . وَيَشْرِ لِي أَمْرِي . وَٱحْلُلْ عُقْدَةً منْ لَسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي . وَأَجْعَلُ لِي وَزيَّا منْ أَهْلِي . هَرُونَ أَخِي ﴾ طلب الإعانة لتبليغ الرسالة . ويقال : إن الله أعلمه بأنه ربط على قلب فرعون وأنه لا يؤمن ؛ فقال موسى : يا رب وَكَيْفَ تَأْمَرُنَى أَنْ آتيــه وقد ربطت على قلبــه؛ فأتاه ملك من خزان الريح فقال 1 يا موسى انطلق إلى ما أمرك الله به . فقال موسى عند ذلك : « رَبِّ آشْرَحْ لِي صَدْرى » أي وسِّعه ونوّره بالإيمان والنبوّة = « وَيَسِّرْلِي أُمْرِي » أي سهّل على ما أمرتني به من تبليغ الرسالة إلى فرعون . « وَآخُلُلُ عُقْدَةً مَنْ لِسَانِي » يعني العجمة التي كانت فيه من جمرة النار التي أطفأها في فيه وهو طفل . قال ابن عباس : كانت في لسانه رُتَّة . وذلك أنه كان في حجــر فرعون ذات يوم وهو طفــل فلطمه لطمة ، وأخذ بلحيته فنتفها فقال فرعون لآســية ، هذا عدوّى فهات الذبَّاحين . فقالت آسية : على رسَّلك فإنه صبى لا يفرق بين الأشياء . ثم أتت بطَّسْتين فِحْمَات في أحدهما جمراً وفي الآخر جوهراً ٤ فأخذ جبريل بيـــد موسى فوضعها على النارحتي رفع جمرة ووضعها في فيه على لسانه، فكانت تلك الرُّنَّة . وروى أن يده احترقت وأن فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرأ . ولما دعاه قال : إلى أيّ ربِّ تدعوني؟ قال : إلى الذي أبرأ يدي وقد عجزتَ عنهـا . وعن بعضهم : إنمـا لم تبرأ يده لئلا يدخلها مع فرعون في قَصْمة واحدة فتنعقد بينهمـــا حرمة المؤاكلة = ثم اختلف هل زالت تلك الرتَّة؛ فقـــيل : زالت بدليل قوله : «قَدْ أُوتيتَ سُولُكَ يَا مُوسَى» . وقيل : لم تزل كلها؛ بدليل قوله حكاية عن فرعون : « وَلَا يَكَأُدُ يُبِينُ ع » . ولأنه لم يقل : آحلل كل لساني ، فدل على أنه بقي في لسانه شيء من الاستمساك . وقيل : زالت بالكلية بدليل قوله : « أُوتيتَ سُـوُّلكَ » و إنما قال فرعون : • وَلَا يَكَادُ يُبِينُ » لأنه عرف منه تلك العقدة في التربية، وما ثبت عنده أن الآفة زالت .

قلت : وهذا فيه نظر؛ لأنه لوكان ذلك لما قال فرعون : « وَلَا يَكَادُ يبينُ » حين كلمه موسى بلسان ذَلِق فصيح - والله أعلم - وقيل : إن تلك العقدة حدثت بلسانه عنـــد مناجاة ربه ، حتى لا يكلم غيره إلا بإذنه . ﴿ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾ أى يعـــامـوا ما أقوله لهم ويفهموه . والفقه في كلام العرب الفهم . قال أعرابي لعيسي بن عمر : شهدت عايك بالفقــ . تقول منه : فَقَــه الرجل بالكسر . وفلان لا يَفْقُه ولا يَنْقَــه . وأفقهتك الشيء . ثم خُصّ به علم الشريمة، والعالم به فقيه . وقد فَقُه بالضم فَقَاهة وفَقَّهه الله وتَفَقَّه إذا تعاطى ذلك . وفاقهته إذا باحثتَــه في العلم؛ قاله الجوهري . والوزير المؤاز ركالاً كيل للؤاكل ؛ لأنه يحــل عن السلطان و زره أى ثقله . في كتاب النسائى عن القاسم بن مجــد ، سمعت عمتي تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو من ولى منكم عملا فأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحا إن نسى ذَكَّره و إن ذَكَر أعانه " . ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام: وو ما بعث الله من نبيّ ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتحضّه عليه و بطانة تأمره بالشر وتحضه عليه فالمعصوم من عصمه الله " رواه البخارى . فسأل موسى الله تعالى أن يحمل له وزيرا، إلا أنه لم يرد أن يكون مقصورا على الوزارة حتى لا يكون شريكا له في النبؤة، ولولا ذلك لجاز أن يستوزره من غيرمسئلة ، وعَيَّن فقال : «هَرُونَ» . وأنتصب على البدل من قوله : • وَزيَّرا » . ويكون منصوباً بـ « أجعل » على التقديم والتأخير، والتقدير : واجعل لى هرون أخى وزيرا . وكان هرون أكبر من موسى بسنة ، وقيل : بثلاث . ﴿ ٱشْدُدْ بِهِ أُزْرِي﴾ أي ظهري . والأزر الظهر من موضع الحَقُوين، ومعناه تقوى به نفسي؛ والأزر القوّة ، وآزره قوّاه . ومنه قوله تعالى : « فآزَّرَهُ فَٱسْتَغْلَظَ » . وقال أبو طالب :

أليس أبونا هاشمُّ شَــدُّ أَزْرَه \* وأَوْسَى بنيه بالطِّعانِ وبالضَّرْبِ وقيل : الأزر العون ، أى يكون عونا يستقيم به أمرى ، قال الشاعر :

شَــددتُ به أَزْرى وأَيقنْتُ أَنَّهُ \* أخو الفقر من ضاقت عليه مذاهبُه

<sup>(</sup>١) معناه لا يعلم ولا يفهم . ونقهت الحديث أنقهه إذا فهمته .

<sup>(</sup>٢) هذا البيت في قصيدة له قالها في أمر الشعب والصحيفة .

وكان هرون أكثر لجما من موسى، وأتم طولا ، وأبيض جسما، وأفصح لسانا . ومات قبل موسى بثلاث سنين . وكان في جبهة هرون شامة ، وعلى أرنبــة أنف موسى شامة، وعلى طرف لسانه شامة ، ولم تكن على أحد قبـله ولا تكون على أحد بعــده ، وقيل ، إنهاكانت سبب العقدة التي في لسانه . والله أعلم . ﴿ وَأَشْرُكُهُ فِي أَمْرِي ﴾ أي في النبوة وتبليغ الرسالة . قال المفسرون : كان هرون يومئذ بمصر، فأمر الله موسى أن يأتى هو هرون، وأوحى إلى هرون وهو بمصر أن يتلق موسى، فتلقاه إلى مرحلة وأخبره بما أوحى إليه؛ فقال له موسى ٣ إن الله أمرنى أن آتى فرعون فسألت ربى أن يجعلك معى رســولا . وقرأ العــامة « أخى آشْذُدْ . بوصل الألف « وَأَشْرِكُهُ » بفتح الهمزة على الدعاء، أى آشدد يارب أزرى ، وأشركه معي في أمرى . وقرأ ابن عامر و يحيي بن الحرث وأبو حَيْوة والحسن وعبد الله بن أبي إسحق « أَشْدُدْ » بقطع الألف « وَأَشْرَكُه » أي أنا يارب « في أمري » . قال النحاس : جملوا الفعلين في موضع جزم جوابا لقوله : « آجْعَلْ لِي وَزيرًا » وهـــذه القراءة شاذة بعيدة؛ لأن جواب مثل هذا إنما يتخرج بمعنى الشرط والمجازاة ؛ فيكون المعنى : إن تجعل لي وزيرا من أهلي أشدد به أزرى ، وأشركه في أمرى . وأمره النبوة والرسالة ، وليس هذا إليه صلى الله عليه وسلم فيخبر به ، إنما سأل الله عز وجل أن يشركه معه في النبوة . وفتح الياء من « أُخِي : ابن كثير وأبو عمرو . ﴿ كَيْ نُسَبِّحُكَ كَثِيرًا ﴾ قيل : معنى « نسبحك » نصلي لك . و يحتمل أن يكون التسبيح باللسان . أي ننزهك عما لا يليق بجـــلالك . « وَكَثيراً . نعت لمصدر محذوف . و يجوز أن يكون نعتا لوقت . والإدغام حسن؛ وكذا ﴿ وَنَذْ كُرِّكَ كَثيرًا ﴾ . ﴿ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴾ قال الخطابي: البصير المبصر، والبصير العالم بخفيات الأمور، فالمعنى؛ أي عالماً بنا ، ومدركا لنا في صغرنا فأحسنت إلينا، فأحسن إلينا كذلك يارب . قوله تعالى : قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَكُمُوسَىٰ ﴿ وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ۞ إِذْ أُوحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۞ أَنِ ٱقْذَفِيــه فِي ٱلتَّابُوتِ فَٱقْذِفِيهِ فِي ٱلْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ ٱلْيَمُّ بِٱلسَّاحِلِ يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لَى الناس، فأحبه عدَّوالله حبًّا شديدا لايتمالك أن يصبر عنه . وظاهر القرآن يدل على أن البحر ألقاه بساحله وهو شاطئه، فرأى فرعون التابوت بالساحل فأمر بأخذه . ويحتمل أن يكون إلقاء اليم بموضع من الساحل، فيه فُوَّهة نهر فرعون، ثم أدَّاه النهر إلى حيث البِركة. والله أعلم. وقيل: وجدته ابنة فرعون وكان بها برص، فلما فتحت التابوت شفيت . وروى أنهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فسلم يقدروا عليسه، وعالجوا كسره فأعياهم، فدنت آسية فرأت في جوف التــابوت نورا فعالجته ففتحته، فإذا صبى نوره بين عينيه ، وهو يمص إبهامه لبنــا فأحبُّوه • وكانت لفرعون بنت برصاء، وقال له الأطباء : لاتبرأ إلا من قبل البحر، يوجد فيه شميه إنسان دواؤها ريقه؛ فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرئت . وقيل : لما نظرت إلى وجهه برئت ، والله أعلم ، وقيل : وجدته جوار لامرأة فرعون، فلما نظر إليــه فرعون فرأى صبيا من أصبح النــاس وجها، فأحبه فرعون؛ فذلك قوله تعــالى : ﴿ وَٱلْقُيْتُ عَايْكَ عَجَبَّةً منَّى ﴾ قال ابن عباس : أحبه الله وحَبَّبه إلى خلقه . وقال آبن عطية : جعل عليه مَسْحة من جمال لا يكاد يصبر عنه من رآه . وقال قَتَادة : كانت في عيني موسى ملاحة ما رآه أحد إلا أحبُّه وعشقه. وقال عَكْرُمة : المعنى جعلت فيك حسنا وملاحة فلا يراك أحد إلا أحبُّك. وقال الطبَرى : المعنى وألقيت عليك رحمتي . وقال ابن زيد 1 جعلت من رآك أحبُّك حتى أحبُّك فرعون فسلمت من شرَّه، وأحبُّتك آسية بنت مُزَاحم فتبنُّتك . ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ قال ابن عباس: يريد إن ذلك بعيني حيث جُعلت في التابوت، وحيث ألتي التابوت في البحر، وحيث التقطك جواري آمرأة فرعون؛ فأردن أن يفتحن التابوت لينظرن ما فيه، فقالت منهن واحدة ؛ لاتفتحنه حتى تأتين به سيدتكنّ فهو أحظى لكنّ عندها، وأجدر بألا تتهمكنّ بأنكنّ وجدتن فيه شيئا فأخذتموه لأنفسكن . وكانت آمرأة فرعون لا تشرب من الماء إلا ما استقينه أولئك الجواري . فذهبن بالتابوت إليها مغلَّقا، فلما فتحته رأت صبيًا لم يُرَمثله قطَّ، وألقي عليها محبته فأخذته فدخلت به على فرعون، فقالت له : «قُرَّةُ عَيْن لى وَلَكَ» قال لها فرعون: أمَّا لك فَنَعَم، وأما لى فلا . فبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ود لو أن فرعون قال

نعم هو قرة عين لى ولك لآمن وصدّق = فقالت ، هَبْه لى ولا تقتله ؛ فوهبه لهــا . وقيل : ■ وَلْتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي » أَى تُربَّى وتُنمَذَّى على مرأى منى ؛ قاله قتادة . قال النحاس : وذلك معروف في اللغة؛ يقال : صنعت الفرس وأصنعته إذا أحسنتَ القيام عليه. والمعنى « ولتصنع على عيني » فعلت ذلك . وقيل : اللام متعلقة بما بعدها من قوله : « إِذ تمشي أختك » على التقديم والتأخير فـ « بإذ • ظرف « لتصنع » • وقيل • الواو في « ولتصنع • زائدة • وقرأ ابن القَعْقَاع « وَلْتُصْنَعْ » بإسكان اللام على الأمر، وظاهر، للخاطب والمأمور غائب - وقرأ أبو نُهَيك « ولِتَصْنَعَ » بفتح التاء . والمعنى ولتكون حركتك وتصرفك بمشيئتي وعلى عين مني • ذكره المهدوى . ﴿ إِذْ تَمْشَى أَخْتُكَ ﴾ العامل في • إِذْ تمشى » ﴿ أَلْقَيْتُ » أو « تصنع » ﴿ و يجــوز أن يكون بدلا من « إِذْ أَوْحَيْنَا » وأخته اسمها مريم . ﴿ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ ﴾ وذلك أنها خرجت متعرفة خبره ، وكان موسى لما وهبه فرعون من امرأته طلبت له المراضع ، وكان لا يأخذ من أحد حتى أقبلت أختـه، فأخذته ووضعته في حجرها وناولته ثديها فمصه وفرح به . فقالوا لهما : تقيمين عندنا؛ فقىالت : إنه لا لبن لى ولكن أداحكم على من يكفله وهم له ناصحون. قالوا : ومن هي؟. قالت : أمى . فقالوا : لها لبنُّ؟ قالت : لبن أخى هرون : وكان هرون أكبر من موسى بسنة . وقيل : بثلاث . وقيل : بأر بع ؛ وذلك أن فرعون رحم بني إسرائيل فرفع عنهم القتل أربع سنين، فولد هرون فيها ؛ قاله ابن عباس . فِحَاءت الأم فقبل ثديها . فذلك قوله تعالى : ﴿ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمُّكَ ﴾ وفي مصحف أَبِي ﴿ فَرَدِدَنَاكَ ﴾ • ﴿ كُنْ تَقَرُّ عَيْنُهَا وَلَا تَتُحْزَنَ ﴾ وروى عبد الحميد عن ابن عامر «كَنْ تَقرّ عَيْنُهَا » بكسر القاف . قال الجسوهري : وقررتُ به عينا وقرَرْتُ به قُــرّة وقُرورا فيهما . ورجل قريرالعين؛ وقسد قرّت عينه تَقرّ وتَقَرّ نقيض سخنت . وأقرّ الله عينه أى أعطاه حتى تقرُّ فلا تطمح إلى من هو فوقه؛ ويقــال : حتى تبرد ولا تسخن = وللسرور دمعـــة باردة ، وللحزن دمعة حارة . وقد تقدم هــذا المعنى في « مرَّم » . « وَلَا تَحْزَنَ » أي على فقدك . ﴿ وَقَتَلْتَ نَفْسًا ﴾ قال ابن عباس : قتل قبطيا كافرا . قال كعب : وكان إذ ذاك ابن اثنتي (١) راجع تفسير آية ٢٦ من هذا الجزء .

عشرة سنة . في صحيح مسلم : وكان قتله خطأ ؛ ولى ما يأتى . ﴿ فَنَجّينَاكَ مِنَ الْغَمّ ﴾ أى آمناك من الحوف والقتل والحبس . ﴿ وَفَتَنّاكَ فُتُوناً ﴾ أى آختبرناك آختبارا حتى صلحت للرسالة ، وقال قتادة : بلوناك بلاء . مجاهد : أخلصناك إخلاصا ، وقال ابن عباس : اختبرناك بأشياء قبل الرسالة ، أولها حملته أمه في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الأطفال ، ثم القاؤه في اليم ، ثم منعه من الرضاع إلا من ثدى أمه ، ثم جره بلحية فرعون ، ثم تناوله الجمرة بدل الدُّرة ؛ فدرأ ذلك عنه قتل فرعون ، ثم قتله القبطي وخروجه خائفا يترقب ، ثم رعايت ه الغنم ليتدرب بها على رعاية الخلق ، فيقال : إنه نَد له من الغنم جَدى فاتبعه أكثر النهار ، وأتعبه ، ثم أخذه فقبله وضمه إلى صدره ، وقال له : أتعبتني وأتعبت نفسك ؛ ولم يغضب عليه ، قال وهب ابن منبه : ولهذا آتخذه الله كليا ؛ وقد مضى في « النساء » .

قوله تعالى: ﴿ فَلَيْتُتَ سِنِينَ فَي أَهْلِي مَدْينَ ﴾ يريد عشر سنين أتم الأجلين. وقال وهب: لبث عند شعيب ثمانى وعشرين سنة ، منها عشر مهر آمرأته صفورا آبنة شعيب ، وثمانى عشرة أقامها عنده حتى ولد له عنده ، وقوله: ﴿ ثُمّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى ﴾ قال ابن عباس وقتادة وعبد الرحن بن كيسان : يريد موافقا للنبوة والرسالة ؛ لأن الأنبياء لا يبعثون إلا أبناء أربعين سنة ، وقال مجاهد ومقاتل : «على قَدَرٍ » على وعد ، وقال مجمد بن كعب : ثم جئت على القدر الذي قدرت لك أنك تجيء فيه ، والمعنى واحد ، أي جئت في الوقت الذي أردنا إرسالك فيه ، وقال الشاعر :

نال الخلافة أو كانت له قَدَرًا \* كما أَتَى ربَّه مـوسى على قَـدَر قوله تعالى : ((وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسى) قال ابن عباس: أى اصطفيتك لوحيى و رسالتى ، وقيل: «اصْطَنَعْتُكَ » خلقتك ؛ مأخوذ من الصنعة ، وقيـل : قويتك وعلمتك لتبلّغ عبادى أمرى ونهي ، ((ادْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآياتِي ) قال ابن عباس: يريد التسع الآيات التى أنزلت عليه ، ((وَلَا تَنْيَا فِي مُرَى ) قال ابن عباس: تضعفا أى فى أمر الرسالة ؛ وقاله قتادة ، وقيل: نفترا ، قال الشاعر:

فَمَا وَنَى مُحَـَدُّ مُذَّ انْ غَفَرْ \* له الإلهُ ما مَضَى وما غَــبر (۱) راجع جـ ۲ ص ۱۸ طبعة اولى او ثانية . (۲) هوالعجاج .

والْوَنَى الضَّعف والفتور، والكَلال والإعياء ، وقال امرؤ القيس ،

مِسَحَّ إذا ما السابحاتُ على الوَنَى \* أَثَرْنَ غُبارًا بالكَدِيدِ المَسرَكَّلُ ويقال: ونيت في الأمر أبي وَنَي ووَنْيًا أى ضَعُفت، فأنا وانٍ وناقة وانية وأونيتها أنا أضعفتها وأتعبتها . وفلان لا يَنى كذا، أى لا يزال، و به فَسَّر أبان معنى الاية واستشهد بقول طَرَفة:

كَانَّ القُسدُورَ الراسياتِ أَمامَهُ مَمْ ﴿ قَبَابُ بَنَوْهَ ۚ لَا تَنِى أَبِدًا تَغْسلِي وَعَى ابْ عَبَاسُ أيضا ۚ لا تبطئا ، وفى قراءة ابن مسعود ﴿ وَلَا تَهِنا فِي ذِكْرِى ﴾ وتحميدى وتمجيدى وتبليغ رسالتى .

قوله تعمالى : ٱذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿ يَ فَقُولًا لَهُ ۗ قَوْلًا لَهُ مَوْلًا لَهُ مَا لَا يَعْلَمُ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مَا لَا يَعْلَمُ مِنْ اللّهِ مَا لَا يَعْلَمُ مِنْ اللّهِ مَا لَا يَعْلَمُ مِنْ اللّهُ مَا لَا يَعْلَمُ مِنْ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ اللل

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ٱذْهَبَا ﴾ قال فى أول الآية : « ٱذْهَبُ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآياَتِى » وقال هنا : « آذهبا » فقيل : أمر الله تعالى موسى وهرون فى هذه الآية بالنفوذ إلى دعوة فرعون، وخاطب أولا موسى وحده تشريف له ؛ ثم كرر للتأكيد . وقيل : بَيَّن بهدا أنه لا يكفى ذهاب أحدهم . وقيل : الأول أمر بالذهاب إلى كل الناس ، والثانى بالذهاب إلى فرعوب .

الثانيــة ــ فى قوله تعـالى : ﴿ فَقُولًا لَهُ قُولًا لَيْنَا ﴾ دليل على جواز الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وأن ذلك يكون باللين من القول لمن معه القوة، وضمنت له العصمة، ألا تراه قال : « فَقُولًا لَهُ قَوْلًا لَيّناً » . وقال : « لَا تَخَافَا إِنّنِي مَعَكُما أَشْمَعُ وَأَرَى » فكيف بنا فنحن أولى بذلك . وحينئذ يحصل الآمر والناهى على مرغو به، و يظفر بمطلوبه ، وهذا واضح .

<sup>(</sup>۱) مسح معناه يصب الحرى صبا ، والسابحات اللاتى عدوهن سباحة ؛ والسباحة فى الجرى بسط الأيدى ، والكديد : الموضع الغليظ ، والمركل : الذى يركل بالأرجل ، ومعنى البيت : أن الخيل السريعة إذا فترت فأثاوت الغباد بأرجلها من التعب ، جرى هذا الفرس جريا مهلا «

الثالث = واختلف الناس في معنى قوله « لَيّناً ، فقالت فوقة منهم الكابي وعكمة المعناه كَنيّاه ؛ وقاله ابن عباس ومجاهد والسدى . ثم قيسل : وكنيته أبو العباس . وقيسل : أبو الوليد . وقيل : أبو مرة ؛ فعلى هذا القول تكنية الكافر جائزة إذا كان وجيها ذا شرف وطُمع بإسلامه ، وقد يجوز ذلك و إن لم يُطمَع بإسلامه ؛ لأن الطمع ليس بحقيقة توجب عملا ، وقد قال صلى الله عليه وسلم و وإذا أتا كم كريم قوم فأ كرموه ولم يقل و إن طمعتم في إسلامه ، ومن الإكرام دعاؤه بالكنية ، وقد قال صلى الله عليه وسلم لصفوان بن أميسة : وو انزل أبا وهب " فكاه ، وقال لسعد : وو ألم تسمع ما يقول أبو حباب عيني عبدالله بن أبي " ، وروى في الإسرائيليات أن موسى عليه السلام قام على باب فرعون سنة ، لا يجد رسولا يبلغ كلاما في الإسرائيليات أن موسى عليه السلام قام على باب فرعون سنة ، لا يجد رسولا يبلغ كلاما في سيرتهم مع الظالمين ، وربك أعلم بالمهتدين ، وقيل قال له موسى ، تؤمن بما جئتُ به ، في سيرتهم مع الظالمين ، وربك أعلم بالمهتدين ، وقيل قال له موسى ، تؤمن بما جئتُ به ، وقد وينسأ في أجلك أر بعائة سنة ، فإذا مت دخلت الجنة ، فهذا الفول اللين قوله تعالى ، « فقلُ هَلُ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَى ، وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ وَعَل الله ونحوه . وقدل الله ونحوه . وقدل إن القول اللين قول موسى ؛ يافوعون إنا رسولا ربك ربّ العالمين ، فسهاه بهذا الاسم قبل إن القول اللين هول موسى ؛ يافرعون إنا رسولا ربك ربّ العالمين ، فسهاه بهذا الاسم قبل إن القول اللين قول موسى ؛ يافرعون إنا رسولا ربك ربّ العالمين ، فسهاه بهذا الاسم قبل إن القول اللين قول موسى ؛ يافرعون إنا رسولا ربك ربّ العالمين ، فسهاه بهذا الاسم قبل إن القول اللين قول موسى ؛ يافرعون إنا رسولا ربك ربّ العالمين ، فسهاه بهذا الاسم قبل إن القول الله ونحوه .

قلت : القول اللّين هو القول الذي لاخشونة فيه ؛ يقال : لان الشئ يَلين لَينًا ؛ وشيء ليّن ولَيْن مخفّف منه؛ والجمع ألْيناء = فإذا كان موسى أمر بأن يقول لفرعون قولا لينا ، فمن دونه أحرى بأن يقتدى بذلك في خطابه ، وأمره بالمعروف في كلامه = وقد قال تعالى : (١)
« وَقُولُوا لِلنّاس حُسْنًا » ، على ماتقدم في « البقرة » بيانه والحمد لله .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ معناه : على رجائكما وطمعكما ؛ فالتوقع فيها إنما هو راجع إلى جهة البشر ؛ قاله كبراء النحو يين : سيبو يه وغيره ، وقد تقدم في أو ل «البقرة» ، قال الزجاج : «لعل» لفظة طمع وترج نفاطبهم بما يعقلون ، وقيل : «لعل» هاهنا بمعنى (1) راجع ج ٢ ص ٢ ، وما بعدها طبعة ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢ ٢ طبعة ثانية أو ثالثة .

الاستفهام = والمعنى فانظرهل يتذكر ، وقيل: هي بمعنى كى ، وقيل: هو إخبار من الله تعالى عن قول هرون لموسى لعله يتذكر أو يخشى ؛ قاله الحسن ، وقيل : إن لعل وعسى فى جميع القرآن لما قد وقع = وقد تذكر فرعون حين أدركه الغرق وخشى فقال: «آمَنْتُ أنَّهُ لاَ إِلَه إِلاَّ الَّذِي آمَنَتُ بِه بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ المُسْلِمِينَ = ، ولكن لم ينفعه ذلك ؛ قاله أبو بكر الوراق وغيره = آمَنتُ به بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ المُسْلِمِينَ = ، ولكن لم ينفعه ذلك ؛ قاله أبو بكر الوراق وغيره = وقال يحيى بن معاذ فى هذه الآية = ههذا رفقك بمن يقول أنا الإله فكيف رفقك بمن يقول أنت الإله ؟! ، وقد قيل = إن فرعون ركّنَ إلى قول موسى لما دعاه ، وشاور آمرأته فآمنت وأشارت عليه بالإيمان ، فشاور هامان فقال : لا تفعل ؛ بعد أن كنت مالكا تصير ممهوكا ، وبعد أن كنت ربا تصير مربو با • وقال له = أنا أردك شابا ؛ فضب لحيته بالسواد فهو أول من خضب ،

قوله تعالى : ﴿ قَالَا رَبّنَا إِنّنَا نَحَافُ أَنْ يَفُرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْخَىٰ ﴿ وَفَيْ الْمَاكَ : هوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبّنَا إِنّنَا نَخَافُ أَنْ يَفُرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْخَى ﴾ قال الضحاك : « يَفُرُطَ » يَمْجَل ، قال : و « يَطْخَى » يعتدى ، النحاس ، التقدير نخاف أن يفرط علينا منه أمر ، قال الفراء : فَرَط منه أمر أى بدر ؛ قال : وأفرط أسرف ، قال : وفَرّط ترك ، وقراءة الجمهور « يَفُرُطَ » بفتح الياء وضم الراء ، ومعناه يَمْجَل ويبادر بعقوبتنا ، يقال : فَرَط منى أمر أى بدر ؛ ومنه الفارط في الماء الذي يتقدم القوم إلى الماء ، أي يعذبنا عذاب الفارط في الذنب وهو المتقدم فيه ؛ قاله المبرد ، وقرأت فرقة منهم ابن محيصن « يَفْرَطَ » بفتح الياء والراء ؛ قال المهدوى : ولعلها لغة ، وعنه أيضا بضم الياء وفتح الراء ومعناها أن يحمله عامل على التسرع إلينا ، وقرأت طائفة « يُفْرِط » بضم الياء وكسر الراء ؛ وبها قرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن محيصن أيضا ، ومعناه يشطط في أذيتنا ؛ قال الراجز ،

قد أَفرطَ العِلْمُ علينا وعَجَل •

قوله تعالى : قَالَ لَا تَخَافَأُ إِنَّنِي مَعَكُمَا أَشَمُعُ وَأَرَىٰ ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

فيـــه مسئلتان ،

الأولى — قال العلماء: لمّ لحقهما ما يلحق البشر من الخوف على أنفسهما عرفهما الله سبحانه أن فرعون لا يصل إليهما ولا قومه و وهذه الآية تردّ على من قال: إنه لا يخاف والحوف من الأعداء سنة الله فى أنبيائه وأوليائه مع معرفتهم به وثقتهم ولقد أحسن البصرى رحمه الله حين قال للخبر عن عامر بن عبد الله — أنه نزل مع أصحابه فى طريق الشام على ماء فال الأسد بينهم وبين الماء، فاء عامر إلى الماء فأخذ منه حاجته، فقيل له: فقد خاطرت بنفسك وقال: لأن تختلف الأسنة فى جَوْفى أحبّ إلى من أن يعلم الله أنى أخاف شيئا سواه —: قد خاف من كان خيرا من عامر ، موسى صلى الله عليه وسلم حين قال له: « إنّ المُلكّ يَاتَّ عَرُونَ إِلَى لَيْ يَعْمُ وَمِن النّاصِينَ . نَفَرَجَ مِنْهَا خَانِفًا يَترَقَّبُ قَالَ رَبّ نَجّني مِن الْقَالِمِ قَالَ رَبّ نَجّني السحرة مِن الفّالِمِينَ » وقال وين ألقي السحرة مِن الفّالِمِ وعصيهم : « فَأَوْجَسَ في نَفْسِه خِيفَةً مُوسَى • قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى » وقال حين ألقي السحرة حيالهم وعصيهم : « فَأَوْجَسَ في نَفْسِه خِيفَةً مُوسَى • قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى » وقال . « فَأَصْبَح فى المُدينَة خَاتُفًا يَتَرَقَّبُ » وقال حين ألقي السحرة حيالهم وعصيهم : « فَأَوْجَسَ في نَفْسِه خِيفَةً مُوسَى • قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى » .

قلت: ومنه حَفْر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق حول المدينة تحصينا للسلمين وأموالهم المع كونه من التوكل والثقة بربه بمحل لم يبلغه أحد ؛ ثم كان من أصحابه ما لا يجهله أحد من تحولهم عن منازلهم ، مرة إلى الحبشة، ومرة إلى المدينة ؛ تخوفا على أنفسهم من مشركى مكة ؛ وهربا بدينهم أن يفتنوهم عنه بتعذيبهم ، وقد قالت أسماء بنت عميس لعمر لما قال للما سبقناكم بالهجرة، فنحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم : كذبت ياعمر ؛ كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يُطعم جائمكم، ويَعظ جاهاكم، وكنا في دار والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، يُطعم جائمكم، ويعظ جاهاكم، وكنا في دار وأرض — البُعداء البُغضاء في الحبشة ؛ وذلك في الله و رسوله ؛ وأيمُ الله لا أَطْعَم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قات لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ونحن كنا نُؤذَى وتُخاف. الحديث بطوله خرجه مسلم ، قال العلماء : فالخبر عن نفسه بخلاف ما طبع الله نفوس بني آدم

<sup>(</sup>۱) البعداء : أى فى النسب ، البغضاء : أى فى الدين وقول أسماء : كذبت يا عمر أى أخطأت وقد استعملوا كذب بمعنى أخطأ

[عليه] كاذب؛ وقد طبعهم على الهرب مما يضرها و يؤلمها أو يتلفها . قالوا : ولا ضار أضر من سبع عاد في فلاة من الأرض على من لا آلة معه يدفعه بها عن نفسه ، من سيف أو رمح أو نبل أو قوس وما أشبه ذلك .

الثانيــة \_ قوله تعالى: ﴿ إِنَّنِي مَعَكُما ﴾ يريد بالنصر والمعونة والقدرة على فرعون وهــذا كما تقول: الأمير مع فــلان إذا أردت أنه يحميه وقوله: ﴿ أَشَمَعُ وَأَرَى ﴾ عبارة عن الإدراك الذي لا تخفى معه خافية ، تبارك الله رب العالمين •

قوله تعالى : فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِيَ إِسْرَاءِيلَ وَلَا تُعَدِّبُهُمُ قَدْ جَعْنَكَ بِعَايَةٍ مِّن رَّبِكَ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ التَّبَعَ الْهُدَىٰ فِي إِنَّا قَدْ أُوحِى إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَن كَذَّبَ وَتُولَىٰ ﴿ اللَّهُ مَا لَكُمْ عَلَى مَن كَذَّبَ وَتُولَىٰ ﴿ اللَّهُ مَا لَكُمْ مَن كُذَّبَ وَتُولَىٰ ﴿ اللَّهُ مَا لَمُ اللَّهُ عَلَى مَن كُذَّبَ وَتُولَىٰ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مَن كُذَّبَ وَتُولَىٰ ﴿ اللَّهُ عَلَى مَن كُذَّبَ وَتُولَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَهُ عَلَى اللَّهُ عَلَ

قوله تعالى : ﴿ فَأَتْيَاهَ فَقُولًا إِنَّا رَسَولًا رَبِّكَ ﴾ فى الكلام حذف و المعنى : فأتياه فقالا له ذلك ، ﴿ فَأَرْسِلُ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أى خَلِّ عنهم ، ﴿ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ﴾ أى بالسّخرة والتعب فى العمل ، وكانت بنو إسرائيل عند فرعون فى عذاب شديد ؛ يذبخ أبناءهم ، ويستحيى نساءهم ، ويكلفهم من العمل فى الطّين واللّين وبناء المدائن ما لا يطيقونه ، ﴿ قَدْ جِئْنَاكُ بِآيَةٌ مِنْ رَبِّكَ ﴾ قال ابن عباس : يويد العصا واليد وقيل : إن فرعون قال له : وما هى ؟ فأدخل يده فى جيب قميصه ، ثم أخرجها بيضاء لها شعاع مثل شعاع الشمس ، غلب نورها على نور الشمس فعجب منها ، ولم يره العصا إلا يوم الزّينة والسّمة من عنها من سخط الله عن وجل وعذابه ، قال : وليس بتحية ، والدليل على ذلك أنه ليس بابتداء لقاء ولا خطاب ،

<sup>(</sup>١) الزيادة يقتضيها السياق .

الفراء السلام على من اتبع الهدى ولمن اتبع الهدى سواء . ﴿ إِنَّا قَدْ أُوحِى إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ ﴾ يعنى الهلاك والدّمار فى الدنيا والخلود فى جهنم فى الآخرة ﴿ عَلَى مَنْ كَدَّبَ ﴾ أنبياء الله ﴿ وَتَوَلَّى ﴾ أعرض عن الإيمان ، وقال ابن عباس : هذه أَرْجى آية الموحّدين الأنهم لم يكذّبوا ولم يتولّوا ، قوله تمالى : ﴿ قَالَ هَمَ نُ رَبُّكُما يَا مُوسَى ﴾ ذكر فرعون موسى دون هرون لرءوس الآى ، وقيل : إنهما جميما الآى ، وقيل : خصّصه بالذكر الأنه صاحب الرسالة والكلام والآية ، وقيل : إنهما جميما بنّما الرسالة وإن كان ساكتا ؛ الأنه فى وقت الكلام إنما يتكلم واحد ، فإذا آنقطع وازره الآخر وأيّده ، فصار لنا فى هذا البناء فائدة علم ؛ أن الآئنين إذا قُلّدا أمرا فقام به أحدهما ، والآخر شخصه هناك موجود مستغنى عنه فى وقت دون وقت أنهما أديا الأمر الذى قُلدًا وقاما به وآستوجبا الشواب ؛ الأن الله تعالى قال : « ٱذْهَبَا إلى فِرْعَوْنَ » وقال : « آذْهَبُ أَنْتَ وَأَسُوكَ » وقال : « قَقُولًا لَهُ » فأمرهما جميعا بالذهاب وبالقول ، ثم أعلمنا فى وقت الحطاب وأَخُوكَ » وقال : « فَقُولًا لَه » فأمرهما جميعا بالذهاب وبالقول ، ثم أعلمنا فى وقت الحطاب بقوله : « فَنْ رَبُّكَمَا » أنه كان حاضرا مع موسى ، ﴿ فَالَ ﴾ موسى : ﴿ رَبُّنَا الّذِي أَعْطَى كُلّ

شَى عَلَقُهُ ﴾ أى أنه يُعرَف بصفاته ، وليس له آسم عَلَمُ حتى يقال فلان ، بل هو خالق العالم ، وهو الذي خصّ كل مخلوق بهيئة وصورة ، ولو كان الخطاب معهما لقالا : قالا ربنا ، « وَخَلْقَهُ » أول مفعولى أعطى ، أى أعطى خليقته كل شيء يحتاجون إليه ويرتفقون به ، أو ثانيهما أى أعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به ، على قدول الضحاك على ما يأتى : (أثم هدى) قال ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى : أعطى كل شيء الضحاك على ما يأتى ، والمناحمة ومطعمه ومشر به ومسكنه ، وعن ابن عباس ! ثم هداه إلى منكحه ومطعمه ومشر به ومسكنه ، وعن ابن عباس ! ثم هداه إلى الألفة والاجتماع والمناحمة ، وقال الحسن وقتادة ؛ أعطى كل شيء صلاحه ، وهذاه البهائم في خلق البهائم في خلق البهائم ،

وله في كلِّ شيء خِلْقَــةً \* وكذاك الله ما شاء نَعَــلْ

يعنى بالخلقة الصورة؛ وهو قول عطية ومقاتل = وقال الضحاك : أعطى كل شيء خلقه من المنفعة المنوطة به المطابقة له . يعنى اليد للبطش ، والرجل للشي، واللسان للنطق، والعين للنظر، والأذن للسمع . وقيل : أعطى كل شيء ما ألهمه من علم أو صناعة = وقال الفراء : خلق الرجل للرأة ، ولكل ذكر ما يوافقه من الإناث ، ثم هدى الذكر للأنثى . فالتقدير على هذا أعطى كل شيء مثل خلقه .

قلت : وهذا معنى قول ابن عباس ، والآية بعمومها نتناول جميع الأقوال ، وروى زائدة عن الأعمش أنه قرأ « اللّذِى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ \* بفتح اللام؛ وهي قراءة آبن أبى إسحق. ورواها نصير عن الكسائى وغيره ؛ أى أعطى بنى آدم كل شيء خلقه مما يحتاجون إليه ، فالقراءتان متفقتان في المعنى .

قوله تعالى ؛ قَالَ فَمَا بَالُ ٱلْقُرُونِ ٱلْأُولَىٰ ﴿ قَالَ عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي في كِتَنْبِ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴿ فَهِي

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَالَ ثَمَا بَالُ ﴾ البال الحال؛ أى ما حالها وما شانها ، فاعلمه أن علمها عند الله تعالى ، أى إن هذا من علم الغيب الذى سألت عنه ، وهو مما آستاثر الله تعالى به لا يعلمه إلا هو ، وما أنا إلا عبد مثلك ؛ لا أعلم منه إلا ما أخبر نى به علام الغيوب ، وعلم أحوال القرون مكتو بة عند الله في اللوح المحفوظ ، وقيل : المعنى في بال القرون الأولى لم يقروا بذلك ، أى فما بالهم ذهبوا وقد عبدوا غير ربك ، وقيل : إنما سأله عن أعمال القرون الأولى ، فأعلمه أنها محصاة عند الله تعالى ، ومحفوظة عنده في كتاب ، أى هي مكتوبة القرون الأولى ، فأعلمه أنها محصاة عند الله تعالى ، ومحفوظة عنده في كتاب ، أى هي مكتوبة فسيجازيهم غدا بها وعليها ، وعنى بالكتاب اللوح المحفوظ ، وقيل : هو كتاب مع بعض الملائكة ، الثانيسة - هذه الآية ونظائرها مما تقدم و يأتى تدل على تدوين العلوم وكتبها لئسلا تأشى ، فإن الحفظ قد تعتريه الآفات من الغلط والنسيان ، وقد لا يحفظ الإنسان ما يسمع فيقيده لئلا يذهب عنه ، وروينا بالإسناد المتصل عن قتادة أنه قيل له ؛ أنكتب ما نسمع فيقيده لئلا يذهب عنه ، وروينا بالإسناد المتصل عن قتادة أنه قيل له ؛ أنكتب ما نسمع فيقيده لئلا يذهب عنه ، وروينا بالإسناد المتصل عن قتادة أنه قيل له ؛ أنكتب ما نسمع

منك ؟ قال : وما يمنعك أن تكتب وقد أخبرك اللطيف الحبير أنه يكتب ؛ فقال : «علْمُهَا عَنْدَ رَبِّي فِي كَتَابِ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى» . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده إن رحمتي تغلِّب غضي، " وأسند الخطيب أبو بكر عن أبي هريرة قال : كان رجل من الأنصار يجلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه الحديث و يعجبه ولا يحفظه، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال 1 يا رسول الله ! إنى أسمع منك الحديث يعجبني ولا أحفظه ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو آستعن بيمينك " وأومأ إلى الخَطُّ . وهــذا نصُّ . وعلى جوازكَتْب العلم وتدوينه جمهور الصحابة والتابعين؛ وقد أمر صلى الله عليــه وسلم بكَتْب الخطبة التي خطب بهــا في الجح لأبى شاه — رجل من اليمين — لما سأله كَتُبْها . أخرجه مسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " قَيِّدُوا العلمَ بالكتابة " . وقال معاوية بن قُرَّة : من لم يكتب العلم لم يعد علمه علما . وقد ذهب قوم إلى المنع من الكَتْب ؛ فروى أبو نصرة قال قيل لأبي سعيد : أنكتب حديثكم هــذا ؟ قال : لم تجمــلونه قــرآنا ؟ ولكن آحفظوا كما حفظنا . وممن كان لا يكتب الشعبي و يونس بن عبيد وخالد الحدّاء \_ قال خالد ، ماكتبت شيئا قط إلا حديثا واحدا، فلما حفظته محــوته ـــ وآبن عون والزهـرى . وقــدكان بعضهم يكتب فإذا حفظ محاه ؛ منهم مجمد بن سيرين وعاصم بن ضَمْرة . وقال هشام بن حسان : ما كتبت حديثا قطّ إلا حديث الأعماق فلما حفظته محوته .

قلت : وقد ذكرنا عن خالد الحدّاء مثل هـذا . وحديث الأعمـاق خرجه مسلم في آخر الكتاب: "لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق \_ أو \_ بدابق" الحديث ذكره في كتاب الفتن . وكان بمضهم يحفظ ثم يكتب ما يحفظ ، منهم الأعمش وعبد الله بن أدريس وهشيم وغيرهم . وهذا آحتياط على الحفظ ، والكَتْب أولى على الجملة ، و به وردت الآى والأحاديث ؛ وهو مروى" عن عمر وعلى وجابر وأنس رضي الله عنهم ، ومن يليهم من كبراء التابعين كالحسن

<sup>(</sup>١) الأعماق : موضع من أطراف المدينة ﴿ ودابق ﴾ اسم موضع سوق بها • والشك من الراوى •

وعطاء وطاوس وعروة بن الزبير، ومن بعدهم من أهل العلم ؛ قال الله تعالى : « وَكَتْبْنَا لَهُ فِي الْأَلُواَحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » . وقال تعالى : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَبْدَى الصّالَحُونَ » . وقال تعالى : « وَكُلُّ شَيّ فَعَلُوه فِي الزّبُرِ • وَكُلُّ صَغيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ » . وقال : « عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ » إلى غير هذا من الآى ، وأيضا فإن العلم لا يضبط إلا بالكتاب ، ثم بالمقابلة والمدارسة والتعهد والتحفظ والمذاكرة والسؤال والفحص عن الناقلين والثقة بما نقلوا ، و إنما كره الكتّب من كره من الصدر الأقل لقرب العهد، وتقارب الإسناد لئلا يعتمده الكاتب فيهمله ، أو يرغب عن حفظه والعمل به ؛ فأما والوقت متباعد، والإسناد غير متقارب ، والطرق مختلفة ، والنقلة متسابهون ، وآفة النسيان معترضة ، والوهم غير مأمون ؛ فإن تقييد العلم بالكتاب أولى وأشفى، والدايل على وجو به أقوى ؛ فإن آحتج محتج بحديث أبى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الا تكتبوا عنى ومن كتب غير القرآن فليمحه عن حبه مسلم ؛ فالجواب أن ذلك كان متقدما ، فهو منسوخ بأمره بالكتابة ، و إباحتها لأبى شاه وغيره ، وأيضاكان ذلك لئلا يخلط بالقرآن فليس منه • وكذا ما روى عن أبى سعيد أيضا — حرصنا أن يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتابة فأبى — إن كان محفوظ فهو قبل الهجرة ، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به عن القرآن في الكتابة فأبى — إن كان محفوظ فهو قبل الهجرة ، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به عن القرآن في الكتابة فأبى — إن كان محفوظ فهو قبل الهجرة ، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به عن القرآن الناشية قابى — قال أبو بكر الخطيب : ينبغي أن يكتب الحديث بالسواد ، ثم الحبر خاصة الثالث الته عن المهرة على الته عن القرآن الناش على الله عن القرآن الناش على السواد ، ثم الحبر خاصة الشائمة المهرة عبل المحديث بأله يكتب الحديث بالسواد ، ثم الحبر خاصة المناس الثالث عن السواد ، ثم الحبر خاصة المورة عن المهرة عن المعرف المعرف المعرف المورة عن المهرة على المهرة عن المهرة عن المهرة المهرة عن المهرة

الثالثة - قال أبو بكر الحطيب: ينبغى أن يكتب الحديث بالسواد ؛ ثم الحبر خاصة دون المداد لأن السواد أصبغ الألوان ، والحبر أبقاها على من الدهور ، وهو آلة ذوى العلم ، وعدة أهل المعرفة ، ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنى أبى قال: رآنى الشافعى وأنا فى مجلسه وعلى قميصى حبر وأنا أخفيه ؛ فقال : لم تخفيه وتستره ؟ إن الحبر على الثوب من المروءة لأن صورته فى الأبصار سواد ، وفى البصائر بياض = وقال خالد بن يزيد: الحبر فى ثوب صاحب الحديث مثل الحكوق فى ثوب العروس = وأخذ هذا المعنى أبو عبد الله البكوى فقال :

مدادُ الحَابِ طيبُ الرجال \* وطيب النساء من الزّعفرانُ فهدذا يَايِبُ موب الحَصَانُ فهدذا يَايِبُ موب الحَصَانُ

<sup>(</sup>١) لافرق فىاللغة بين المداد والحبر؛ ولعل المراد الكتابة بالحبر الأسودخاصة؛ فالتفرقة بحسب اللون على ما يبدو.

<sup>(</sup>٢) الخلوق : طيب معروف يُنخذ من الزعفران وغيره .

وذكر الماوردى أن عبد ألله بن سليان فيما حكى ؛ رأى على بعض ثيابه أثر صفرة ؛ فأخذ من مداد الدواة وطلاه به ؛ ثم قال ، المداد بنا أحسن من الزعفران ؛ وأنشد :

إنَّمَا الزَّعَفَرَانُ عِطْرُ العَذَارَى \* ومِدادُ الدُّويِّ عِطْـرُ الرِّجَالِ

الرابعـــة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَضِـلُ رَبِّى وَلَا يَلْسَى ﴾ اختلف فى معناه على أقوال خمسة ؛ الأول : إنه ابتــداء كلام ، تنزيه لله تعالى عن هاتين الصفتين ، وقد كان الكلام تم فى قــوله : « فى كتاب » - وكذا قال الزجاج ، وأن معنى « لا يضل » لا يهلك من قوله : « أَقِذَا ضَلَلْنَا فِي الأَرْضِ» ، « وَلَا يَنْسَى » شيئا ؛ نزهه عن الهلاك والنسيان ، القول الثانى : « لا يضل » لا يخطئ ؛ قاله ابن عباس ؛ أى لا يخطئ فى التدبير، فمن أنظره فلحكة أنظره ، ومن عاجله فلحكة عاجله ، القول الثالث : « لا يضل » لا يغيب " قال ابن الأعرابي : أصل الضلال الغيبوبة ؛ يقال : ضلّ الناسي إذا غاب عنه حفظ الشيء ، قال : ومعنى « لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » أى لا يغيب عنه شيء ولا يغيب عن شيء ، القول الرابع ، قاله الزجاج أيضا وقال النحاس وهو أشبهها بالمعنى - : أخبر الله عن وجل أنه لا يحتاج إلى كتاب ؛ والمعنى ؛ لا يضل عنه علم شيء من الأشياء ولا معرفتها ، ولا ينسي ماعليمه منها "

قلت: وهذا القول راجع إلى معنى قول ابن الأعرابي ، وقول خامس: إن «لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » في موضع الصفة لـ « كتاب » أي الكتاب غير ضال عن الله عن وجل ؛ أي غير ذاهب عنه ، « وَلَا يَنْسَى = أي غير ناس له فهما نعتان لـ = كتاب » ، وعلى هذا يكون الكلام متصلا ، ولا يوقف على « كتاب » ، تقول العرب و ضلني الشيء إذا لم أجده ، وأضللته أنا إذا تركته في موضع فلم تجده فيه ، وقرأ الحسن وقتادة وعيسي بن عمر وابن محيصن وعاصم الحجدي وابن كثير فيا روى شبل عنه « لَا يُضِلَّ ) بضم الياء على معنى لا يُضيعه ربّي ولا ينساه ، قال ابن عرفة : الضلالة عند العرب سلوك سبيل غير القصد ؛ يقال : ضلّ عن الطريق ، وأضل الشيء إذا أضاعه ، ومنه قرأ من قرأ «لا يُضلُّ ربّي» أي لا يُضيع ؛ هذا مذهب العرب ، وأضل الشيء إذا أضاعه ، ومنه قرأ من قرأ «لا يُضلُّ ربّي» أي لا يُضيع ؛ هذا مذهب العرب ،

<sup>(</sup>١) في «أدب الدنيا والدين » : عبيد الله بن سليان .

قوله تعالى : ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُرْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنزَلَ مِنَ تَبَاتِ شَتَى شَى شَى وَأَنزَلَ مِنَ تَبَاتِ شَتَى شَى شَى وَأَنزَلَ مِنَ تَبَاتِ شَتَى شَى فَيْ خَلْلِكَ لَا يَلْتِ لِأَوْلِي ٱلنَّهَى شَى عَنْهَا خَلُوا وَٱرْعَوْا أَنْعَلَمَكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَلْتِ لِلْأُولِي ٱلنَّهَى شَى مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أَنْعَرَىٰ وَفِيها نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أَنْعَرَىٰ وَفِي

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا ﴾ « الذي » في موضع نعت « لربي» أى لايضل ربى الذي جعـل . ويجوز أن يكون خبر آبتـداء مضمر أي هو ... الذي » . و يجوز أن يكون منصوبا بإضمار أعنى . وقرأ الكوفيون « مَهْدًا » هنا وفي « الزخرف » بفتح الميم وإسكان الهـاء . الباقون = مهَادًا » وآختاره أبو عبيــد وأبو حاتم لآتفاقهم على قراءة « أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا » . النحاس : والجمع أولى لأن « مهدا » مصدر وليس هذا موضع مصدر إلا على حذف؛ أي ذات مهد المهدوى" : ومن قرأ « مَهْدًا » جاز أن يكون مصدرا كَالْفَرْشُ أَى مَهَد لِكُمُ الأَرْضُ مَهْدًا ﴾ وجاز أن يكون على تقدير حذف المضاف؛ أي ذات مهد . ومن قرأ «مهادًا» جاز أن يكون مفردا كالفراش . وجاز أن يكون جمع «مهد» آستعمل استعال الأسماء فكسَّر . ومعنى «مهَادًا» أي فراشا وقرارا تستقرُّون عليها . ﴿ وَسَلَكَ لَكُمْ فَيَّمَا سُبُلًا ﴾ أى طرقا . نظيره « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ بِسَاطًا . لِتَسْلُكُوا منْهَا سُبُلًا فَجَاجًا » . وقال تعالى: «الَّذي جَعَلَ آكُمُ الْأَرْضَ مَهَادًا وَجَعَلَ لَكُمْ فَيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» . ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ تقدم معناه . وهذا آخر كلام موسى، ثم قال الله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ﴾ . وقيل : كله من كلام موسى؛ والمعنى «فأخرجنا به» أي بالحرث والمعالجة؛ لأن الماء المنزل سبب خروج النبات - ومعنى ﴿ أَزْ وَاجًا ﴾ ضروبا وأشباها ، أى أصنافا من النبات المختلفة الأزواج والألوان . وقال الأخفش : التقدير أزواجا شتى من نبات . قال : وقــد يكون النبات شتى؛ فـ«شتى» يجوز أن يكون نعتا لأزواج، و يجوز أن يكون نعتا للنبات. و«شَتَّى»

 <sup>(</sup>١) «مهادا» بالجمع قراءة « نافع » وعليها الأصل .

مَاخُوذَ مِن شَتَّ الشِيءُ أَى تَفْرَق . يَقَال : أَمْرَ شَتَّ أَى مَتَفَرَق . وَشَتَّ الأَمْرُ شَتَّا وَشَتَاتًا تَفْرَق ؛ وٱستشتَّ مثله ، وكذلك التَّشتت ، وشَنَّته تَشْتِيتا فرَقه ، وأَشتَّ بِي قومي أَى فرَقوا أمرى ، والشَّتيت المتفرَق ، قال رُؤْبة يصف إبلا :

جَاءَتْ مَمَّا وَٱطَّرَقَتْ شَتِينَا \* وهي تُثيرُ السَّاطعَ السَّخْتِينَا

وَتَغْر شَتِيتُ أَى مُفَلِّج . وقوم شَتَّى ، وأشياء شَتَّى ، وتقول : جاءوا أشتاتا ؛ أى متفرقين ؛ وأحدهم شتُّ؛ قاله الجوهري .

قوله تعالى: ﴿ كُلُوا وَارْعُوا أَنْعَامَكُمْ ﴾ أمر إباحة • «وَارْعُوا» من رعت الماشية الكلا ، ورعاها صاحبها رعاية ؛ أى أسامها وسرحها ؛ لازم ومتعد ، ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النَّهَى ﴾ أى العقول • الواحدة نُهيْة ، قال لهم ذلك ؛ لأنهم الذين يُنتهى إلى رأيهم • وقيل : لأنهم ينهون النفس عن القبائح • وهذا كله من موسى احتجاج على فرعون في إثبات الصانع جوابا لقوله : « فَمَنْ رَبُّكُما يَامُوسَى » • و بين أنه إنما يستدل على الصانع اليوم بأفعاله •

قوله تعالى: ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَا كُمْ ﴾ يعنى آدم عليه السلام لأنه خلق من الأرض؛ قاله أبو إسحق الزجاج وغيره . وقيل : كل نطفة محلوقة من التراب ؛ على هذا يدل ظاهر القرآن . و روى أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و مامن مولود إلا وقد ذُرَّ عليه من تراب حُفْرته " أخرجه أبو نعيم الحافظ في باب ابن سيرين، وقال : هذا حديث غريب من حديث عون لم نكتبه إلا من حديث أبى عاصم النبيل، وهو أحد الثقات الأعلام من أهل البصرة ، وقد مضى هذا المعنى مبينا في سورة «الأنعام» عن ابن مسعود . وقال عطاء الخراساني : إذا وقعت النطفة في الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره على النطفة، فيخلق الله الله الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره وفيها نعيد تربيد أنه ومنها خَلَقْنَا كُمْ وفيها نعيد النبي صلى الله عليه وسلم : وفيها نعيد المؤمن إذا خرجت روحه صعدت به الملائكة فلا يمرون بها على ملا من الملائكة

<sup>(</sup>١) السختيت ، دقاق التراب: وهو الغبار الشديد الارتفاع . ويروى ، « الشختيتا » بالشين المعجمة »

<sup>(</sup>٢) راجع جـ ٦ ص ٣٨٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمويه بها في الدنيا فيستفتحون لها فيفتح فيشيعه من كل سماء مقر بوها إلى السماء التي تليها حتى ينتهى بها إلى السماء السابعة فيقول الله عن وجل «اكتبوا لعبدى كتابا في عليين وأعيدوه إلى الأرض فإنى منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى» فتعاد روحه في جسده "وذكر الحديث، وقد ذكرناه بتمامه في كتاب «التذكرة» وروى من حديث على رضي الله عنه بذكره الشعلي ، ومعنى (وفيها نُعيدُكُم ) أي بعد الموت (ومنها نُعُيرُجُكُم ) أي للبعث والحساب الشعلي ، ومعنى (وفيها نُعيدُكُم ) أي بعد الموت (ومنها نُعُيدُكُم ) أي للبعث والحساب الشعلي ، ومعنى (وفيها ألى قوله : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُم » لا إلى « نُعيدُكُم » = وهو كقولك الشعريت نافة ودارا وناقة أخرى به فالمعنى : من الأرض أحرجناكم ونخرجكم بعد الموت من الأرض تارة أخرى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْيَنَكُ عَايَلْتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبِي رَبِي قَالَ أَجِئْتَنَا لِيَجْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَهُوسِي رَبِي فَلَنَا تُعِينَّكَ بِسِجْرِ مِنْ لِهِ عَلَيْهُ وَعَنْ وَلاَ أَنْتَ مَكَانًا سُوى رَبِي فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُحْلِفُهُ فَعُنُ وَلاَ أَنتَ مَكَانًا سُوى رَبِي فَالَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُحْلِفُهُ وَنَحُنُ وَلاَ أَنتَ مَكَانًا سُوى رَبِي قَالَ مَوْعَوْنُ مُوعِدًا لَا يُحْشَرَ النَّاسُ ضَعًى رَبِي فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ بَعْنَدُوا عَلَى اللّهِ بَحْدَهُ مُعْ مَوْسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللّهِ لَكُوبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابِ وَقَدْ خَابَ مَنِ الْفَتَرَى رَبِي

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرَ يُنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا ﴾ أى المعجزات الدالة على نبؤة موسى . وقيل الحجج الله الدالة على توحيده . ﴿ فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴾ أى لم يؤمن . وهذا يدل على أنه كفر عنادا، لأنه رأى الآيات عيانا لاخبرا . نظيره « وَجَحَدُوا بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتُهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وعُلُوًا . .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُحْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا لِسِحْرِكَ يَامُوسَى ﴾ لما رأى الآيات التى أتاه بها موسى قال : إنها سحر؛ والمعنى : جئت لتوهم الناس أنك جئت بآية توجب آتباعك والإيمان بك، حتى تغلب على أرضنا وعلينا • ﴿ فَلَنَاتُهِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ ﴾ أى لنعارضنك

بمثل ماجئت به ليتبين للناس أن ما أتيت به ليس من عند الله . ﴿ فَأَجْمَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا ﴾ هو مصدر؛ أي وعداً. وقيل: الموعد اسم لمكان الوعد؛ كما قال تعالى: « وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمُ أَجْمَعِينَ » فالموعد هاهنا مكان.وقيل: الموعد آسم لزمان الوعد؛ كقوله تعالى : « إِنَّ مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ » فالمعنى : ٱجعل لنا يوما معلوماً ، أو مكانا معروفا . قال القشيرى : والأظهر أنه مصدر ولهذا قال: ﴿ لَا نُحْلِفُهُ ﴾ أى لانخلف ذلك الوعد، والإخلاف أن يعد شيئا ولا ينجزه. وقال الجوهرى : والميماد المواعدة والوقت والموضع وكذلك المُؤعِد . وقــرأ أبو جعفر ابن القعقاع وشيبة والأعرج « لَاتُخْلِفُهُ \* بالحزم جوابا لقوله « ٱجْعَلْ » . ومن رفع فهونعت لـ «موعد» والتقدير ، موعدا غير مخلف . (مَكَانًا سُوَّى) قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة «سُوَّى» بضم السين ، الباقون بكسرها؛ وهما لغتان مثل عُدًّا وعدًّا وطُوَّى وطوَّى ، واختار أبو عبيد وأبو حاتم كسر السين لأنها اللغة العالية الفصيحة. وقال النحاس: والكسر أعرف وأشهر. وكلهم نؤنوا الواو، وقد روى عن الحسن، واختلف عنه ضم السين بغير تنوين. واختلف في معناه فقيل: سـوى هذا المكان؛ قاله الكلي . وقيل: مكانا مستويا يتبيّن للناس ما بيّنا فيه؛ قاله ابن زيد . ابن عباس : نصفا : مجاهد : منصفا؛ وعنه أيضا وقتادة عَدلا بيننا و بينك . قال النحاس : وأهل التفسير على أن معنى = سُـوَّى » نَصَف وعَدُل وهو قول حسن ؛ قال سيبو يه يقال: سوى وسُوِّى أَى عَدْل؛ يعني مكانا عَدْلا بين المكانين فيه النَّصَفة؛ وأصله من قولك : جلس في سَـواء الدار بالمدّ أي في وسطها؛ ووسط كل شيء أعدله؛ وفي الحــديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةٌ وَسَطًا » أى عدلا، وقال زهير : أَرُّونَا خُطِّــةً لا ضَمْ َ فِيها ﴿ يُسَــوِّى بِيننا فيهــا السَّــوَاءُ وقال أبو عبيدة والقتبي : وسطا بين الفريقين ؛ وأنشــد أبو عبيدة لموسى بن جابر الحنفي :

وقال ابو عبيدة والفتي : وسطا بين الفريقين ؛ والمسلد ابو عبيدة لموسى بن جابر الحنفى :

و إنّ أبانا كان حل بسلدة \* سوّى بين قيس قيس عَيْلانَ والفِرْدِ
والفِرْد: سعد بن زيد مَناة بن تميم ، وقال الأخفش ، «سُوّى» إذا كان بمعنى غير أو بمعنى العدل
يكون فيه ثلات لغات ، إن ضمت السين أو كسرت قصرت فيهما جميعا ، و إن فتحت مددت ،
تقول ، مكان سوّى وسُوّى وسواء ؛ أى عدل ووسط فها بين الفريقين ، قال موسى بن جابر :

## • وجدنا أباناكان حَلَّ سِلدةٍ \*

البيت . وقيل : « مكانا سوى » أى قصدا؛ وأنشد صاحب هذا القول : لو تَمَنَّتُ مَا عَدُوتُ سواها

وتقول 1 مردت برجل سُواك وسُوَاك وسَـوَائك أي غيرك . وهما في هذا الأمر سواء وإن شئت سواءان . وهم سواء للجمع وهم أسواء؛ وهم سواسية مثل ثمانية على غير قياس . وانتصب « مكانا = على المفعــول الثاني لـ « حجعل » . ولا يحسن انتصابه بالموعد على أنه مفعــول أو ظرف له ؟ لأن الموعد قد وصف ، والأسماء التي تعمل عمل الأفعال إذا وصفت أو صغَّرت لم يسخ أن تعمل لخروجها عن شبه الفعل، ولم يحسن حمله على أنه ظرف وقع موقع المفعول الثاني؛ لأن الموعد إذا وقع بعده ظرف لم تجره العرب مجـرى المصادر مع الظروف، لكنهم يتسعون فيه كقوله تعالى « ﴿ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصَّبْحُ » و« مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّينَــةِ » . واختلف في يوم الزينة، فقيل هو يوم عيد كان لهم يتزيُّنون و يجتمعون فيه؛ قاله قتادة والسدى وغيرهما. وقال ان عباس وسعيد بن جبير : كان يوم عاشو راء . وقال سعيد بن المسيّب : يوم سوق كان لهم يتزيُّدون فيها؛ وقاله قتادة أيضًا . وقال الضحاك : يوم السبت . وقيـل : يوم النيروز؛ ذكره الثعلمي = وقيل : يومُّ يكسر فيه الخليج؛ وذلك أنهم كانوا يخرجون فيه يتفرجون ويتنزهون؛ وعند ذلك تأمن الديار المصرية من قبل النيل - وقرأ الحسن والأعمش وعيسي الثقفي والسَّلَمي وهبيرة عن حفص « يَوْمَ الزَّينَــةِ » بالنصب . ورويت عن أبي عمرو ؛ أى في يوم الزينــة إنجاز موعدنا ، الباقون بالرفع على أنه خبر الابتـــداء . ﴿ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ صُّحًا ﴾ أي و جمع الناس؛ فـ « أَنُّ » في موضع رفع على قراءة من قرأ « يَوْمُ n بالرفع . وعطف « وَأَنْ يُعْشَر » يقوى قراءة الرفع ؛ لأن « أَنْ » لا تكون ظرفا، وإن كان المصدر الصريح يكون ظرفا كقدم الحاج؛ لأن من قال: آتيك مقدم الحاج لم يقل آتيك أن يقدم الحاج. النحاس \* وأولى من هــذا أن يكون في موضع خفض عطفا على الزينـــة \* والضحأ مؤنشــة تصغرها العرب بغير هاء لئلا يشبه تصغيرها تصغير ضحوة؛ قاله النحاس . وقال الحوهري :

ضحوة النهار بعد طلوع الشمس، ثم بعده الضَّما وهي حين تُشرق الشمس، مقصورة تؤنث وتذكّر؛ فِن أنث ذهب إلى أنها جمع ضحوة؛ ومن ذكّر ذهب إلى أنه اسم على فُعلَ مثل صُرَد وُنْغَر؛ وهو ظرف غير متمكن مثل سحر؛ تقول: لقيته ضُعّاً؛ وضُعًا إذا أردت به ضُعاً يومك لم تنونه، ثم بعده الضَّحاء ممدود مذكر، وهو عند ارتفاع النهار الأعلى، وخصّ الضَّحا لأنه أول النهار، فلو امتد الأمر، فيا بينهم كان في النهار متسع، وروى عن ابن مسعود والجحدري وغيرهما « وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ ضُعًا » على معنى وأن يحشر الله الناس ونحوه، وعن بعض القراء « وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ » والمعنى وأن تحشر أنت يا فرعون الناس و وعن الجحدري أيضا « وَأَنْ نَحْشُرَ الناس » والمعنى وأن تحشر أنت يا فرعون علوكلمة الله، وظهور دينه، وكبت « وَأَنْ نَحْشُرَ الناس الله واعدهم ذلك اليوم؛ ليكون علوكلمة الله، وظهور دينه، وكبت الكافر، و زهوق الباطل على رموس الأشهاد، و في المجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب في الحقو، و يكلّ حدّ المبطلين وأشياعهم، و يُكثر المحدّث بذلك الأمر العلم في كل بدووحضر، في الحق، و يكلّ حدّ المبطلين وأشياعهم، و يُكثر المحدّث بذلك الأمر العلم في كل بدووحضر، و يشيع في جمع أهل الوَبر والمدر .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّى فَرْعُونُ فَحَمَّ كَدُدَهُ ﴾ أى حِيله وسحوه والمراد جَمْع السحرة وقال ابن عباس : كانوا اثنين وسبعين ساحرا ، مع كل ساحر منهم حبال وعصى " . وقيل : كانوا أربعائة . وقيل : كانوا أثنى عشر ألفا . وقيل الربعة عشر ألفا . وقال ابن المنكدر : كانوا ثمانين ألفا . وقيل : كانوا مجمعين على رئيس يقال له شمعون . وقيل : كان اسمه يوحنا معه آثنا عشر نقيبا ، مع كل نقيب عشر ون عريفا ، مع كل عريف ألف ساحر . وقيل : كانوا ثانيا أثنا ألف ساحر من الفيوم ، وثلثائة ألف ساحر من الريف ، ثانياته ألف ساحر من الفيوم ، وثلثائة ألف ساحر من الويف ، وغلثائة ألف ساحر من الويف ، وقال أبو إسحق فصاروا تسعائة ألف ، وكان رئيسهم أعمى . ﴿ ثُمَّ أَتَى ﴾ أى أتى الميعاد . ﴿ قَالَ لَمُمْ مُوسَى ﴾ فصاروا تسعائة ألف ، وكان رئيسهم أعمى . ﴿ ثُمَّ أَتَى ﴾ أى أتى الميعاد . ﴿ قَالَ لَمُمْ مُوسَى ﴾ أى قال لفرعون والسحرة ﴿ وَلِلْكُمْ ﴾ دعاء عليهم بالويل . وهو بمعنى المصدر . وقال أبو إسحق الزجاج : هو منصوب بمعنى ألزمهم الله وَيْلا ، قال : ويجوز أن يكون نداء كقوله تعالى : ولم وَيْلاً مَن بَعَثَنَا » • ﴿ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللّه كَذَباً ﴾ أى لا تختلقوا عليه الكذب ، ولا تشركوا به ، ولا تقولوا للعجزات إنها سحر . ﴿ قَلْسُحِتَكُمْ بِعَذَابِ ﴾ مِن عنده أى يستأصلكم بالإهلاك . ولا تقولوا للعجزات إنها سحر . ﴿ قَلْسُحِتَكُمْ بِعَذَابٍ ﴾ مِن عنده أى يستأصلكم بالإهلاك .

يقال فيه : سَحَت وأَسْعَت بمعنى . وأصله من استقصاء الشَّعْر . وقرأ الكوفيون « فَيُسْحِتَكُمُ » من السّعَت وهذه لغة أهل الحجاز و [الأولى لغــة] بنى تميم . وانتصب على جواب النهى . وقال الفرزدق .

وعَضَّ زمانٍ يابنَ مَرْوانَ لم يَدَعْ \* من المالِ إِلَّا مُسْحَتًا أُو مُجَلَّفُ الزمخشرى : وهذا بيت لا تزال الركب تصطك في تسوية إعرابه • ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنِ ٱفْتَرَى﴾ أي خسر وهلك، وخاب من الرحمة والثواب من آدعى على الله مالم يأذن به •

قوله تعالى : فَتَنَازَعُواْ أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّواْ ٱلنَّجْوَىٰ (إِنَّ قَالُوَاْ إِنْ هَا لَانَ لَكُورِ عَالَمُ مِنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا إِنْ هَا ذَانِ لَسَادِحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُحْرِجًا كُمْ مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ ٱلنَّواْ صَفَّا وَقَدْ أَفْلَحَ ٱلْيَوْمَ بِطِرِيقَتِكُمُ ٱلْمُثْلَىٰ (اللَّهُ فَأَجْمِعُواْ كَيْدَكُرْ مُمَّ ٱلْتُواْ صَفَّا وَقَدْ أَفْلَحَ ٱلْيَوْمَ مَنِ ٱلسَّعْلَىٰ (اللَّهُ فَا اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْ

قوله تعالى: ﴿ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُ مُ الله تَشَاوروا ﴾ يريد السّحرة • ﴿ وَأَسَرُوا النّجُوَى ﴾ قال قتادة ﴿ قَالُوا ﴾ : إن كان ما جاء به سحرا فسنغلبه ﴾ و إن كان من عند الله فسيكون له أمر ﴾ وهدذا الذي أسروه • وقيل الذي أسروا قولهم : « إِنْ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ » الآية ، قاله السدى ومقاتل • وقيل الذي أسروا قولهم : إن غَلَبنا اتبعناه ﴾ قاله الكلبي ﴾ دليله ما ظهر من عاقبة أمرهم • وقيل : كان سرهم أن قالوا حين قال لهم موسى « وَيْلَكُمُ لا تَفْتَرُوا عَلَى الله عَمْ الناجاة يكون آسما ومصدرا ﴾ وقد تقدم في النساء » بيانه •

<sup>(</sup>۱) الزيادة من كتب النفسير • (۲) و يروى : «إلا مسحت» ومن رواه كذلك جعل معنى «لم يدع» لم يتقار؛ ومن رواه «إلا مسحتا» جعل «لم يدع» بمعنى لم يترك ورفع «مجلف» بإضمار؛ كأنه قال : أو هو مجلف • «اللسان» • (۳) المجلف : الذي بقيت منه بقية • (٤) راجع جـ ٥ ص ٣٨٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية •

قوله تعالى : ﴿ إِنْ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ ﴾ قرأ أبو عمرو « إِنَّ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ » . ورويت عن عثمان وعائشة رضى الله عنهما وغيرها من الصحابة ؛ وكذلك قرأ الحسن وسعيد بن جبير و ابراهيم النَّخى وغيرهم من التابعين ؛ ومن القراء عيسى بن عمر وعاصم الجحدرى ؛ فيا ذكر النحاس • وهذه القراءة موافقة الإعراب مخالفة المصحف • وقرأ الزهرى والحليل بن أحمد والمفضل وأبان وابن محيصن وابن كثير وعاصم فى رواية حفص عنه « إِنْ هَذَانِ » بتخفيف «إن «هذات » وهذه القراءة سلمت من مخالفة المصحف «إن هساحران » وابن كثير يشدد نون «هذات » وهذه القراءة سلمت من مخالفة المصحف ومن فساد الإعراب ، ويكون معناها ما هذان الاساحران ، وقرأ المدنيون والكوفيون « إنَّ هَدَانِ » بتشديد « إِنّ » لساحران » فوافقوا المصحف وخالفوا الإعراب ، قال النحاس ، فهذه ثلاث قراءات قد رواها الجماعة عن الأئمة ، و روى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « إِنْ هذانِ إِلَّا ساحِرانِ » وقال الكسابى فى قراءة عبد الله ، « إِنْ هذانِ ساحرانِ » وقال الكسابى فى قراءة عبد الله ، « إِنْ هَذَانِ ساحِرانِ » وقال الكسابى فى قراءة عبد الله ، « إِنْ هَذَانِ ساحِرانِ » وقال الكسابى فى قراءة عبد الله ، « إِنْ هَذَانِ سَاحِرانِ » فهذه ثلاث قراءات أخرى تحمل بغير لام ؛ وقال الفراء فى حرف أبى " « إِنْ ذَانِ إِلَّا سَاحِرانِ » فهذه ثلاث قراءات أخرى تحمل على التفسير لا أنها جائز أن يقرأ بها لمخالفتها المصحف .

قلت: وللعلماء في قراءة أهل المدينة والكوفة ستة أقوال ذكرها ابن الأنبارى في آخر كتاب الردّلة، والنحاس في إعرابه، والمهسدوى في تفسيره، وغيرهم أدخل كلام بعضهم في بعض وقد خطأها قوم حتى قال أبوعمرو الذي لأستحى من الله أن أقرأ «إنَّ هَذَانِ » وروى عروة عن عائشة رضى الله عنها أنها سئلت عن قوله تعالى: «لَكِنِ الرَّاسِخُون في العِلْم » ثم قال: « والمقيمين » وفي « المائدة » « إن الَّذينَ آمنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِوُنَ » و « إنَّ هَمْ قال: « والمقيمين » وفي « المائدة » « إن الَّذينَ آمنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِوُنَ » و « إنَّ هَمْ قال: في المناب ، وقال عثمان بن عثمان بن عثمان رضى الله عنه : في المصحف لحن وستقيمه العرب بالسنتهم ، وقال أبان بن عثمان : قرأت هذه الآية عند أبي عثمان بن عفان، فقال : لحن وخطأ ؛ فقال له قائل : ألا تغيروه؟ وقال الستة أنها لغة بني فقال : دَعُوه فإنه لا يحرّم حلالا ولا يحلّل حراما ، القول الأول من الأقوال الستة أنها لغة بني فقال : دَعُوه فإنه لا يحرّم حلالا ولا يحلّل حراما ، القول الأول من الأقوال الستة أنها لغة بني الحرث بن كعب وزبيد وخشم وكنانة بن زيد يجعلون رفع الآثنين ونصبه وخفضه بالألف ؛

يقولون: جاء الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان، ومنه قوله تعالى: «وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ» على ما تَقَدَّم ، وأنشد الفراء لرجل من بنى أسد \_ قال : وما رأيت أفصح منه :

فأُطرقَ إطراقَ الشَّجاعِ ولو يَرَى \* مَساعًا لِنَابَاهُ الشَّرَاعُ لَصَمَّا ويقولون ا كسرت يداه وركبت عَلَاه ؛ بمعنى يديه وعليه ؛ قال شاعرهم :

تَرُودَ منّا بين أَذْنَاه ضَرَبَةً \* دعته إلى هابى التَّراب عَقرے

تَزوَّدَ مِنَّا بِينِ أَذْنَاه ضَـــرْبِةً \* دعته إلى هــابِي التَّرَابِ عَقِـــم (٥) \* طَارُوا عَلَاهُنَّ فَطْرْ عَلَاهَا \*

أى عليهنّ وعليها .

وقال آخر: إنَّ أَباهَا وأَبَا أَباهَا \* قد بَلَغَا في المجدِ غايتاها

<sup>(</sup>١) واجع جـ ٨ ص ٣٢٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانيـــة - (٢) هو المتلمس كا في « اللسان » •

 <sup>(</sup>٣) صمر الشجاع في عضته ١ أى عض ونيب فلم يرسل ما عض ٠
 (٤) هو هو بر الحارث • والهاني من التراب ما أرتفع ودق ٠
 (٥) قيل : هو لبمض أهل اليمن ٤ وأن قبله :

وَأَشْدِدُ مِثْنَى حَقْبُ حَقْوَاهَا \* نَاجِسِيَّةً وَنَاجِسِياً أَبَّاهِكَ

يا ليت عيناهـ لذا وفاهـ \* بثر نرض بـ أباهـ

إن أباها ... الخ • ونسبه بعضهم لرؤية • وقيل : لبعض أهل اليمن ؛ وأن قبله • أي قسلوص واكب تراهــا \* طاروا علاهن ... الخ م

على أصله ليعلم ذلك ، وقد قال تعالى : « ٱستَحُودَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ » ولم يقل آستحاذ ؛ فجاء هذا ليدل على الأصل ، وكذلك « إِنَّ هَذَانِ » ولا يفكر في إنكار من أنكر هذه اللغة إذا كان الأنمة قد رووها ، القول الثانى : أن يكون « إنّ » بمغنى نعم ؛ كما حكى الكسائى عن عاصم قال : العرب تأتى به عنى أَجَل ، و إلى هذا القول كان مجمد بن يزيد ، وإسمعيل بن إسحق القاضى يذهبان ؛ قال النحاس : و رأيت هذا القول كان مجمد بن يزيد ، وإسمعيل بن إسحق القاضى يذهبان ؛ قال النحاس : و رأيت النحاس : وحدّثنا على بن سليان ، قال حدّثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السلام النيسابوري ، من النحاس : وحدّثنا على بن سليان ، قال حدّثنا عبد الله بن أحمد إلى المتوكل ، قال حدثنا مجمد بن ألم له بن أحمد إلى عبد الله بن أحمد إلى المنوفل من ولد حرث بن عبد المطلب ، قال حدثنا عمد بن المتوكل ، قال حدثنا مجمد بن أبيه عن على — وهو ابن الحسين — عن أبيه عن على " بن أبي طالب رضوان الله عليهم أجمعين ، قال : لا أحصى كم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره : عليهم أجمعين ، قال أبو مجمد الخفاف قال عمير : إعرابه عند أهل العربية والنحو و " إن الحد لله عبد بن العاص " قال أبو مجمد الخفاف قال عمير : إعرابه عند أهل العربية والنحو و إن الحد لله عليه وسلم سعيد بن العاص " قال أبو مجمد الخفاف قال عمير : إعرابه عند أهل العربية والنحو و إن أن خطباء الجاهلية كانت تفتتح خطبها بنعم ، وقال الشاعر في معني نعم ، كأنه أراد صلى الله عليه وسلم قال أق من مني نعم ، كأنه أراد صلى الله عليه وسلم قال أق مني نام ، كأنه أراد صلى الله عليه وسلم قال أق مني نام ، كأنه أراد على الله عليه وسلم قال أن خطباء الجاهلية كانت تفتتح خطبها بنعم ، وقال الشاعر في معني نعم ، كأنه أراد على أن كان أن خطباء الجاهلية كانت تفتتح خطبها بنعم ، وقال الشاعر في معني نعم ، كأنه أراد على مني نعم ، كأنه أراد على الله على منه على الله على منه على الله على الله

قالوا غَـــدَرْتَ فقلتُ إَنَّ وربَّمَا \* نَالَ المُـــلَا وشَــفَى الغَليلَ الغــادِرُ وقال عبد الله بن قيس الزُّقيات :

بَكَرَ العواذُلُ في الصّبا \* ح يَلُمْ نَنِي وأَلُومُهُنَّــُهُ ويَقَلْنَ شــيبُّ قــد ءَــالَا \* كَ وقد كَبرتَ فقلتُ إنَّهُ

فعلى هذا جائز أن يكون قول الله عن وجل : « إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ » بمعنى نعم ولا تنصب . قال النحاس : أنشدنى داود بن الهيثم، قال أنشدنى ثعلب :

ليت شعرى هل للحبِّ شفاء \* من جَوَى حبَّهن إنَّ اللقاءُ

<sup>(</sup>١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

قال النحاس : وهذا قول حسن إلا أن فيه شيئا لأنه إنما يقال: نعم زيد خارج، ولا تكاد تقع اللام هاهنا، و إن كان النحويون قد تكلموا في ذلك فقالوا: اللام ينوى بها التقديم؛ كما قال :

خالِي لأنتَ ومَنْ جريرُ خالُه \* يَنلِ العَلَاء ويُكُرم الأَخوالَا

أَمُّ الْحُلَيْسِ لَعَجُ وَزُ شَهْرَبَهُ • تَرْضَى من الشَّاةِ بِعَظْمِ الرَّقَبَ ــــهُ

أَى لِحَـالَى وَلاَمْ الحليس ؛ وقال الزجاج : والمعنى في الآية إن هــذان لهما ساحران ثم حذف المبتدأ . المهدوى : وأنكره أبو على وأبو الفتح بن جني . قال أبو الفتح : « هما » المحذوف لم يحذف إلا بعد أن عُرف، و إذا كان معروفا فقد آستغنى بمعرفته عن تأكيده باللام، و يقبح أن تحذف المؤكّد وتترك المؤكّد . القول الثالث قاله الفراء أيضا : وجدت الألف دعامة ليست يلام الفعل ، فزدت علمها نونا ولم أغيرها ، كما قلت : « الذي » ثم زدت عليه نونا فقلت : جاءنى الذين عندك، ورأيت الذين عندك، ومررت بالذين عندك . القـول الرابع قاله بعض الكوفيين؛ قال: الألف في «هذان» مشبهة بالألف في يفعلان؛ فلم تغير ، القول الخامس: قال أبو إسحق : النحويور القدماء يقولون الهـاء هاهنا مضمرة ، والمعنى : إنه هذان لساحران ؛ قال ابن الأنبارى : فأضمرت الهاء التي هي منصوب « إن » و « هـذان » خبر « إن » و « ساحران » يرفعها « هما » المضمر [ والتقدير ] إنه هذان لها ساحران . والأشبه عند أصحاب أهل هذا الجواب أن الهاء اسم « إن » و « هذان » رفع بالابتداء وما بعده خبر الآبتداء . القول السادس : قال أبو جعفر النحاس وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية ، فقال : إن شئت أجبتك بجواب النحويين ، وإن شئت أجبتك بقولي ، فقلت : بقولك ، فقال: سألني إسمعيل بن إسحق عنها فقلت: القول عندي أنه لما كان يقال «هذا» في موضع الرفع والنصب والخفض على حال واحدة ، وكانت التثنية يجب ألا يغير لها الواحد ، أجريت التثنية مجرى الواحدة ؛ فقال : ما أحسن هذا لو تقدمك أحد بالقول به حتى يؤنس به ؛ قال ابن كيسان : فقلت له ، فيقول القاضي به حتى يؤنس به ؟ فتبسم .

<sup>(</sup>١) الزيادة يقتضيها السياق .

قوله تعالى : ﴿ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِما وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى ﴾ هذا من قول فرعون للسحرة ؛ أى غرضهما إفساد دينكم الذى أنتم عليه ؛ كما قال فرعون : « إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْأَنْ يُطْهِرَ فِي الأَرْضِ الْفَسَاد » . ويقال : فلان حسن الطريقة أى حسن المذهب ، وقيل : طريقـة القوم أفضل القول ؛ وهذا الذى ينبغى أن يسلكوا طريقته ويقتدوا به ؛ فالمعنى : ويذهبا بسادتكم ورؤسائكم ؛ آستمالة لهـم ، أو يذهبا ببنى اسرائيـل وهم الأماثل وإن كانوا خولا لكم لما يرجعون إليه من الانتساب إلى الأنبياء ، أو يذهبا بأهل طريقتكم في ذف المضاف ، و « المثلى " تأنيث الأمثل ؛ كما يقال الأفضل والفضل ، وأنث الطريقة على اللفظ ، وإن كان يراد بها الرجال ، ويجوز أن يكون التأنيث على الجاعة ، وقال الكسائى : « بطريقتكم » بسنتكم وسمتكم ، و « المثلى » نعت كقـولك أمرأة كبرى ، تقول العرب : فلان على الطريقة المثل يعنون على الهدى المستقيم ،

قوله تعالى : ﴿ فَأَجْمُوا كَيْدَكُمْ ﴾ الإجماع الإحكام والعزم على الشيء ، تقول : أجمعت الخروج وعلى الخروج وعلى الخروج أي عزمت ، وقراءة كل الأمصار « فَأَجْمَعُوا » إلا أبا عمرو فإنه قرأ « فَاجْمَعُوا » بالوصل وفتح المسم ، وآحتج بقوله : « فَحَمَعَ كَيْدُهُ ثُمَّ أَنَى » ، قال النحاس وفيا حكى لى عن محمد بن يزيد أنه قال : يجب على أبي عمرو أن يقرأ بخلاف قراءته هذه ، وهى القراءة التي عليها أكثر الناس ، قال : لأنه احتج به « يجمع » وقوله عن وجل : «فيمع كيده » قد ثبت هذا فيبعد أن يكون بعده «فَأَجْمَعُوا» و يقرب أن يكون بعده «فَأَجْمِعُوا» و يقرب أن يكون بعده «فَأَجْمِعُوا» و يُقرب أن يكون بعده «فَأَجْمِعُوا» و يقرب أن يكون بعده «فَأَجْمِعُوا» و يقرب أن يكون بعده «فَأَجْمِعُوا» و عُمو عناه يقال : أمر مجمع أي أعزموا وجدوا كو ولي النحاس : و يصحح قراءة أبي عمرو « فَأَجْمَعُوا » أي أجمعوا كل كيد لكم وكل حيلة فضُمُّوه مع أخيه ، وقاله أبو إسحق ، الثعلبي : القراءة بقطع الألف وكسر الميم لما وجهان : أحدهما — بمعني الجمع ، تقول : أجمعت الشيء وجمعته بمعني واحد ، وفي الصحاح : وأجمعت الشيء جعلته جميعا ؛ قال أبو ذؤ يب يصف حُمُرا :

فَكُأُنُّهَا بِالْجِذْعِ بَدِيْنَ نَبَايِعٍ \* وأُولاتِ ذَى الْعَرْجَاءِ نَهْبُ مُجْمَعُ

<sup>(</sup>١) نبايع : اسم مكان أو جبل أو واد فى بلاد هذيل " و يجمع على « نبايعات » .

أى مجموع ، والثاني — أنه بمعنى العزم والإحكام؛ قال الشاعر : ياليت شعسرى والمُسنَى لاتّنفعُ = هـل أَغِدُونَ يُومًا وأَمْرِي مُجَسّعُ

أى مُحكم . ﴿ أُمُّ آنْتُوا صَفَّا ﴾ قال مقاتل والكلبي : جميعا . وقيل : صفوفا ليكون أشد لهيئتكم . وهو منصوب بوقوع الفعل عليمه على قول أبى عبيدة ؛ قال يقال : أتيت الصف يعنى المصلّ ؛ فالمعنى عنده آنتوا الموضع الذي تجتمعون فيه يوم العيد ، وحكى عن بعض فصحاء العرب : ماقمدرت أن آتى الصفّ ؛ يعنى المصلّ ، وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى ثم آئتوا والناس مصطفون ؛ فيكون على هذا مصدرا في موضع الحال ، ولذلك لم يجمع ، وقرئ « ثُمِّ ايْتُوا » بكسر الميم و ياء ، ومن ترك الهمز أبدل من الهمزة ألفا ، ﴿ وَقَدْ أَفْلَحَ الْيُومَ مَن آسَتُعُلَ ﴾ أي من غلب ، وهدذا كله من قول السحرة بعضهم لبعض ، وقيل من قول فرعون لهم .

قوله تعالى : قَالُواْ يَنْمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِي وَإِمَّا أَن نَّكُونَ أُولَ مَن الْمُورِهِمْ الْقَيْ وَقِي قَالَ بَلْ أَلْقُواْ فَإِذَا حِبَالْهُمْ وَعِصِيمُمْ يُحَيَّلُ إِلَيْهِ مِن سِعْرِهِمْ أَنَى وَقِي قَالَ بَلْ أَلْقُواْ فَإِذَا حِبَالْهُمْ وَعِصِيمُمْ يُحَيَّلُ إِلَيْهِ مِن سِعْرِهِمْ أَنَى اللهَ عَنْ اللهَ عَلَى اللهَ عَنْ اللهَ عَنْ اللهَ عَنْ اللهَ عَنْ اللهَ عَنْ اللهَ عَلَى اللهَ اللهَ عَنْ اللهَ عَنْ اللهَ عَنْ اللهَ اللهَ عَنْ اللهَ اللهَ عَنْ اللهَ اللهَ عَامَنَا بَرَبِ هَلُونَ وَمُوسَى ﴿ وَهُ اللهَ عَامَنَمُ لَهُ وَقَبْلَ أَنْ عَاذَنَ اللهَ عَامَنَا اللهَ عَامَنَا بَرَبِ هَلُونَ وَمُوسَى ﴿ وَاللهَ عَامَنَا اللهُ عَنْ اللهِ عَلَى اللهَ عَامَنَا اللهُ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهَ عَامَنَا اللهُ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَامُوسَى ﴾ يريد السحرة = ﴿ إِمَّا أَنْ تُلُقِي ﴾ عصاك مر. يدك ﴿ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقُ ﴾ تأدبوا مع موسى فكان ذلك سبب إيمانهم • ﴿ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُم ﴾ في الكلام حذف ، أى فألقوا ؛ دل عليه المعنى • وقرأ الحسن ﴿ وَعُصِيّهُم ﴾ يضم العين • قال همرون القارئ : الحة بنى تميم « وعُصيّهُم ۗ و بها يأخذ الحسن • الباقون بالكسر إتباعا لكسرة الصاد • ونحوه دُلي وديي وقسى وقسى • ﴿ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا بَالكسر إتباعا لكسرة الصاد • ونحوه وأبن ذكوان وروح عن يعقوب « تُخَيِّلُ ﴾ بالتاء ؛ وردوه إلى العصى والحبال إذ هي مؤنثة • وذلك أنهم لطخوا العصى والزئبق ، فلما أصابها حر الشمس ارتهشت والهترت • قال الكلبي : خُيل إلى موسى أن الأرض حيّات وأنها بالياء رده إلى الكيد • وقرئ « تُحَيِّلُ ﴾ بالنون على أن الله هو الحيِّل للحنة والابتلاء • وقيل : الفاعل « أَنَّهَا تَسْعَى ﴿ و « مأن » في موضع وفع ؛ أى يخيل إليه سعيها ؛ قاله الزجاج • الفاعل « أَنَّهَا تَسْعَى ﴿ وَهُ هُ أَنَهَا تُسْعَى ﴿ وَهُ عُلْ أَنها تسعى • وقال الزجاج ؛ والمعنى في الوجه الأوّل ﴾ وموضع نصب أى تخيل إليه من سحرهم وكيدهم حتى ظن أنها تسعى • وقال الزجاج ؛ ومن قرأ بالتاء جعل «أنّ» في موضع نصب أى تخيل إليه ذات سعى • قال : ويجوز أن تكون في موضع رفع بدلا من الضمير في مؤخل من المنهي » معناه تمشى » في والبدل فيه بدل اشتمال ، و «تسعى» معناه تمشى • في «تخيل» وهو عائد على الحبال والعصى ، والبدل فيه بدل اشتمال ، و «تسعى» معناه تمشى •

قوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَس فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴾ أي أضمر • وقيل • وجد • وقيل : خاف أحسّ • أي من الحيات وذلك على ما يعرض من طباع البشر على ما تقدم ، وقيل : خاف أن يفتتن الناس قبل أن يلقي عصاه ، وقيل : خاف حين أبطأ عليه الوحى بإلقاء العصا أن يفتر ق الناس قبل ذلك فيفتتنوا ، وقال بعض أهل الحقائق : إنما كان السبب أن موسى عليه السلام لما التق بالسحرة وقال لهم : « وَيُلكُمُ لا تَفْتَرُوا عَلَى الله كَذَبًا فَيُسْحِتُكُم بِعَذَابٍ » التفت فإذا جبريل على يمينه فقال له ياموسى تَرفَق بأولياء الله ، فقال موسى • ياجبريل هؤلاء سحرة جاءوا بسحر عظيم ليبطلوا المعجرة ، وينصروا دين فرعون ، ويردّوا دين الله ، تقول : تَرفَق جاءوا بسحر عظيم ليبطلوا المعجرة ، وينصروا دين فرعون ، ويردّوا دين الله ، تقول : تَرفَق

بأولياء الله ا فقال جبريل : هم من الساعة إلى صلاة العصر عندك، و بعد صلاة العصر في الجنة . فلما قال له ذلك ، أُوجس في نفس موسى ، وخَطَر أن ما يُدريني ماعلم الله فق ، فلم الحد لله فالله في على خلافها كما كان هؤلاء . فلما علم الله ما في قلبه أوحى الله إليه ( لَا تَخَفَّ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ) أى الغالب لهم في الدنيا، وفي الدرجات العلا في الجنة ؛ للنبؤة والاصطفاء الذي آناك الله به ، وأصل « خِيفة » خِوْفة في نقلبت الواو ياء لانكسار الحاء .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقِ مَافِي عَمِينَكَ تَلَقَّفُ مَاصَنَعُوا ﴾ ولم يقل وألق عصاك ، فحائر أن يكون تصغيرا لها ؛ أى لا تبال بكثرة حبالهم وعصبهم ، وألق العو يد الفرد الصغير الحرم الذى في يمينك ، فإنه بقدرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها ، وصغره وعظمها ، وجائز أن يكون تعظيا لها أى لا تحفل بهذه الأجرام الكثيرة الكبيرة فإن في يمينك شيئا أعظم منها كلها ، وهذه على كثرتها أقل شيء وأنزره عندها ؛ فألقه يتلقفها بإذن الله ويحقها ، و «تَلقّف » بالجزم جواب الأمر ؛ كأنه قال : إن تلقه نتلقف بأى تأخذ وتبتلع ، وقرأ السّلميّ وحفص «تلقّف » ساكنة اللام من لقف يَلفّف لقفا ، وقوأ آبن ذكوان وأبو حيوة الشامي ويحيى بن الحرث «تلقف » الأخذ بسرعة ، يقال : لقفتُ الشيء (بالكسر) ألقفه لقفاً ، وتلقفته أيضا أى تناولته بسرعة ، وعني يعقوب : يقال رجل لقف ثقف أى خفيف حاذق ، واللقف ( بالتحريك ) سقوط عن يعقوب : يقال رجل لقف ثقفاً أى تهوّر من أسفله واتسع ، وتلقف وتلقم وتلقم وتلهم عني ، وقد مضى في « الأعراف » ، لقمت اللهمة ( بالكسر ) لقما ، وتلقمتها إذا استعتها في مهلة ، وكذلك لهمه ، ( بالكسر ) إذا آبتاه ، ( ماصنعوا ) أى ان الذي صنعوه وكذا في مهلة ، وكذلك لهمه ، وفيه وجهان : أحدهما — أن يكون الكيد مضافا إلى السحر وهي قومي والكال الله وهي قومية الكوفيين إلا عاصما ، وفيه وجهان : أحدهما — أن يكون الكيد مضافا إلى السحر وهي قومية الكردة الكوفيين إلا عاصما ، وفيه وجهان : أحدهما — أن يكون الكيد مضافا إلى السحر وهي قومية الكيد مضافا إلى السحر وهي قومية الكوفيين إلا عاصما ، وفيه وجهان : أحدهما — أن يكون الكيد مضافا إلى السحر وهي قومية الكيد مضافا إلى السحر وهي قومية الكيد مضافا إلى السحر وهي قومية بالمؤل الكيد مضافا إلى السحر السين وإسكان الحاء ؛

<sup>(</sup>١) «تلقف» بالتشديد قراءة «نافع» · (٢) واجع جـ ٧ ص ٥ ٥٦ وما يعدها طبعة أولى أو ثانية -

على الإتباع من غير تقدير حذف ، والثانى ــ أن يكون فى الكلام حذف أى كيد ذى سحر، وقرأ الباقون «كَيْدَ » بالنصب بوقوع الصنع عليه ، و « ما » كافة ولا تضمر هاء « ساحٍ » بالإضافة ، والكيد فى الحقيقة على هذه القراءة مضاف للساحر لا للسحر ، و يجوز فتح «أتّ» على معنى لأن ماصنعوا كيد ساحر ، ﴿ وَلَا يُفُلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَنَى ﴾ أى لايفوز ولا ينجو حيث أتى من الأرض ، وقيل : حيث احتال ، وقد مضى فى « البقرة » حكم الساحر ومعنى السحر فتأمله هناك .

قوله تعالى : ﴿ فَالَّتِي السَّحَرَةُ سُجَدًا ﴾ لما رأوا من عظيم الأمر وخرق العادة في العصا ؛ فإنها آبتلعت جميع ما الحتالوا به من الحبال والعصى ؟ وكانت حل ثلثائة بعير ثم عادت عصا لا يعلم أحد أين ذهبت الحبال والعصى إلا الله تعالى ، وقد مضى في «الأعراف» هذا المعنى وأمر العصا مستوفى ، ﴿ قَالُوا آمَنَا بِرَبِّ هَرُونَ وَمُوسَى ، قَالَ آمَنْتُم لَهُ ﴾ أى به ؛ يقال المن له وآمن به ؛ ومنه «فآمَن لَهُ لُوطٌ » وفي الأعراف « قَالَ آمَنْتُم بِهِ قَبْلَ الله آذَن لَكُم » ، إنكار منه عليهم ؛ أى تعديتم وفعلتم مالم آمركم به ، ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الّذِي عَلَمَكُمُ السَّحْرَ ﴾ ، أي رئيسكم في التعليم ، وإنما غلبكم لأنه أحذق به منكم ، وإنما أراد فرعون بقوله هذا ليشبه على الناس حتى لا يتبعوهم فيؤمنوا كإيمانهم ، وإلا فقد علم فرعون أنهم لم يتعلموا من موسى ، بل قد علموا السحر قبل قد علم فرعون أنهم لم يتعلموا من موسى ، ولادته ، ﴿ فَلاَقَطّعَنَ أَيْدِيكُمُ وَأَرْجُلَكُمُ مِنْ خَلَافِ بِلَا قد علموا السحر قبل قد علم فرعو النه في أيديكُم وأرجُوك مُن خلاف . بل قد علموا السحر قبل قدوع النّغل ﴾ أى على جذوع النخل ، قال سويد بن أبي كاهل :

هُم صَلَبُوا العبدى في جذع نخلة • فسلا عَطَستْ شيبانُ إلا بأَجْدَعا فقطّع وصلّب حتى ما توا رحمهم الله تعالى، وقرأ ابن محيصن هنا وفي الأعراف «فَلاَقُطَعَنّ»، « وَلاَّصْلَبَنَّكُمْ » بفتح الألف والتخفيف من قطّع وصَلَب • ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيْنًا أَشَدُّ عَذَا بًا وَأَبْقَ ﴾ يعنى أنا أم ربُّ موسى •

 <sup>(</sup>١) العبارة هنا على إطلاقها تفيد أن هذه قراءة الجمهور، والجمهور قرأ « كيد ساح» برفع ■ كيد» كما في «البحر» وغيره؛ قال في البحر: وقرأ الجمهور « كيد» بالرفع .
 (٣) واجع ج ٧ ص ٥ ٥ ٢ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : قَالُوا لَن نُؤْرِكَ عَلَى مَا جَآءَنَا مِنَ الْبَيِنَاتِ وَالَّذِى فَطَرَنَا فَاقْضِ مَآ أَنتَ قَاضً إِنَّمَا تَقْضِى هَاذِهِ الْحَيَوَةُ اللَّهُ نَيْ (إِنَّ فَاقْضِ مَآ أَنتَ قَاضً إِنَّمَا تَقْضِى هَاذِهِ الْحَيَوَةُ اللَّهُ نَيْ اللَّهُ إِنَّا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرُ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَ (إِنَّ إِنَّهُ مَن يَأْتِهِ مَن يَأْتِهِ وَمَن يَأْتِهِ مَن يَأْتِهِ مَنْ يَأْتِهِ مَنْ يَأْتِهِ مَنْ يَأْتِهِ مَنْ مَا اللَّمَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللْلَهُ اللَّهُ اللِلْلُهُ اللَّهُ الللْلُهُ الللْل

قوله تعالى: ﴿ قَالُوا ﴾ يعنى السّحرة ﴿ لَنْ نُؤْثِرَكَ ﴾ أى لن نخسارك ﴿ عَلَى مَاجَاءَنَا مِن الْبَيّنَاتِ ﴾ قال ابن عباس : يريد من اليقين والعلم ، وقال عكرمة وغيره : لما سجدوا أراهم الله في سجودهم منازلهم في الجنة ؛ فلهذا قالوا « لن نؤثرك » ، وكانت آمرأة فرعون تسأل من غلب ، فقيل لها : غلب موسى وهرون ؛ فقالت : آمنت برب موسى وهرون ، فأرسل إليها فرعون فقال : آنظروا أعظم صخرة فإن مضت على قولها فالقوها عليها ؛ فلما أنوها رفعت بصرها إلى السهاء فأبصرت منزلها في الجنة ، فهضت على قولها فانتزع روحها ، وألقيت الصخرة على جسدها وليس في جسدها روح ، وقيل : قال مقدم السّحرة لمن يثق به لما رأى من عصا موسى ما رأى : انظر إلى هذه الحية هل تخوفت فتكون جنياً أو لم تتخوف بي من صنعة الصانع الذي لا يعزب عليسه مصنوع ؛ فقال : ما تخوفت ؛ فقال : آمنت برب هرون وموسى ، ﴿ وَالَّذِي فَطَرَنَا ﴾ قيل : هو معطوف على « مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيّنَاتِ » برب هرون وموسى ، ﴿ وَالَّذِي فَطَرَنَا ﴾ قيل : هو معطوف على « مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيّنَاتِ » أي لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات ولا على الذي فطرنا أي خلقنا ، وقيسل : هو قسم أي لن نؤثرك من الفعل بمنزلة المصدر؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر ، الى نفرن مع الفعل بمنزلة المصدر؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر ، الى نفرن مع الفعل بمنزلة المصدر؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر ، الى نفرن مع الفعل بمنزلة المصدر؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر ، المن نشون سائل منزلة المصدر؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر ،

<sup>(11-10)</sup> 

قال ان عباس : فاصنع ما أنت صانع : وقيل : فاحكم ما أنت حاكم؛ أي من القَطْع والصَّلْب. وحذفت الياء من قاض في الوصل لسكونها وسكون التنو بن . واختار سيبو يه إثباتها في الوقف لأنه قد زالت عله الساكنين . ﴿ إِنَّكَ تَقْضَى هَذَهِ الْحُيَّاةَ الدُّنْيَا ﴾ أي إنما ينفذ أمرك فيها . وهي منصوبة على الظرف، والمعنى : إنما تقضي في متاع هذه الحياة الدنيا . أو وقت هذه الحياة الدنيا، فتقدر حذف المفعول . ويجوز أن يكون التقدير : إنما تقضي أمور هذه الحياة الدنيا، فتنتصب انتصاب المفعول و « ما » كافة لإنّ . وأجاز الفراء الرفع على أن تجعل « ما » بمعنى الذى وتحذف الهـاء من تقضى و رفعت « هــذه الحياة الدنيا » . ﴿ إِنَّا آمَنَّا بَرَبَّنَا ﴾ أى صدقنا بالله وحده لا شريك له وما جاءنا به موسى ﴿ لِيَغْفَرَ لَنَا خَطَايَانَا ﴾ يريدون الشُّرْك الذي كانوا عليه . ﴿ وَمَا أَكْرَهُتُنَا عَلَيْهُ مِنَ السَّحْرِ ﴾ « ما » في موضع نصب معطوفة على الخطايا . وقيل : لاموضع لها وهي نافية؛ أي ليغفر لنا خطايانا من السَّحر وما أكرهتنا عليه . النحاس : والأول أولى . المهدوى : وفيه بعد؛ لقولهم : « إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنًّا نَعْنُ الْغَالِمِينَ • وليس هذا بقول مُكْرَهين؛ ولأن الإكراه ليس بذنب، و إن كان يجوز أن يكونوا أكرهوا على تعليمه صغاراً . قال الحسن : كانوا يعلَّمون السحر أطفالًا ثم عملوه مختارين بعد . ويجوز أن يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء ويضمر الخبر، والتقدير : وما أكرهتنا عليه من السحر موضوع عنًّا . و « من السحر » على هـذا القول والقول الأوّل يتعلق بـ « مأ كرهتنا » . وعلى أنّ « ما » نافية يتعلق بـ « يخطايانا » . ﴿ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَ ﴾ أي ثوابه خير وأبق فحذف المضاف؛ قاله ان عباس . وقيل : الله خير لنا منك وأبقى عذابا لنا من عذابك لنا . وهو جواب قوله . « وَلَتَعَلَّمُنَّ أَيُّنَا أَشَدَّ عَذَابًا وَأَبْقَى » وقيل : الله خير لنا إن أطعناه، وأبقى عذابا منك إن عصيناه • قوله تعالى ؛ ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَأْتَ رَبَّهُ مُجْرِمًا ﴾ قيل : هو من قول السحرة لما آمنوا . وقيل : ابتداء كلام من الله عن وجل . والكتاية في « إنه » ترجع إلى الأمر والشأن . ويجــوز إنّ

إنّ من يَدخلِ الكنيسةَ يوماً \* يــــثقَ فيهـا جَآذِرًا وظبَـاء

من يأت، ومنه قول الشاعر ۽

<sup>(</sup>١) البيت للا خطل وهو نصراني .

أراد إنه من يدخل؛ أى إن الأمر هذا؛ وهو أن المجرم يدخل النار، والمؤمن يدخل الجنة ، والمجرم الكافر ، وقيل : الذى يقترف المعاصى و يكتسبها ، والأول أشبه؛ لقوله : ﴿ فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا ﴾ وهذه صفة الكافر المكذّب الجاحد \_ على ما تقدم بيانه في سورة « النّساء » وغيرها \_ فلا ينتفع بحياته ولا يستريح بموته ، قال الشاعر :

ألا مَنْ لنفس لا تموت فينقضي \* شقاها ولا تحيا حياةً لهـ طَعْمُ

وقيل: نفس الكافر معلقة في حنجرته ؛ كما أخبر الله تعمالي عنه فلا يموت بفراقها، ولا يحيا باستقرارها ، ومعنى « مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجُرِّماً » من يأت موعد ربه ، ومعنى ﴿ وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِناً ﴾ أى يمت عليه و يوافيه مصدقا به ، ﴿ قَدْ عَمِلَ ﴾ أى وقد عمل ﴿ الصَّالِحاتِ ﴾ أى الطاعات وما أمر به ونهى عنه ، ﴿ فَأُولَئِكَ لَمُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَا ﴾ أى الرفيعة التي قصرت دونها الصفات ، ودل قوله : « وَمَنْ يأتِهِ مُؤْمِناً » على أن المراد بالمجرم المشرك ،

قوله تعالى : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنِ ﴾ بيان للدرجات و بدل منها، والعَدْن الإِقامة؛ وقد تقدم بيانه ، ﴿ تَجْدِي مِنْ تَحْتَهَا ﴾ أى من تحت غرفها وسررها ﴿ الْأَنْهَارُ ﴾ من الخمر والعسل واللبن والماء وقد تقدم • ﴿ خَالدِينَ فِيهَا ﴾ أى ماكثين دائمين ، ﴿ وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزكَّى ﴾ أى من تطهّر من الكفر والمعاصى • ومن قال هذا من قول السّحرة قال : لعل السّحرة سمعوه من موسى، أو من بنى إسرائيل إذ كان فيهم بمصر أقوام، وكان فيهم أيضا المؤمن من آل فرعون .

قلت: و يحتمل أن يكون ذلك إله اما من الله لهم أنطقهم بذلك لما آمنوا؛ والله أعلم و قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِى فَاضْرِبْ لَهُمُ وَطَيْقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَحَدُفُ دَرَكًا وَلَا تَحْشَىٰ رَبِي فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَوْمَهُمْ فَرْعُونُ بِعَنْ وَمَا هَدَىٰ رَبِي فَا أَشْرِيعِبَادِي ) تقدم الكلام في هذا مستوفي وَله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ تقدم الكلام في هذا مستوفي وَله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ تقدم الكلام في هذا مستوفي وَله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ تقدم الكلام في هذا مستوفي وَله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾

(٢) ( فَأَضْرِبُ لَمُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِيَبَسَا ) أي يابسا لا طين فيه ولا ماء؛ وقد مضى في «البقرة»

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١٠ ص ٣٩٦ طبعة أولى أو ثانية . (٣) جـ ١ ص ٣٨٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة =

ضرب موسى البحر وكنيته إياه ، و إغراق فرعون فلا معنى الإعادة . ﴿ لاَ تَخَافُ دَرَكا ﴾ أى لحاقا من فرعون وجنوده . ﴿ وَلا تَخْشَى ﴾ قال ابن جريج قال أصحاب موسى : هذا فرعون قد أدركنا، وهذا البحر قد غشينا، فأنزل الله تعالى « لَا تَخَافُ دَرَكا وَلا تَخْشَى » أى لا تخاف دركا من فرعون ولا تخشى غرقا من البحر أن يَمسَّك إن غشيك . وقرأ حمزة « لا تخف » على أنه جواب الأمر ، التقدير إن تضرب لهم طريقا في البحر لا تخف » و « لا تخشى » مستأنف على تقدير : ولا أنت تخشى ، أو يكون مجزوما والألف مشبعة من فتحة ؛ كقوله : « وَنَاضَلُونَا السَّبِيلاً » أو يكون على حد قول الشاعر :

\* كَأَنْ لَمْ تَرَى قَبْلِي أَسِيرا يَمَانِيا .

على تقدير حذف الحركة كما تحذف حركة الصحيح . وهذا مذهب الفراء . وقال آخر :

هَجُوت زَبَّانَ ثَمْ جَنْتَ مَعَنَدُرا \* مَنْهُجِوزَبَّانَ لَمْ تَهُجُوولَمْ تَدَعِ
وقال آخر: أَلَمْ يَاتيكَ والأنباءُ تَنْمِى \* بِمَا لَاقَتْ لَبُون بَنِي زِيادِ
قال النحاس: وهذا من أقبح الغلط أن يحمل كتاب الله عن وجل على الشذوذ من الشعر؛
وأيضا فإن الذي جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئا؛ لأن الياء والواو مخالفتان للالف؟

لأنهما نتحركان والألف لا تتحــرك، وللشاعر إذا اضطر أن يقدرهما متحركتين ثم تحــذف الحركة للجــزم، وهذا محال في الألف؛ والقراءة الأولى أبين لأن بعده « و لا تَخْشَى » مجمع عليه بلا جزم؛ وفيها ثلاث تقديرات: الأول — أن يكون « لا تخاف » في موضع الحال من المخاطب، التقدير فاضرب لهــم طريقا في البحــر يبسا غير خائف و لا خاش، الشاني حان يكون في موضع النعت للطريق؛ لأنه معطوف على يبس الذي هو صــفة، ويكون التقدير لا تخاف فيه؛ فحذف الراجع من الصفة، والثالث — أن يكون منقطعا خبر ابتداء

محذوف تقديره وأنت لا تخاف .

<sup>(</sup>١) وهو عبد يغوث بن وقاص من شعراه الجاهلية و وصدر البيت :

<sup>🔹</sup> وتضحك مني شـــيخة عبشمية 🍙

<sup>(</sup>٢) البيت من أبيات لقيس بن زهير بن جذيمة بن رواحة العبسى ، وكان قد نشأت بينـــه و بين الربيع بن زياد شخناء في شأن درع فاستاق إبل الربيع و باعها بمكة من عبد الله بن جدعان القرشي .

قوله تعالى ، ﴿ فَأَنْبَعَهُمْ فِرْعُونُ بَجُنُودِه ﴾ أى أتبعهم ومعه جنوده، وقرئ « فَآتَبْعَهُم » بالتشديد فتكون الباء في « مجنوده » عدّت الفعل إلى المفعول الثاني؛ لأن آتبع يتعدى إلى مفعول واحد . أي تبعهم ليلحقهم بجنوده أي مع جنوده كما يقال ، ركب الأمير بسيفه أي مع سيفه . ومن قطع « فأتبع » يتعدى إلى مفعولين ، فيجوز أن تكون الباء زائدة، ويجوز أن يكون اقتصر على مفعول واحد . يقال : تبعــه وأتبعه ولحقه وألحقه بمعنى واحد . وقوله ١ « بِجنودِهِ » في موضع الحال؛ كأنه قال: فأتبعهم سائقا جنوده . ﴿ فَغَشِيهُمْ مِنَ اليِّم مَاغَشِيهُمْ ﴾ أى أصابهم من البحر ما غرَّقهم، وكرر على معنى التعظيم والمعرفة بالأمر . ﴿ وَأَضَلُّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴾ أى أضلُّهم عن الرشــد وما هداهم إلى خير ولا نجاة؛ لأنه قدّر أن موسى عليه السلام ومن معــه لا يفوتونه؛ لأن بين أيديهم البحر . فلما ضرب موسى البحر بعصاه آنفلق منه آثنا عشر طريقا، و بين الطرق الماء قائما كالجبال . وفي سورة الشعراء « فكان كُلُّ فِرقِ كَالطُّود الْعَظم» أى الجبل الكبير؛ فأخذ كل سِبْط طريقا. وأوحى الله إلى أطواد الماء أَنْ تَشَـبَّكِي فصارت شبكات يرى بعضهم بعضا، ويسمع بعضهم كلام بعض، وكان هــذا من أعظم المعجزات، وأكبر الآيات، فلما أقبل فرعون ورأى الطرق في البحر والمــاء قائمًا أوهمهم أن البحر فعل هذا لهيبته، فدخل هو وأصحابه فانطبق البحرعليهم . وقيل إن قوله : « وَمَا هَدَى » تأكيد لإضلاله إياهم . وقيل : هو جواب قول فرعون « مَا أَرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْديكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » فكذَّبه الله تعالى . وقال ابن عباس : «وَمَا هَدَى » أى ما هدى نفسه بل أهلك نفسه وقومه .

قوله تعالى : يَلْبَنِيَ إِسْرَآءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَكُمْ مَّنَ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ وَالسَّلْوَىٰ ﴿ يَكُولُ مِن طَيِبنتِ مَا رَزَقْنَنكُمْ وَلا تَطْغُوا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَن يَحْلِلْ عَلَيْهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَن يَعْلِلْ عَلَيْهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ عَضَيِي وَمَن وَعَمِل صَليحًا غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ﴿ يَهِ فَي لَكُفَّالُ لِيهِ لَعَقَالُ لِيهِ لَكُونُ لِيهِ لَعَلَيْكُمْ لَكُونُ وَعَمِلَ صَليحًا فَعَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ وَءَامَن وَعَمِلَ صَليحًا مَعَلَيْحًا اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ عَلَيْكُمْ اللهُ الله

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوَّكُمْ ﴾ لما أنجاهم من فرعون قال لهم هذا ليشكروا . ﴿ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ ﴾ « جانب » نصب على المفعول الثانى « اواعدنا » ولا يحسن أن ينتصب على الظرف ؛ لأنه ظرف مكان محض غير مبهم . و إنمـــا نتعدى الأفعـال والمصادر إلى ظروف المكان بغير حرف جر إذا كانت مبهمة ، قال مكن :: هذا أصل لا خلاف فيه ؛ وتقدير الآية : وواعدناكم إتيان جانب الطُّور؛ ثم حذف المضاف . قال النحاس : أي أمرنا موسى أن يأمركم بالخروج معه ليكلمه بحضرتكم فتسمعوا الكلام . وقيـل : وعد موسى بعد إغراق فرعون أن يأتي جانب الطور الأيمن فيؤتيه التوراة، فالوعد كان لموسى ولكن خوطبوا به لأن الوعدكان لأجلهــم . وقرأ أبو عمرو « وَوَعَدْنَاكُمْ » بغير أَلْف وَآختاره أَبُو عبيد؛ لأن الوعد إنما هو من الله تعالى لموسى خاصة، والمواعدة لا تكون إَلا مِن آثنين؛ وقد مضى في « البقرة » هذا المعنى . و « الْأَيْمُنَ » نصب؛ لأنه نعت للجانب وليس للجبل يمين ولا شمال، فإذا قيل : خذ عن يمين الجبل فمعناه خذ على يمينك من الجبل = وكان الجبل على يمين موسى إذ أتاه . ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ والسَّلْوَى ﴾ أي في التَّيه وقد تقدّم القول فيه . ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ أى من لذيذ الرزق. وقيل: من حلاله إذ لا صنع فيــه لآدمي فتــدخله شبهة . ﴿ وَلَا تَطْغَوْا فِيه ﴾ أي لا تحملنكم السعة والعــافية أن تعصوا ؛ لأن الطغيان التجاوز إلى ما لا يجوز . وقيل : المعنى؛ أي لا تكفروا النعمة وَلا تنسوا شكر المنعم بها عليكم . وقيل : أي ولا تستبدلوا بها شيئا آخر كما قال : « أَتَسْتَبْدُلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خْيرٌ » • وقيــل : لا تدّخروا منــه لأكثر من يوم وليــلة ؛ قال ابن عباس: فيتدوّد عليهم ما آدخروه ؛ ولولا ذلك ما تدوّد طعام أبدا . ﴿ فَيَحلُّ عَلَيْكُمْ غَضَى ﴾ أى يجب و ينزل، وهو منصوب بالفاء في جواب النهي من قوله : ﴿ وَلَا تَطْغُوا ﴾ . ﴿ فَيَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَى وَمَنْ يَعْلِلْ عَلَيْهِ غَضَى فَقَدْ هَوَى ﴾ قرأ الأعمش و يحيي بن وثاب والكسابي « فَيَحُلُّ » بضم الحاء \* وَمَنْ يَعْلُلُ » بضم اللام الأولى . والباقون بالكسروهما لغتان . وحكى

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٣٩٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

<sup>(</sup>٢) رأجع جـ ١ ص ١٠٦ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

أبو عبيدة وغيره: أنه يقال حَلّ يَحِلّ إذا وجب وحَلّ يَحُلّ إذا نزل . وكذا قال الفراء: الضم من الحلول بمعنى الوقوع والكسر من الوجوب والمعنيان متقاربان إلا أن الكسر أولى بلأنهم قد أجمعوا على قوله: « وَيَحَلّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ » . وغضب الله عقابه ونقمته وعذابه وقد هوى إقل الزجاج: فقد هلك بأى صار إلى الهاوية وهى قعر النار ، من هوى يهوى هو يا أى سقط من علو إلى سفل ، وهوى فلان أى مات ، وذكر ابن المبارك: أخبرنا اسمعيل بن عياش قال حدثن ثعلبة بن مسلم عن أيوب بن بشير عن شُفّي الأصبحي قال: ان في جهنم جبلا يدعى صَعُودًا يطلع فيه الكافر أر بعين خريفا قبل أن يرقاه با قال الله تعالى: « وَمَنْ يَعْلِلْ عَلَيْهِ غَضَى لَكُور من أعلاه فيهوى أر بعين خريفا قبل أن يرقاه با قال الله تعالى: « وَمَنْ يَعْلِلْ عَلَيْهِ غَضَى فَقَدْ هَوَى » وذكر الحديث بوقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : ﴿ وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمِنْ تَابَ ﴾ أى من الشّرك . ﴿ وَآهَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ آهْتَدَى ﴾ أى أقام على إيمانه حتى مات عليه ؟ قاله سفيان الثورى وقتادة وغيرهما ، وقال ابن عباس : أى لم يشك في إيمانه ؟ ذكره المحاوردى والمهدوى ، وقال سهل بن عبد الله التّسترى وآبن عباس أيضا : أقام على السنّة والجاعة ؟ ذكره الثعلمي ، وقال أنس : أخذ بسنّة النبي صلى الله عليه وسلم ؟ ذكر المهدوى ، وحكاه المحاوردى عن الربيع بن أنس ، وقول خامس : أصاب العمل ؟ قاله ابن زيد ؟ وعنه أيضا تعلم العلم ليهتدى كيف يفعل ؟ ذكر الأول المهدوى ، والثانى الثعلمي " ، وقال الشهبي ومقاتل والكلبي " : علم أن لذلك ثوابا وعليه عقابا ؟ وقاله الفراء ، وقول ثامن : «ثم آهتدى » في ولاية أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قاله ثابت البناني ، والقول الأول أحسن هذه الأقوال — إن شاء الله — وإليه يرجع سائرها ، قال وكيع عن والقول الأول أحسن هذه الأقوال — إن شاء الله — وإليه يرجع سائرها ، قال وكيع عن سفيان : كنا نسمع في قوله عن وجل : « وَ إِنِّي لَغَفَّار لِمَنْ تَابَ » أي من الشَّرك « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلّى وصام «ثُمَّ آهْتَدَى » مات على ذلك .

<sup>(</sup>١) بالتصغير بن ما تع ( بالناء المثناة الفوقية ) الأصبحى -

قوله تعالى : وَمَا أَعْكَاكُ عَن قَوْمِكَ يَهُوسَىٰ هِ قَالَ قَالَ هُمْ أُولاً عَلَيْ أَثْرِى وَعِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ هِ قَالَ قَالَ قَانِا قَدْ فَتَنَا قَوْمِهِ عَضْبَنَ مِن بَعْدِكَ وَأَضَلَهُمُ السَّامِرِيُّ هِ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَى قَوْمِهِ عَضْبَنَ مِن بَعْدِكُ وَأَضَلَهُمُ السَّامِرِيُّ هِ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَى قَوْمِهِ عَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَدْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنَّا أَفْطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهَدُ الْمَعَدُ اللَّهُ الْعَهْدُ مَلْكَا وَلَكُنَا مُلْكُمْ وَعْدًا حَسَنَّا أَفْطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ اللَّهُ أَلْ اللَّهُ عَضْبُ مِن رَبِّكُمْ فَاخْلَفْتُم مَوْعِدى هِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَضْبُ مِن رَبِّكُمْ فَأَخْرَجَ لَمُ مُن زِينَة الْقُومِ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمِلْكُمْ وَلِكُنَا مُلْنَا أَوْزَارًا مِن زِينَة الْقُومِ فَقَدَفْنَلَهَا فَكَذَاكَ أَلْقَ السَّامِرِيُّ هِ فَانْحَجَ لَمُ مُ عَلَا جَسَدًا لَهُ وَلَا يَوْفَ فَقَالُوا هَلَا اللَّهُ مُوسَىٰ فَنَسَى هَا أَفَلا يَرَوْنَ فَقَالُوا هَلَا كَالِهُ لَا وَلا يَعْلِكُ لَكُمُ ضَرًّا وَلا نَفْعًا هِي فَلَى اللَّهُ مُوسَىٰ فَنَسَى هَا أَفَلا يَرَوْنَ لَا يَيْمِ قُولًا وَلا يَعْلِكُ لَمُ مُنْ وَلا يَعْلِكُ لَمُ مُنَّا وَلا نَفْعًا هَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قُولًا وَلا يَعْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلا نَفْعًا هَا وَلا يَعْلِكُ لَمْ ضَرًّا وَلا نَفْعًا هَا وَلا يَعْلَكُ هُمُ مَنَّا وَلَا نَفْعًا هُمْ فَا اللَّهُ مُ فَلَا وَلا يَعْلَا وَلا يَعْلَكُ هُا وَلا يَعْلُكُ هُمُ ضَرًّا وَلا نَفْعًا هُمَا وَلا يَعْلَا وَلا يَعْمَا وَلا يَعْلَى اللَّهُ الْعَلَا اللَّهُ الْمُ الْعَلَا وَلا يَعْلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْكُومِ اللَّهُ الْمُؤْمِدِي الْمُعَا وَلَا يَعْمُ الْمُ الْمُؤْمِ وَلا يَعْلِكُ هُمُ ضَمَّا ولا يَفْعَا هُولِهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ وَلا يَعْلِكُ هُمُ الْمُؤْمِ وَلا يَعْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِ وَلِي اللْعُومُ الْمُؤْمِ وَلَا وَلَا يَعْلَقُ الْمُؤْمِ وَلَا عُلْكُوا وَلَا عَلَا اللْعُلَا الْمُؤْمِ اللْعُلَا اللْعُلَا الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ وَلَا عَلَا اللْعُلَا الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْعُلُومُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْعُلَا الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْم

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ﴾ أى ما حملك على أن تسبقهم " قيل ا عنى بالقوم جميع بنى إسرائيل ، فعلى هـذا قيل : آستخلف هرون على بنى إسرائيل ، وخرج معـه بسبعين رجلا لليقات ، فقوله : ﴿ هُمْ أُولاءِ عَلَى أَثْرِى ﴾ ليس يريد أنهم يسيرون خلفه متوجهين إليه ، بل أراد أنهم بالقرب منى ينتظرون عودى إليهم ، وقيل ا لا بل كان أمر هرون بأن يتبع فى بنى إسرائيل أثره ويلتحقوا به ، وقال قوم ا أراد بالقوم السبعين الذين آختارهم ، وكان موسى لما قرب من الطور سبقهم شوقا إلى سماع كلام الله ، وقيل : لما وفد إلى طورسينا بالوعد آشتاق إلى ربه ، وطالت عليه المسافة من شدة الشوق إلى الله تعالى ، فضاق به الأمر حتى شق قميصه ، ثم لم يصبر حتى خلفهم ومضى وحده ؛ فلما وقف فى مقامه فضاق به الأمر حتى شق قميصه ، ثم لم يصبر حتى خلفهم ومضى وحده ؛ فلما وقف فى مقامه قال الله تبارك وتعالى : « وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى » فبق صلى الله عليه وسلم متحيرا عن الحواب وكنى عنه بقوله : « هُمْ أُولاءٍ عَلَى أَثْرَى » و إنما سأله عن السبب الذى أعجله بقوله : « ما " فاخبر عن مجيئهم بالأثر ، ثم قال : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ فكنى عن بقوله : « ما " فاخبر عن مجيئهم بالأثر ، ثم قال : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ فكنى عن

ذكر الشوق وصدقه إلى آبتغاء الرضا . ذكر عبد الرزاق عن مَعْمَر عن قتادة في قوله « وعَجِلْتُ إَلَيْكَ رب لَتَرْضَى » قال : شوقًا . وكانت عائشة رضي الله عنها إذا آوت إلى فراشها تقول ، هاتوا الحبيـد . فتؤتى بالمصحف فتأخذه في صدرها وتنام معه تتسلى بذلك ؛ رواه سفيان عن مسعر عن عائشة رضى الله عنها . وكان عليه الصلاة والسلام إذا أمطرت السماء خلع ثيابه وتجرد حتى يصيبه المطر ويقول : وو إنه حديث عهد بربّي " فهذا من الرسول صلى الله عليـــه وسلم وممن بعده من قبيل الشوق ؛ ولذلك قال الله تبارك اسمه فيما يروى عنه : « طال شوق الأبرار إلى لقائى وأنا إلى لقائهم أشوق . • قال آبن عباس : كان الله عالما ولكن قال « وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ » رحمة لموسى، و إكراما له بهذا القول، وتسكينا لقلبه، ورقة عليه؛ فقــال مجيبًا لربه : « هُمُ أُولَاءِ عَلَى أَثْرَى » . قال أبو حاتم قال عيسى : بنو تمم يقولون : « هُمْ أُولَى » مقصورة مرسلة ، وأهــل الحجاز يقولون « أولاء » ممــدودة . وحكى الفراء هُمْ أُولَايَ عَلَى أُثْرِى \* و زعم أبو إسمـق الزجاج : أن هـذا لا وجه له . قال النحاس \* وهو كما قال؛ لأن هــذا ليس مما يضاف فيكون مثل هُدَايَ . ولا يخلو من إحدى جهتين : إما أن يكون اسما مبهما فإضافتـــه محال ؛ و إما أن يكون بمعنى الذين فلا يضاف أيضا ؛ لأن ما بعــده من تمــامه وهو معرفة . وقرأ ابن أبي إسحق ونصر و رويس عن يعقوب « على إِثْرِي » بكسر الهمزة و إسكان الثاء وهو بمعنى أثر ؛ لغتان • « وَعَجُّلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لَتَرْضَى » أى عجلت إلى الموضع الذي أمرتني بالمصير إليه لترضي عنى • يقال: رَجلٌ عجلٌ وعَجُلٌ وعَجُلُ وعَجُولُ وَعَجْــُلَانُ بِينِ العَجَلةِ؛ والعَجَلة خلاف البطء.

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ ﴾ أى آختبرناهم وآمتحناهم بأن يستدلوا على الله عن وجل . ﴿ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُ ﴾ أى دعاهم إلى الضلالة أو هو سببها . وقيل : فتناهم ألقيناهم في الفتنة : أى زينا لهم عبادة العجل ؛ ولهذا قال موسى : « إِنْ هِيَ إِلَّا فِتُنتَكَ » . قال ابن عباس رضى الله عنهما : كان السّامري من قوم يعبدون البـقر ، فوقع بأرض مصر فدخل في دين بني إسرائيل بظاهر ، وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر ، وقيل : كان رجلا

من القبط، وكان جارا لموسى آمن به وخرج معه . وقيل: كان عظما من عظاء بني إسرائيل، من قبيلة تعرف بالسامرة وهم معروفون بالشام . قال سعيد بن جبير: كان من أهل كرمان. قوله تعمالى : ﴿ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِه غَضْبَانَ أَسْفًا ﴾ حال وقد مضى في « الأعراف بيانه مستوفى . ﴿ قَالَ يَاقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعُدًا حَسَّنَا ﴾ وعدهم عن وجل الجنة إذا أقاموا على طاعته، ووعدهم أنه يسمعهم كلامه في النوراة على لسان موسى ؛ ليعملوا بمــا فيها فيستحقوا ثواب عملهم - وقيل : وعدهم النصر والظفر - وقيل : وعده قوله « وَ إِنِّى لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وآمن » الآية . ﴿ أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ ﴾ أى أفنسيتم ؛ كما قيل؛ والشيء قد ينسي لطول العهد. ﴿ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ «يحلُّ » أي يجبو ينزل. والغضب العقو بة والنقمة. والمعنى : أم أردتم أن تفعلوا فعلا يكون سبب حلول غضب الله بكم ؛ لأن أحدا لا يطلب غضب الله، بل قــد يرتكب ما يكون سببا للغضب . ﴿ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ﴾ لأنهم وعدوه أن يقيموا على طاعة الله عن وجل إلى أن يرجع إليهم من الطّور . وقيل : وعدهم على أثره لليقات فتوقفوا . ﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعَدَكَ بِمَلْكِنَا ﴾ بفتح الميم ، وهي قراءة نافع وعاصم وعيسي بن عمر . قال مجاهــد والسدى : ومعناه بطاقتنا . ابن زيد ، لم نملك أنفسنا أى كنا مضطرين . وقرأ ابن كنثير وأبو عمرو وابن عامر «بِمِلْكِمَا» بكسر المبم • واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لأنها اللغة العالية . وهو مصدر ملكت الشيء أملكه ملكا . والمصدر مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف؛ كأنه قال: بِمُلْكُنا الصواب بل أخطأنا فهو اعتراف منهم بالخطأ. وقرأ حمزة والكسائي « بِمُلْكَمَا » بضم المبم والمعنى بسلطاننا . أى لم يكن لنا مُلك فنخلف موعدك . ثم قيل قوله : «قَالُوا » عام يراد به الخاص؛ أي قال الذين ثبتوا على طاعة الله إلى أن يرجع إليهم من الطور:

« مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمُلِيِّكَا » وكانوا آثنى عشر ألفا ، وكان جميع بنى إسرائيـــل ستمائة ألف .

﴿ وَلَكِمًّا مُمَّاٰنَا ﴾ بضم الحــاء وتشديد الميم مكسورة؛ قرأه نافع وابن كثير وابن عامر وحفص

ورويس . الباقون بفتح الحرفين خفيفة . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لأنهم حملوا حُلى القوم

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ٧ ص ٢٨٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية «

معهم وما حملوه كرها . ﴿ أُوزَارًا ﴾ أى أثقالا ﴿ مِنْ زِينَــةِ الْقَوْمِ ﴾ أى من حليهم؛ وكانوا آستعاروه حين أرادوا الحروج مع موسى عليــه السلام ، وأوهموهم أنهم يجتمعون في عيد لهم أو وليمة ، وقيل : هو ما أخذوه من آل فرعون ، لما قذفهم البحر إلى الساحل ، وسميت أوزارا بسبب أنها كانت آثاماً . أي لم يحلُّ لهـم أخذها ولم تحل لهم الغنائم، وأيضا فالأوزار هي الأثقال في اللغة . ﴿ فَقَدَفْنَاهَا ﴾ أي ثقل علينا حمل ما كان معنا من الحليِّ فقدْفناه في النار ليذوب، أى طرحناه فيها . وقيل : طرحناه إلى السامريّ لترجع فترى فيها رأيك . قال قتادة : إن السامري قال لهم حين استبطأ القومُ موسى : إنما احتبس عليكم من أجل ما عندكم من الحليِّ ؛ فجمعوه ودفعوه إلى السامريُّ فرمي به في النار، وصاغ لهم منسه عجلا، ثم ألتي عليسه قبضة من أثر فرس الرسول وهو جبريل عليه السلام . وقال معمر : الفرس الذي كان عليـــه جبريل هو الحياة، فلما ألتي عليه القبضة صار عجلا جسدًا له خُوار . والخُوَار صوت البقر ، وقال ابن عباس : لما آنسكبت الحليّ في النار، جاء السامريّ وقال لهرون : يانبيّ الله أوْلْقي ما في يدى \_ وهو يظن أنه كبعض ما جاء به غيره من الحليِّ \_ فقذف التراب فيه ، وقال: كن عجلا جسدا له خُوار ، فكان كما قال؛ للبلاء والفتنة؛ فحار خُورة واحدة لم يُتبعها مثلها . وقيل ؛ خُواره وصوته كان بالريح؛ لأنه كان عمل فيه خروقًا فإذًا دخلت الريح في جوفه خار ولم تكن فيه حياة . وهذا قول مجاهد . وعلى القول الأولكان عجلا من لحم ودم، وهو قول الحسن وقتادة والسدى" . وروى حماد عن سماك عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال 🛚 من هرون بالسامري وهو يصنع العجل، فقال : ما هذا ؟ فقال : ينفع ولا يضر؛ فقال : اللهم أعطه ما سألك على ما في نفسه؛ فقال : اللهـم إنى أسألك أن يخور . وكان إذا خار سجدوا، وكان الخوار من أجل دعوة هرون . قال ابن عباس : خاركما يخور الحيّ من المجول . وروى أن موسى قال : يا رب هذا السامرى" أحرج لهم عجلا جسداً له خُوار من حليهم ، فمن جعل الحسد والخوار ؟ قال الله تبارك وتعالى : أنا . قال موسى صلى الله عليه وسلم: وعزتك وجلالك وآرتفاعك وعلولة وسلطانك ما أضلَّهم غيرُك . قال : صدَّقت ياحكم

الحكاء . وقد تقدّم هـذا كله في سورة « الأعراف » . ﴿ فَقَالُوا هَذَا إِلَمْكُمْ وَ إِلّهُ مُوسَى ﴾ أى فال السامري" ومن تبعه وكانوا ميالين إلى التشبيه ؛ إذ قالوا : « آجْعَلْ لَنَا إِلَهَ عَلَمُ مُ الله عَلَمْ عَلَمْ وَمَن تبعه وكانوا ميالين إلى التشبيه ؛ إذ قالوا : « آجْعَلْ لَنَا إِلَهَ عَلَمْ الطريق آلِهَ هُ » . ﴿ فَنَسَى ﴾ أى فضل موسى هنا وخرج يطلبه ، أى ترك موسى إلهه هنا . و روى إلى ربه ، وقيل معناه : فتركه موسى هنا وخرج يطلبه ، أى ترك موسى أن يذكر لكم أنه إلهه ، إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : أى فنسى موسى أن يذكر لكم أنه إلهه ، وقيل : الخطاب خبر عن السامرى" . أى ترك السامرى" ما أمره به موسى من الإيمان فضل ؛ قاله ابن الأعرابي" ، فقال الله تعالى محتجا عليهم : ﴿ أَفَلَا يَرُونَ ﴾ أى يعتبرون و يتفكرون في ﴿ أَنَا لَا يَعُود إلى الخوار والصوت ، في ﴿ أَنَا كُمُ مُ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ فكيف يكون إلها؟ ا والذي يعبده موسى صلى الله عليه وسلم في يضر وينفع ويثيب ويعطى ويمنع ، « أَنْ لا يَرْجعُ » تقديره أنه لا يرجع فلذلك آرتفع الفعل غففت « أن » وحذف الضمير ، وهو الاختيار في الرؤية والعلم والظن ، قال :

فى فتية من سيوف الهند قد علموا . أَنْ هالكُ كلَّ من يَحْفَى ويَنْتَعِلُ وقد يحذف مع التشديد؛ قال :

فَـلُوكَنَتَ ضَبِّيًّا عَرَفَتَ قَرَابِي ۗ وَلَكُرَبِّ زَنْجِيٌّ عَظِيمُ المَشَافِرِ أي ولكنك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَدُونُ مِن قَبْلُ يَدَقُوم إِنَّمَا فُتِنتُم بِهِ عَلَيْهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ ٱلرَّحُمَانُ فَاتَبِعُونِي وَأَطِيعُوٓا أَمْرِي رَبِي قَالُواْ لَن تَبْرَحَ عَلَيْهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ ٱلرَّحَمَانُ فَاتَبِعُونِي وَأَطِيعُوٓا أَمْرِي رَبِي قَالُواْ لَن تَبْرَحَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَن حَتَى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى رَبِي قَالَ يَنهَرُونُ مَا مَنعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُوٓا رَبِي أَلَا نَتَبِعَنِ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي رَبِي

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَمُمْ هَرُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل أن يأتى موسى و يرجع الهم ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَ فُتِنْتُمْ بِهِ ﴾ أى آبتليتم وأضللتم به ؛ أى بالعجل ﴿ وَ إِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَن ﴾ الهم ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَ لَهُ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ اللهُ اللهُ أَنْ اللهُ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ اللهُ

لا العجل (فَا تَيْهُونِي) في عبادته (واَطِيعُوا أَمْرِي) لا أمر السامري" - أو فا تبعوني في مسيري إلى موسى ودعوا العجل ؛ فعصوه و ( قالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ ) أي لن نزال مقيمين على عبادة العجل ( حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ) فينظر هل يعبده كما عبدناه ؛ فتوهموا أن موسى يعبد العجل ، فاعتزلهم هرون في آثني عشر ألفا من الذين لم يعبدوا العجل ، فلما رجع موسى وسمع الصياح والحلبة وكانوا يوقصون حول العجل قال للسبعين معه : هذا صوت الفتنة ؛ فلما رأى هرون أخذ شعر رأسه بيمينه ولحيته بشهاله غضبا و ( قال يا هَرُونُ مَا مَنعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَمُّوا ) أي أخطئوا الطريق وكفروا ، ( أَلَّا تَنَيعَنِ ) «لا» زائدة أي أن تتبع أمرى ووصيتي ، وقيل : ما منعك عن آتباعي في الإنكار عليهم ، وقيل : معناه هلا قاتلتهم إذ قد علمت أني لو كنت بينهم لقاتلتهم على كفرهم ، وقيل : ما منعك من اللحوق بي لما فتنوا . ﴿ أَقَمَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ يريد أن مقامك بينهم وقد عبدوا غير الله تعمل عصيان منك لي ؛ قاله ابن عباس ، وقيل : معناه هلا فارقتهم فتكون مفارقتك إياهم تقريعا لهم وزجوا ، ومعني « أَقَمَصَيْتَ أَمْرِي » قيل : إن أمره ما حكاه الله تعالى عنه « وَقَالَ مُوسَى لاَخِيهِ هَرُونَ آخُلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحَ وَلا تَنْتَبِعْ سَيِيلَ المُفْسِدِينَ \* فلما أقام معهم ، ولم يبالغ في منعهم ، والإنكار عليهم ، ولم يبالغ في منعهم ، والإنكار عليهم ، في نسبه إلى عصيانه وغالفة أمره .

مسئلة – وهذا كله أصل في الأص بالمعروف والنهى عن المنكر، وتغييره ومفارقة أهله، وأن المقيم بينهم لا سيما إذا كان راضيا حكه كحكهم وقد مضى هذا المعنى في آل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأنفال وسئل الإمام أبو بكر الطَّرْطُوشي رحمه الله: ما يقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية ؟ وأُعلِم – حرس الله مدته – أنه آجتمع جماعة من رجال في فيكثرون من ذكر الله تعالى، وذكر عد صلى الله عليه وسلم، ثم إنهم يوقعون بالقضيب على شيء من الأديم، ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشيا عليه، ويحضرون شيئا يأكلونه و ها الحضور معهم جائز أم لا ؟ أفتونا مأجورين، وهذا القول الذي يذكرونه :

ياشيخُ كُنَّ عن الذَّنوبُ \* قبل التَّفرُق والزَّلُلُ واعْمَلُ لنفسكَ صالحاً • مادام ينفعك العَملُ العَملُ أمّا الشبابُ فقد مَضَى \* ومَشيبُ رأسكَ قد نَزلُ

وفي مثل هذا وبحوه . الجواب: \_ يرحمك الله \_ مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة ، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله ، وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامرى" ، لما أتخذ لهم عجلا جسدا له خُوار قاموا يرقصون حواليه ويتواجدون ، فهو دين الكفار وعباد العجل ، وأما القضيب فأول من أتخذه الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى ، وإنما كان يجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كأنما على رءوسهم الطير من الوقار ، فينبني للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها ، ولا يحلل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم \* ولا يعينهم على باطلهم ، هذا مذهب مالك وأبى حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أعمة المسلمين وبالله التوفيق .

قوله تعالى : قَالَ يَبْنَوُمَّ لَا تَأْخُذَ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْشِيَّ إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَقْتَ بَيْنَ بَنِيَ إِسْرَاءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَولِي رَبَّى قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِرِيُّ رَبِي قَالَ فَرَقْتُ مَنْ أَثْرِ يَسْمِرِيُّ رَبِي قَالَ فَاذَهَبْ فَإِنَّ بَنْ أَثْرِ اللهِ عَلَيْهُ مِن أَثْرِ اللهِ عَلَيْهُ عَالَ فَاذَهَبْ فَإِنَّ لَكَ اللهِ عَلَيْهُ عَالَ فَاذَهُبْ فَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّن تُخْلَفَةُ وَانْظُوْ إِلَى اللهِ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّن تُخْلَفَةً وَانْظُوْ إِلَى اللهِ لَا مَسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّن تُخْلَفَةً وَانْظُوْ إِلَى اللهِ لَا عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنْهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

قوله تعالى ؛ ﴿ يَا بُنَ أُمَّ لَا تَأْخُذُ بِلِحَيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ﴾ ابن عباس : أخذ شعره بيمينه ولحيته بيساره؛ لأن الغميرة في الله ملكته؛ أي لا تفعل همذا فيتوهموا أنه منك آستخفاف

أو عقوية ، وقد قيل : إن موسى عليه السلام إنمـا فعل هذا على غير استخفاف ولا عقوية كما يأخذ الإنسان بلحية نفسه . وقد مضى هذا في « الأعراف » مستوفى . والله عن وجل أعلم بما أراد نبيه عليه السلام . ﴿ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أى خشيت أن أخرج وأتركهم وقد أمرتني أن أخرج معهم ، فلوخرجت لاتبعني قوم ويتخلف مع العجل قوم؛ وربما أدّى الأمر إلى سفك الدماء؛ وخشيت إن زجرتهم أن يقع قتال فتلومني على ذلك . وهذا جواب هرون لموسى عليه السلام عن قوله : « أَفَعَصَيْتَ أَمْرى » وفي الأعراف «إِنَّ الْقَوْمَ ٱسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ» لأنك أمرتني أَنْ أَكُونَ مِعْهِم . وقد تقدم . ومعنى ﴿ وَلَمْ تَرْقُبُ قَوْلِي ﴾ لم تعمل بوصيتي في حفظه؛ قاله مقاتل . وقال أبو عبيدة : لم تنتظر عهــدى وقدومى . فتركه موسى ثم أقبل على السامرى" فَ ﴿ يَقَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ﴾ أي، ما أمرك وشأنك، وما الذي حملك على ما صنعت؟ قال قتادة : كان السامريّ عظمًا في بني إسرائيل من قبيلة يقال لها سامرة ، ولكن عدو الله نافق بعد ما قطع البحر مع موسى، فلما مرت بنو إسرائيل بالعالقة وهم يعكفون على أصنام لهم « قَالُوا يَامُوسَى آجْعَلْ لَنَا إِلْهَا كَمَا لَمُمْ آلِهَةُ» فَاغتنمها السامري وعلم أنهم يميلون إلى عبادة العجل فاتخـــذ العجل . فـ ﴿ عَالَ ﴾ السامري مجيبًا لموسى : ﴿ بَصُرْتُ بِمَـا لَمْ يَبَصُّمُوا بِهِ ﴾ يمنى : رأيت ما لم يروا؛ رأيت جبريل عليه السلام على فرس الحياة، فألتى في نفسي أن أقبض من أثره قبضة ، فما ألقيته على شيء إلا صار له روح ولحم ودم ؛ فلما سألوك أن تجعل لهم إلها زَّيَّنَتْ لي نفسي ذلك . وقال على وضي الله عنه : لما نزل جبريل ليصعد بموسى عليه السلام إلى السهاء، أبصره السامري" من بين الناس فقبض قبضة من أثر الفرس. وقيل قال السامري: رأيت جبريل على الفرس وهي تاتي خطوها مدّ البصر، فألق في نفسي أن أقبض من أثرها فما ألفيته على شيء إلا صار له روح ودم . وقيل : رأى جبريل يوم نزل على رَمَكة وديق، فتقدم خيل فرعون في ورود البحسر . ويقال : إن أم السامريُّ جعلته حين وضعته في غار خوفا

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٧ ص ٢٨٩ وما يعدها طبعة أولى أو ثانية ٠

<sup>(</sup>٢) الرمكة ، الفرس والبردُونة التي تنخذ للنسل ﴿ معرب ﴿ وهي هنا الفرس ﴿ والوديق : التي تشتهي الفحل ﴿

من أن يقتله فرعون؛ فاء هجبريل عايه السلام، فعل كفّ السامى ق فم السامى ، فوضع العسل واللبن فاختلف إليه فعرفه من حينئذ، وقد تقدم هذا المعنى في «الأعراف»، ويقال: إن السامى سمع كلام موسى عليه السلام، حيث عمل تمثالين من شمع أحدهما تمور ويقال: إن السامى تم شمع كلام موسى عليه السلام وكان في تابوت من حجر في النيل، فأتى به الثور على قرنه ، فتكلم السامى تبذلك الكلام الذي سمعه من موسى ، وألتى القبضة في جوف العجل فأر ، وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وخلف « يما لم تبخيروا " بالتاء على الخطاب ، الباقون بالياء على الخبر ، وقرأ أبى بن كعب وابن مسعود والحسن وقتادة «فَقبَصْتُ قبصة قبيمة » بصاد غير معجمة ، وروى عرب الحسن ضم القاف من " قبصة » والصاد غير معجمة ، الباقون: ﴿ قَبَضْتُ قَبْضَةً ﴾ بالضاد المعجمة ، والفرق بينهما أن القبض بجيع الكف ، والقبص بأطراف الأصابع، ونحوهما الحَضْم والقرض، والقبضة بضم القاف القدر المقبوض؛ ذكره المهدوى ، ولم يذكر الجوهرى « قَبْضة » بضم القاف والصاد غير معجمة ، وإنما ذكر « القبضة » بضم القاف والصاد غير معجمة ، وإنما ذكر « القبضة من سويق أو تمر أى كفا منه، وربما جاء بالفتح ، قال الواقبض بكسر القاف والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس واللهني الكيت المناه الكيت المعجمة العدد الكثير من الناس والله الكيت المناه على المعجمة العدد الكثير من الناس والله الكيت القاف والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس والله الكيت القاف والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس والله الكيت القاف والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس والله على الكيت القاف والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس والله على الكيت المناه وربما جاء بالفتح ، قال العجمة العدد الكثير من الناس والناس والكيت المعجمة والمعرف والمعرفة والمعرفة والمناه والمعرفة والمعرفة

لَكُمْ مُسَجِدًا اللهِ المُزُورَانَ وَالْحَصَى \* لَكُمْ قَبْضُهُ مِن بِينِ أَثْرَى وَأَقْــتَرَى ﴿ لَكُمْ قَبْضُهُ مِن بِينِ أَثْرَى وَأَقْــتَرَى ﴿ فَنَبَذْتُهَا ﴾ أى طرحتها في العجل .

( وَكَذَلِكَ سَـوَّلَتْ لِى نَفْسِى ) أَى زينتــه ؛ قاله الأخفش . وقال ابن زيد : حدثتنى نفسى . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَا ذُهَبُ ﴾ أى قال له موسى فأذهب أى من بيننا ﴿ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ الْحَيَاةِ وَلَهُ مِسَاسَ ﴾ أى لا أمس ولا أمس طول الحياة ، فنفاه موسى عن قومه وأمر بنى إسرائيل ألّا يخالطوه ولا يَقربوه ولا يكلّموه عقوبة له ، قال الشاعر :

تَميمُ كُرهط السّامري وقوله \* ألا لا يريدُ السامري مساسًا (١) راجع جـ ٧ ص ٢٨٤ طبعة أولى أو ثانية . (٢) أى من بين مثر ومقل . قال الحسن : جعل الله عقوبة السامرى ألا يماس الناس ولا يماسوه عقوبة له ولمن كان منه إلى يوم القيامة ؛ وكأن الله عز وجل شدد عليه المحنة ، بأن جعله لا يماس أحدا ولا يمكن من أن يمسه أحد ، وجعل ذلك عقوبة له في الدنيا ، ويقال : آبتلي بالوسواس ؛ وأصل الوسواس من ذلك الوقت ، وقال قتادة ، بقاياهم إلى اليوم يقولون ذلك للمساس وإن مس واحد من غيرهم أحدا منهم حُم كلاهما في الوقت ، ويقال : إن موسى هم بقتل السامرى ، فقال الله تعالى له ، لا تقتله فإنه سخى ، ويقال لما قال له موسى : ﴿ فَا ذُهَبُ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لا مساس ﴾ خاف فهرب فعمل يهم في البرية مع السباع والوحش ، لا يجد أحدا من الناس يمسه حتى صاركالقائل لا مساس ؛ لبعده عن الناس و بعد الناس عنه ؟ كا قال الشاعي :

حَمَّـالُ راياتِ بها قَنَاعِسَـا \* حتى تقـــولَ الأزدُ لا مسابسًا

مسئلة: هذه الآية أصل في نفى أهل البدع والمعاصى وهجرانهم وألا يخالطوا، وقد فعل النبى صلى الله عليه وسلم ذلك بكعب بن مالك والثلاثة الذين خُلقوا ومن التجأ إلى الحرم وعليه قتل لا يُقتل عند بعض الفقها، ولكن لا يعامل ولا يبايع ولا يشارى، وهو إرهاق إلى الحروج، ومن هذا القبيل التغريب في حدّ الزني، وقد تقدم جميع هذا كله في موضعه، فلا معنى لإعادته والحمد لله وحده وقال هرون القارئ ولفية العرب لا مساس بكسر السين وفتح الميم، وقد تكلم النحو يون فيه؛ فقال سيبويه: هو مبنى على الكسركم يقال اضرب الرجل وقال أبو إسحق الامساس نفى وكسرت السين لأن الكسرة من علامة التأنيث؛ تقول: فعلت بأمرأة وقال النحاس: وسمعت على بن سليان يقول سمعت محسد بن يزيد يقول: إذا أعتل الشيء من ثلاث جهات وجب أن يبنى، وإذا آعتل من جهتين وجب ألا ينصرف؛ لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا البناء؛ فساسٍ ودراك آعتل من ثلاث جهات: منها أنه معدول، ومنها أنه مؤنث، وأنه معرفة؛ فلم وجب البناء فيه وكانت الألف قبل السين ساكنة كسرت السين السين السين السين السين السين المعرف السين المعرف ورأيت أبا إسحق السين المعرف ومنها أنه مؤنث، وأنه معرفة والساكنين وجب البناء فيه وكانت الألف قبل السين ساكنة كسرت السين المعرفة واله المعرفة والمها وحب البناء فيه وكانت الألف قبل السين المنه مؤنث، وأنه معرفة والها تقول المناس الزجل ورأيت أبا إسحق ساكنة كسرت السين المهرب الزجل ورأيت أبا إسحق المناس المنه السين السين السين السين السين السين السين السين المعرب الزجل ورأيت أبا إسحق المناس المنه المناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس التول المناس الم

<sup>(</sup>١) كذا في الأصل ، ولم نقف عليه .

يذهب إلى أن هـذا القول خطأ ، وألزم أبا العباس إذا سمى آمرأة بفرعون يبنيه ، وهذا لا يقوله أحد . وقال الجوهرى في الصحاح : وأما قول العرب لا مَساسٍ مثال قطام فإنما بني على الكسر لأنه معدول عن المصدر وهو المسّ ، وقرأ أبو حيوة «لا مَسَاسٍ» ، ((وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا أَنْ ثُخْلَفَهُ ) يعني يوم الفيامة ، والموعد مصدر ؛ أي إن لك وعدا لعـذابك . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « تُخْلِفَهُ » بكسر اللام وله معنيان : أحدهما — ستأتيه ولن تجده مخلفا ؛ كما تقول : أحمدته أي وجدته مجمودا ، والثاني — على التهديد أي لا بد لك من أن تصير اليه ، الباقون بفتح اللام ؛ بمعنى : إن الله لن يخلفك إياه .

قوله تعالى : ﴿ وَٱنْظُرْ إِلَى إِلَمِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ ﴾ أى دمت وأقمت عليه . ﴿ عَا كِفُلُ ا أى ملازما؛ وأصله ظللت؛ قَالَ :

خَلَا أَنَّ العِتَاقَ من المطايا \* أَحَسْنَ به فهنَّ إليه شُوسُ

أى أُحْسَسن ، وكذلك قرأ الأعمش بلامين على الأصل ، وفي قراءة ابن مسعود « ظِلْت » بكسر الظاء ، يقال : ظَلَات أفعل كذا إذا فعلته نهارا وظَلْت وظِلْت ؛ فهن قال : ظَلْت حذف اللام الأولى تخفيف ؛ ومن قال : ظِلْت ألق حركة اللام على الظاء ، و ﴿ لَنَحَرِقَنّهُ ﴾ مذف اللام الأولى تخفيف ؛ ومن قال : ظِلْت ألق حركة اللام على الظاء ، و ﴿ لَنَحَرِقَنّهُ ﴾ قراءة العامة بضم النون وشد الراء من حرَّق يحرِّق ، وقرأ الحسن وغيره بضم النون وسكون الحاء وتخفيف الراء ، من أحرقه ، وقرأ على وابن عباس وأبو جعفر وابن محيصن وأشهب العقيلي «لَنَحَرُقَنَهُ » بفتح النون وضم الراء خفيفة ، من حرقت الشيء أحرقه حرقا بردته وحككت العقيلي «لَنَحَرُقَهُ أَن بعضه ببعض ، ومنه قولهم : حَرَق نابَه يَحرِقه و يَحرُقه أي سحقه حتى شُمع له صَريف ؛ فمعني هذه القراءة لنبردته بالمبارد ، ويقال للبرد الحُرَق ، والقراءتان الأوليان معناهما الحرق بالنار ، وقد يمكن جمع ذلك فيه ؟ قال السدى : ذبح العجل فسال منه كما يسيل من العجل إذا ذبح ، ثم برد عظامه بالمبرد وحَرَقه ، وف حرف ابن مسعود « لنذبحنه ثم لنحرقنه » واللم والدم إذا أحرقا برد عظامه بالمبرد وحَرَقه ، وفحرف ابن مسعود « لنذبحنه ثم لنحرقنه » واللم والدم إذا أحرقا

<sup>(</sup>۱) هوأبو زبيدة؛ والشوس ( بالتحريك ) قال ابن سيدة ، أن ينظر بهاحدى عينيه " و يميل وجهه فى شقى العين التى ينظر بها ؛ و يكون ذلك خلقة ، و يكون من الكبر والنيه والنضب .

صارا رمادا فيمكن تذريته في اليم ؛ فأما الذهب فلا يصير رمادا . وقيل : عرف موسى ماصير به الذهب رمادا ، وكان ذلك من آياته ، ومعنى (لَنَنْسِفَنَهُ ) لنطيرنه ، وقرأ أبو رجاء «لَنَنْسُفَنَهُ » بضم السين لغتان ، والنسف نفض الشيء ليذهب به الريح وهو التذرية ، والمنسف ما يُنسف به الطعام ، وهو شيء متصوب الصدر أعلاه مرتفع ، والنسافة ما يسقط منه ، يقال ؛ آعزل النسافة وكُل من الخالص ، ويقال : أنانا فلان كأن لحيته مِنْسف ، حكاه أبو نصر أحمد بن حاتم ، والمنسفة آلة يقلع بها البناء ، ونسفت البناء نسفا قلعته ، ونسف البعير الكلا يَنْسفه بالكسر اذا اقتلعه بأصله ، وآنتسفت الشيء آقتلعته ؛ عن أبي زيد ،

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَمْكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ لا العجْل؛ أي وسع كل شيء علْمه ؛ يفعل الفعل عن العلم؛ ونصب على التفسير • وقرأ مجاهد وقتادة « وَسَّعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا » .

قُوله تعالى : كَذَاكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِن أَنْبَآءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ عَالَيْكَ مِن لَدُنَا ذِكْرًا رَفِي مَّن أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَجْمُلُ يَوْمَ الْقِينَمَةِ وَزُرًا رَبِي خَالِدِينَ فِيهِ وَسَآءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِينَمَةِ حَمْلًا رَبُي يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصَّورِ وَتَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَإِدْ زُرْقًا رَبِي يَخْنَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِن لَيْنَهُمْ عَلَى يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِلّا عَشَرًا رَبّي نَعْنُ أَعْلَمُ مِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِلّا يَوْمَا رَبّي

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ الكاف فى موضع نصب نعت لمصدر محذوف أى كما قصصنا عليك خبر موسى ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُ عَآيَٰكَ ﴾ قصصا كذلك من أخبار ما قد سبق ؛ ليكون تسلية لك ، وليدل على صدقك . ﴿ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنّا ذِكُوا ﴾ يعنى القرآن . وسمى القرآن ذكوا ؛ لك فيه من الذكر كما سمى الرسول ذكوا ؛ لأن الذكر كان ينزل عليه = وقيل : « آتَيْنَاكَ مَنْ لَدُنّا ذِكُوا » أى شرف وتنويه بآسمك = لَدُنّا ذِكُوا » أى شرف وتنويه بآسمك =

قوله تعالى : ((مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ) أى القرآن فلم يؤمن به، ولم يعمل بما فيه (( فَإِنَّهُ يَعْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا ) أى إنما عظيا وحملا ثقيلا. ((خَالِدِينَ فِيهِ ) يريد مقيمين فيه؛ أى فى جزائه وجزاؤه جهنم . (وَسَاءَلَمُ يُومَ الْقِيَامَةِ مُلًا ) يريد بئس الحمل حملوه يوم القيامة . وقرأ داود ابن رفيع « فَإِنَّهُ يُحَمَّلُ » .

قوله تعالى الريّومَ يُنْفَخُ فِي الصّورِ ) قراءة العامة «يُنْفَخُ» بضم الياء على الفعل المجهول. وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحق بنون مسمى الفاءل، واستدل أبو عمرو بقوله تعالى: «وَتَحْشُرُ» بنون، وعن ابن هُرْمُن «ينَفُخُ» بفتح الياء أى ينفخ إسرافيل، أبو عياض: « في الصّورِ» الباقون: « في الصّورِ» وقد تقدم هذا في « الأنعام ، مستوفى وفي كتاب « التذكرة» ، وقرأ طاحة بن مُصرّف ، ويُحْشَرُ » بضم الياء « المُجُرِمُونَ » رفعا بخلاف المصحف ، والباقون (وَخَشُرُ الْجُرِمِينَ ) أى المشركين، ((زُرُوقا ) حال من المجرمين، والزَّرق خلاف الكَمَل ، والعرب تنشاءم بزرق العيون وتذمّه ؛ أى تشوه خلقتهم بزرقة عيونهم وسواد وجوههم، وقال الكلبي والفراء: « زرقاً » أى عميا ، وقال الأزهري : عطاشا قد آزرقت أعينهم من وقال الكلبي والفراء: « زرقاً » أى عميا ، وقال الأزهري : عطاشا قد آزرقت أعينهم من العطش ، وقيل المسدة العطش؛ وقاله الزجاج؛ قال : لأن سواد العين يتغير و يزرق من العطش ، وقيل المنه الطمع الكاذب إذا تعقبته الخيبة ؛ يقال : آبيضت عيني لطول انتظاري لكذا ، وقول عامس ، إن المراد بالزرقة شخوص البصر من شدة الخوف؛ قال الشاعر :

لقد زَرِقت عيناك يابنَ مُكَعْبَرِ \* كَمَا كُلُّ ضَيٍّ من اللؤم أَزْرَقُ

يقال : رجل أزرق العين ، والمرأة زرقاء بينة الزَّرَق . والاَسم الزُّرقة . وقد زَرِقت عينه بالكسر وآزرقت عينه آزر يقاقا ، وقال سعيد بن جبير ، قيل لابن عباس في قوله « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى في قوله « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى في قوله « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَقال في موضع آخر : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَقال في موضع آخر : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَقال في موضع آخر : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَحالة وَحَالة يكونون فيه زرقا ، وحالة عميا . ﴿ يَتَعَافَتُونَ بَيْنَهُمْ ﴾ أصل الخفت في اللغة السكون ، ثم قيل لمن خفض صوته خَفَته .

<sup>(</sup>١) رأجع جـ ٧ ص ٢٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

يتسارون؛ قاله مجاهد ؛ أى يقول بعضهم لبعض في الموقف سرا (إِنْ لَيَشُمُ الله عنه يعنى المنفختين وهو في الدنيا ، وقيل : أراد ما بين النفختين وهو أر بعون سنة ؛ يرفع العذاب في تلك المدة عن الكفار — في قول ابن عباس — فيستقصرون تلك المدة ، أو مدة مقامهم في الدنيا لشدة ما يرون من أهوال يوم القيامة ؛ ويخيل إلى أمثلهم أي أعد لهم قولا وأعقلهم وأعلمهم عند نفسه أنهم مالبثوا إلا يوما واحدا يعنى لبثهم في الدنيا عن قتادة ؛ فالتقدير ، إلا مثل يوم وقيل : إنهم من شدة هول المطلع نسوا ما كانوا فيه من نعيم الدنيا حتى رأوه كيوم ، وقيل : أراد بيوم لبثهم ما بين النفختين ، أولبثهم في القبور على ما تقدم ، « وعشرا » و هيوما » منصوبان به « ملبثتم » »

بلا نبات ولا بناء؛ قاله ابن الأعرابي • وقال الجوهري : والقاع المستوى من الأرض والجمع أُقوعُ وأَقواعُ وقيعانُ صارت الواوياء لكسرما قبلها ، وقال الفراء • القاع مستنقع الماء والصفصف القرعاء • الكلبي : هو الذي لا نبات فيه • وقيل : المستوى من الأرض كأنه على صفّ واحد في آستوائه ؛ قاله مجاهد ، والمعنى واحد في القاع والصفصف ؛ فالقاع الموضع المنكشف ، والصفصف المستوى الأملس • وأنشد سيبويه •

وَكُمْ دُونَ بِيتِكَ مِن صَفْصَفٍ • ودَكُدَاكِ رَمْــلِ وأَعْقَــادِهَا

و «قاعا» نصب على الحال والصفصف، و ﴿ لاَ تَرَى ﴾ فى موضع الصفة ، ﴿ فِيهَا عِوَجًا ﴾ قال ابن الأعرابي : العوج التّعوج فى الفجاج ، والأَمْت النّبَك ، وقال أبو عمرو : الأَمْت النّبَك وهى التلال الصغار واحدها نَبَك ؛ أى هى أرض مستوية لا آنحفاض فيها ولا ارتفاع ، النّباك وهى التلال الصغار واحدها نَبَك ؛ أى هى أرض مستوية لا آنحفاض فيها ولا ارتفاع ، تقول : آمتلا فما به أَمْت ، وملا تُت القربة مَلْنا لا أمت فيه ؛ أى لا آسترخاء فيه ، والأمت في اللغة المكان المرتفع ، وقال آبن عباس : «عَوجًا » مَيْلا ، قال : والأمت الأثر مثل الشراك ، وعنه أيضا «عوجًا » واديا «وَلَا أَمْتًا » رابية ، وعنه أيضا : العوج [الاتخفاض] والأمت الآرتفاع ، وقال قتادة : «عَوجًا » صدعا «ولَا أَمْتًا » أى أكمة ، وقال يمان : الأمت الشقوق فى الأرض ، وقيل الأمت أن يغلظ مكان في الفضاء أو الجبل ويدق في مكان ؛ حكاه الصولى ،

قلت: وهذه الآية تدخل فى باب الرُّقى ؛ ترقى بها الثآليل وهى التى تسمى عندنا (بالبراريق) واحدها (بروقة)؛ تطلع فى الجسد وخاصة فى اليد : تأخذ ثلاثة أعواد من تبن الشعير، يكون فى طرف كل عود عقدة ، تُمتركل عُقدة على الثآليل وتقرأ الآية مرة، ثم تدفن الأعدواد فى مكان ندى ؛ تعفّن وتعفّن الثآليل ؛ فلا يبقى لها أثر ؛ جرّبت ذلك فى نفسى وفى غيرى فوجدته نافعا إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذَ يَتَبِعُونَ الدَّاعِيَ ﴾ يريد إسرافيل عليه السلام إذا نفخ في الصور ﴿ لَاعِوجَ لَهُ ﴾ أي لامعدل لهم عنه ؛ أي عن دعائه لا يزيغون ولا ينحرفون بل يسرعون إليه ولا يحيدون (١) البيت للأعشى ؛ وقد وصف بعد المسافة بينه و بين المدوح الذي قصده ليستوجب بذلك جائزته • والدكداك من الرمل المستوى • الاعقاد (جم ) عقدة وهو المنعقد من الرمل المستوى • الاعقاد (جم ) عقدة وهو المنعقد من الرمل المستوى • الاعقاد (جم ) عقدة وهو المنعقد من الرمل المستوى • الاعقاد (جم )

عنه وعلى هذا أكثر العلماء ، وقيل : « لَا عَوَجَ لَهُ » أى لدعائه ، وقيل : يتبعون الداعى التباعا لا عوج له ؛ فالمصدر مضمر ؛ والمعنى : يتبعون صوت الداعى للحشر ؛ نظيره : وآستمع يَوْمَ يُنَادِ المُنَادِى مِنْ مَكَانِ قَرِيبٍ » الآية ، وسيأتى ، ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصُواتُ ﴾ أى ذَلَّت وسكنت ؛ عن ابن عباس قال المل أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع ، فكل لسان ساكت هناك للهيبة ، ﴿ لِلرَّحْمَنِ ﴾ أى من أجله ، ﴿ وَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ المحسر الصوت الخفى ، الحسن وابن جريج : المحسر الصوت وقع الأقدام بعضها على بعض إلى المحشر ؛ ومنه قول الراجز :

\* وهُنَّ يَمْشِينَ بِنَا هَمِيسًا \*

يمنى صوت أخفاف الإبل في سيرها . ويقال للا ســد الهموس ؛ لأنه يَهمِيس في الظلمة ؛ أي يطأ وطئا خفيًا . قال رؤبة يصف نفسه بالشدّة :

لَيثُ يَدقُّ الأُسدَ الهَمُوسَا • والْأَقْهِبينِ الفيلَ والحاموسَا وهمس الطعام؛ أي مضغه ونُوه منضمٌ ؛ قال الراجز:

لقد رأيتُ عِباً مُذُ أَمْسَا \* عِبائزًا مثلَ السَّعَالِي تَمْسَا \* وَأَكُنُ مَا أَصنع هَمْسًا هَمْسًا \*

وقيل: الهمسُ تحريك الشّفة واللسان. وقرأ أبى بن كعب « فَلَا يَنْطِقُونَ إِلَّا هَمْسًا ». والمعنى متقارب؛ أى لا يسمع لهم نطق ولا كلام ولا صوت أقدام. وبناء (هم س) أصله الخفاء كيفا تصرف؛ ومنه الحروف المهموسة، وهي عشرة يجعها قولك: (حَدَّهُ شَخْصُ فَسَكَتَ) وإنما سمى الحرف مهموسا لأنه ضَعُف الاعتادُ من موضعه حتى جَرَى معه النفَس.

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذُ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّمْنُ ﴾ • من » فى موضع نصب على الاستثناء الخارج من الأول؛ أى لا تنفع الشفاعة أحدا إلا شفاعة من أذن له الرحمن ، ﴿ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ أى رضى قوله فى الشفاعة ، وقيل : المعنى، أى إنما تنفع الشفاعة لمن أذن له الرحمن فى أن يشفع له ، وكان له قول يرضى • قال ابن عباس : هو قول لا إله إلا الله •

<sup>(</sup>١) سمى الفيل والجاموس أقهبين للونهما وهو الغبرة ،

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ أى من أمر الساعة . ﴿ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ مِن أَمرِ الدنيا قاله قتادة ، وقيل : يعلم ما يصيرون إليه من ثواب أو عقاب «وما خلفهم» ما خلفوه وراءهم في الدنيا ، ثم قيل : الآية عامة في جميع الحلق ، وقيل : المراد الذين يتبعون الداعى ، والحمد لله ،

قوله تعالى : ﴿ وَلاَ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْما ﴾ الهاء في • به • تله تعالى ؛ أى أحد لا يحيط به علما ؛ إذ الإحاطة مشعرة بالحدّ و يتعالى الله عن التحديد ، وقيل ، تعود على العلم ؛ أى أحد لا يحيط علما عا يعلمه الله • وقال الطبرى : الضمير في «أيديهم» و «خلفهم» و «يحيطون» يعود على الملائكة ؛ أعلم الله من يعبدها أنها لا تعلم ما بين أيديها وما خلفها .

قوله تعالى : وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيْوُمِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلً ظُلْبً شَالًا اللهِ وَمَن يَعْمَلُ مِنَ الصَّلْلِحَاتِ وَهُوَ مُوْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْبًا وَلَا هَضْماً شَهُ اللهِ عَافُ ظُلْبًا

قوله تعالى : ﴿ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ ﴾ أى ذلّت وخضعت؛ قاله ابن الأعرابي وغيره . ومنه قيل للا سير عان . قال أمية بن أبي الصَّلْت .

مليكُ على عرش السّماءِ مُهَيْمِنُ • لعـزّته تَعنُو الوجـوهُ وتَسـجدُ وقال أيضا:

وَعَنَاله وَجْهِى وَخَلْقِ كُلَّه • في الساجدين لوجهـ ه مَشْكُوراً قال الجوهرى : عنا يعنو خضع وذلّ وأعناه غيره ؛ ومنه قوله تعالى : « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ يُلْمَى قال الجوهرى : عنا يعنو خضع وذلّ وأعناه غيره ؛ ومنه قوله تعالى : « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ يُلْمَى الْقَيَّومِ » . ويقال أيضا : عَنَا فيهم فلان أسيرا ؛ أى أقام فيهم على إساره وآحتبس . وعَنّاه غيرُه تعنية حبسه ، والعانى الأسير ، وقوم عُناة ونسوة عَوَان • وَعَنَتْ به أمورُ نزلت ، وقال ابن عباس : « عَنَت » ذلّت • وقال مجاهد : خشعت • الماوردى : والفرق بين الذل ابن عباس : « عَنَت » ذلّت • وقال الذل أن يكون ذليل النفس ، والخشوع أن يتذلل والخشوع – و إن تقارب معناهما – أن الذل أن يكون ذليل النفس ، والخشوع أن يتذلل لذى طاعة ، وقال الكلمي : « عنت » أى عامت • عطية العوفى : استسامت • وقال طَلْق

ابن حبيب: إنه وضع الجبهة والأنف على الأرض في السجود النحاس «وعَنَتِ الْوُجُوه» في معناه قولان : أحدهما – أن همذا في الآخرة ، وروى عكرمة عن ابن عباس «وعَنَتِ الْوَجُوهُ لِلْحَى الْقَيْومِ » قال : الركوع والسجود؛ ومعنى «عنت» في اللغة القهر والغلبة ، ومنه فتحت البلاد عَنوة أي غلبة ؛ قال الشاعر :

فِي أَخَذُوهَا عَنُوةً عِن مُودَّة \* وَلَكُنَّ ضَرِبَ الْمَشْرَقُ ٱسْتَقَالَهَا

وقيل • هو من العناء بمعنى التعب • وكنى عن النياس بالوجوه ؛ لأن آثار الذل إنما لتبين في الوجه • ( لِلْمَيِّ الْقَيُّومِ ) وفي القيوم ثلاث تأو يلات ؛ أحدها – أنه القائم بتدبير الخلق • الثانى – أنه القائم على كل نفس بما كسبت • الثالث – أنه الدائم الذي لا يزول ولا يبيد • وقد مضى في « البقرة » هذا • ( وَقَدْ خَابَ مَنْ حَلَ ظُلْمًا ) أي خسر من حمل شركا •

قوله تعالى : ((وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُو مُؤْمِنٌ) لأن العمل لا يقبل من غير إيمان ، و « من » في قوله : « مِنَ الصَّالِحَاتِ » للتبعيض ؛ أى شيئا من الصالحات ، وقيل : للجنس ، ((فَلَا يَخَافُ) قرأ ابن كثير ومجاهد وابن محيصن « يَخَف » بالحزم جوابا لقوله : « وَمَنْ يَعْمَلْ » ، الباقون « يَخَافُ » رفعا على الحبر ؛ أى فهو لا يَخَافُ ؛ أو فإنه لا يخاف ، ((فُلْمَا) ) أى نقصا لاواب طاعته ، ولا زيادة عليه في سيئاته ، ((وَلَا هَضَّمَ) بالانتقاص من حقه ، والهضم النقص والكسر ؛ يقال : هضمتُ ذلك من حقى أى حططتُه وتركته = وهذا يهضم الطعام أى ينقص ثقله ، وآمرأة هَضِيمُ الكشح ضامرة البطن = الماوردى : والفرق بين الظلم والهضم أن الظلم المنبع من الحق كله ، والهضم المنبع من بعضه ، والهضم ظلم وإن افترقا من وجه ؛ قال المتوكل الليثي :

إِنَّ الْإِذَلَةَ وَاللَّهَامَ لَمَشَّرٌ \* مَوْلَاهُمُ المَهْضَمِ المظلومُ

قال الجوهرى : ورجل هَضِيمُ وُمُهتضَم أى مظلوم . وتَهضّمه أى ظلمه وآهتضمه إذا ظلمه وكَسَر عليه حقه .

<sup>(</sup>١) أنشده الفراء لكثير كما في «اللسان» . (٢) راجع جـ ٣ ص ٢٧١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية »

قوله تعالى : وَكَذَالِكَ أَنزَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ ٱلْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا شِي فَتَعَلَى ٱللّهُ ٱلْمُلِكُ ٱلْحَتَّ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا شِي فَتَعَلَى ٱللّهُ ٱلْمُلِكُ ٱلْحَتَّ وَلَا تَعْجَلْ بِٱلْقُرْءَانِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُلُهُ وَقُل رَّبِ وَلَا تَعْجَلْ بِٱلْقُرْءَانِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُلُهُ وَقُل رَّبِ وَلَا يَعْجَلْ بِالْقُرْءَانِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُلُهُ وَقُل رَّبِ وَذَيْ عِلْمًا فَيْ

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي كما بيّنا لك في هـذه السّورة من البيان فكذلك جعلناه ﴿ قُوْآ نَّا عَرَبِيًّا ﴾ أى بلغة العرب = ﴿ وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ ﴾ أى بيّنا ما فيه من التخويف والتهديد والثواب والعقاب . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ أي يخافون الله فيجتنبون معاصيه، و يحذرون عقابه . ﴿ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكُمَّا ﴾ أى موعظة . وقال قتادة : حذراً وورعاً . وقيل : شرفا؛ فَالذَّكُو هَا هَنَا بَعْنَى الشَّرْف؛ كَقُولُه : « وَ إِنَّهُ لَذَ كُرُّ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » . وقيل : أي ليتذكروا العذاب الذي توعدوا به . وقرأ الحسن «أَوْ نُحْدِثُ» بالنون؛ وروى عنه رفع الثاء وجزمها . قوله تمالى : ﴿ فَتَمَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَـقُّ ﴾ لما عرف العباد عظيم نعمه، و إنزال القرآن نزَّه نفسه عن الأولاد والأنداد فقال : «فَتَعَالَى اللهُ» أي جلَّ الله الملك الحق؛ أي ذو الحق. ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ علم نبيه كيف يتلق القرآن. قال ابن عباس: كان عليه السلام يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحى حرصا على الحفظ ، وشفقة على القرآن مخافة النسيان ، فنهاه الله عن ذلك وأنزل « وَلَا تَعْجَلُ بِالْقُرْآنِ » . وهـــذا كَقُولُه : « لَا يُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ » على ما يأتى . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهـــد قال : لا تتله قبل أن لتبيَّنه . وقيل : «وَلَا تَعْجَلْ» أَى لا تسل إنزاله «مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى» أى يأتيك « وَحْيُهُ • . وقيل : المعنى لا تلقه إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله - وقال الحسن: نزات في رجل لطم وجه آمرأته، فحاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم تطلب القصاص، فِعُولُ النِّي صَلَّى الله عليه وسلم لها القصاص، فنزل « الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ » ولهذا قال: « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا » أي فهما ؛ لأنه عليه السلام حكم بالقصاص وأبي الله ذلك . وقرأ ابن مسعود وغيره « مِن قَبْلِ أَنْ نَقْضِيَ » بالنون وكسر الضاد « وَحْيَهُ » بالنصب .

قوله تعمالى : وَلَقَدْ عَهِدْنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَىَ وَلَرْ نَجِدْ لَهُوُ عَــزْماً ﴿ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَــدُ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْــلُ فَلَسَى ﴾ قرأ الأعمش باختلاف عنه «فَنَسَى» بإسكان الياء وله معنيان: أحدهما ـ ترك؛ أي تَرَكَ الأمر والعهد؛ وهذا قول مجاهد وأكثر المفسرين ومنه «نَسُوا اللَّهَ فَنَسَيَهُمْ». و[وثانيهما] قال ابن عباس: «نسي» هنا من السهو والنسيان ، و إنمــا أخذ الإنسان منه لأنه عهد إليه فنسى . قال ابن زيد ، نسى ما عهد الله إليه في ذلك ، ولو كان له عزم ما أطاع عدوه إبليس . وعلى هــذا القول يحتمل أن يكون آدم عليه السلام في ذلك الوقت مأخوذا بالنسيان ، وإن كان النسيان عنا اليوم مرفوعا -ومعنى « مِنْ قَبْلَ » أى من قبل أن يأكل من الشجرة ؛ لأنه نهى عنها . والمراد تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي طاعة بني آدم الشيطان أمر قديم ؛ أي إن نَقَضَ هؤلاء العهد فإن آدم أيضا عهدنا إليه فنسي ؛ حكاه القشيرى وكذلك الطبرى . أي و إن يعرض يا عهد هؤلاء الكفرة عن آياتي ، ويخالفوا رسلي ، و يطيعوا إبليس ، فقــدمًا فعل ذلك أبوهم آدم . قال ابن عطية ، وهذا التأويل ضعيف، وذلك كون آدم مثالًا للكفار الجاحدين بالله ليس بشيء، وآدم إنما عصى بتأويل، ففي هذا غضاضة عليه صلى الله عليه وسلم؛ و إنمــا الظاهـر في الآية إما أن يكون آبتداء قصص لا تعلق له بما قبله ، و إما أن يجعل تعلقه أنه لما عهد إلى مجد صلى الله عليه وسلم ألا يعجل بالقرآن ، مثل له بنبيّ قبله عهد إليه فنسى فعوقب ؛ ليكون أشد في التحذير، وأبلغ في العهد إلى مجد صلى الله عليه وسلم؛ والعهد هاهنا في معنى الوصية؛ « ونسى » معناه ترك ؛ ونسيان الذهول لا يمكن هنا ؛ لأنه لا يتعلق بالناسي عقاب . والعزم المضى على المعتقد في أي شيء كان ؛ وآدم عليه السلام قد كان يعتقد ألا يأكل من الشجرة لكن لمـا وسوس إليه إبليس لم يعزم على معتقده . والشيء الذي عهد إلى آدم هو ألا يأكل من الشجرة، وأعلم مع ذلك أن إبليس عدوَّله . واختلف في معنى قوله : ﴿ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ فقال ابن عباس وقتادة : لم نجد له صبراً عن أكل الشجرة، ومواظبة على التزام الأمر - قال

<sup>(</sup>١) زيادة يقتضيها السياق .

النحاس : وكذلك هو في اللغة ؛ يقال : لفلان عزم أي صبر وثبات على التحفظ من المعاصى حتى يسلم منها ، ومنه « فَآصْدِ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرَّسُلِ» . وعن ابن عباس أيضا وعطية العوفى : حفظا كما أمر به ؛ أي لم يتحفظ عمى نهيته حتى نسى ، وذهب عن علم ذلك بترك الأستدلال ؛ وذلك أن إبليس قال له : إن أكلتها خُلِدت في الجنة ؛ يعني عين تلك الشجرة ، فلم يطعه فدعاه إلى نظير تلك الشجرة مما دخل في عموم النهي وكان يجب أن يستدل عليه فلم يفعل ، وظن أنها لم تدخل في النهي فأكلها تأويلا ، ولا يكون ناسيا للشيء من يعلم انه معصية ، وقال ابن زيد : « عزما » محافظة على أمر الله ، وقال الضحاك : عزيمة أص ، ابن كيسان : إصرارا ولا إضمارا للعود إلى الذنب ، قال القشيري : والأول أقرب إلى تأويل الكلام ؛ وله حذا قال قوم : آدم لم يكن من أولى العزم من الرسل ؛ لأن الله تمالي قال : « وقد أخطأ أوهم بخطيئة ما خلا يحيى بن ذكريا " فلو حرج آدم بسبب خطيئته من جملة أولى العزم خرج جميع الأنبياء سوى يحيى ، وقد قال أبو أمامة : لو أن أحلام بني آدم جمعت منذ خلق الله الغاق إلى يوم القيامة ، ووضع حلم آدم في كفة أخرى المناق الله تبارك وتعالى : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » =

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمُلَنَيِكَةِ الْنَجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّآ إِبْايِسَ أَنِي شَيْ فَقُلْنَا يَنَادَمُ إِنَّ هَاذًا عَدُوَّ لَّكَ وَلِرَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجُنَّةِ فَتَشْقَى شَ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ شَ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَوُا فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ شَ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَوُا فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ شَ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَوُا فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ شَ وَلَا تَضْحَىٰ شَ

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْلَائِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴾ تقدم في «البقرة» مستوفى ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوَّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُما ﴾ نهى ؛ ومجازه :

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٢٩١ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

لا تقبلا منه فيكون ذلك سببا لخروجكما ﴿ مَنَ الْحَنَّةُ ﴾ . ﴿ فَتَشْقَى ﴾ يعني أنت وزجك لأنهما في آستواء العلمة واحد؛ ولم يقل : فتشقيا ؛ لأن المعنى معروف ، وآدم عليه السلام هو المخاطب، وهو المقصود . وأيضا لماكان الكادُّ عليها والكاسبُ لهما كان بالشقاء أخص. وقيل ▮ الإخراج واقع عليهما والشقاوة على آدم وحده ▮ وهو شقاوة البدن؛ ألا ترى أنه عقبه بقوله : • إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فيهَا وَلَا تَعْرَى » أَى في الحِنة « وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فيهَا وَلَا تَضْحَى» فأعلمه أن له في الحنة هـذا كله : الكسوة والطعام والشراب والمسكن ؛ وأنك إن ضَيَّعت الوصية، وأطعت العدة أخرجكما من الحنة فشقيت تعبا ونصبا؛ أي جُعْتَ وعربتَ وظَّمئتَ وأصابتك الشمس ؛ لأنك ترد إلى الأرض إذا أخرجت من الجنة . و إنما خصه بذكر الشقاء ولم يقــل فتشقيان : يعــلمنا أن نفقة الزوجة على الزوج ؛ فمن يومئذ جرب نفقــة النساء على الأزواج، فلما كانت نفقة حواء على آدم كذلك نفقات بناتها على بنى آدم بحق الزوجية . وأعلمنا في هذه الآية أن النفقة التي تجب للرأة على زوجها هذه الأربعة : الطعام والشراب والكسوة والمسكن ؛ فإذا أعطاها هذه الأربعة فقد حرج إليها من نفقتها ؛ فإن تفضل بعــد ذلك فهو مأجور ، فأما هذه الأربعة فلا بد لها منها؛ لأن بها إقامة المهجة . قال الحسن المراد بقوله [ « فتشقى » شقاء الدنيا؛ لا يُرَى ابنُ آدم إلا ناصبا . وقال الفراء : هو أن يأكل من كَّد يديه. وقال سعيد بن جبير ، أهبط إلى آدم ثور أحمر فكان يحرث عليه، ويمسح العرق عن جبينه، فهو شقاؤه الذي قال الله تبارك وتعالى . وقيل : لما أهبط من الحنة كان من أول شقائه أن جبريل أنزل عليه حبات من الجنة ؛ فقال ؛ يا آدم آزرع هذا، فحرث وزرع، ثم حصد ثم درس ثم نقي ثم طحن ثم عجن ثم خبز ، ثم جلس ليأكل بعد التعب ؛ فتدحرج رغيفه من يده حتى صار أسفل الحبل، وجرى وراءه آدم حتى تعب وقــد عرق جبينه، قال ، يا آدم فكذلك رزقك بالتعب والشقاء، ورزق ولدك من بعدك ماكنت في الدنيا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُــوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى . وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْيَحَى ﴾ فيه مسئلتان : الأولى: قوله تعالى: « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيها \* أَى فَى الجنه « وَلَا تَعْرَى » . « وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيها » أَى لا تعطش ، والظمأ العطش ، « وَلَا تَضْحَى » أَى تبرز للشمس فتجد حرّها ، إذ ليس فى الجنة شمس ، إنما هو ظل ممدود ، كما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس • قال أبو العالية : نهار الجنة هكذا : وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر • قال أبو العالية : نهار الجنة هكذا : وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر • قال أبو زيد : ضَعَا الطريقُ يَضْحُو صُحُوقًا إذا بدا لك وظهر ، وضَعَيْتُ وضَيتُ (بالكسر) ضَعًا عرقت • وضَيتُ أيضا للشمس ضَعًا عمدود بَرزتُ وضَعَيْتُ (بالفتح) مثله ، والمستقبل أَضْعَى فى اللغتين جميعا ؛ قال عمر بن أبى ربيعة :

رَأَتْ رَجُلًا أَيْمَا إِذَا الشمسُ عَارِضَتْ \* فَيَضْــَحَى وأَمَّا بِالْعَشِيِّ فَيَخْصَــرُ وَفِي الحَديث أن ابن عمر رأى رجلا محرما قــد آستظل، فقال ا أَضِح لمن أحرمت له . هكذا يرويه المحدِّثون بفتح الألف وكسر الحاء من أضحيت ، وقال الأصمعي ا إنما هو آضح لمن أحرمت له ؟ بكسر الألف وفتح الحاء ، من ضحيت أضحَى ؛ لأنه أمره بالبروز للشمس ؟ ومنه قوله تعالى : « وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى » وأنشد ا

ضَحِيتُ له كَنْ أَســـتظلَّ بِظــلّهِ \* إِذَا الظلُّ أَضْحَى فى القيامة قَالِصا وقرأ أبو عمرو والكوفيون إلا عاصما فى رواية أ. بكرعنــه « وَأَنَّكَ » بفتح الهمزة عطفا على « أَلَّا تَجُوعَ » • و يجــوز أن يكون فى موضــع رفع عطفا على الموضع ، والمعنى : ولك أنك لا تظمأ فيها • الباقون بالكسر على الاستئناف، أو على العطف على « إنَّ لكَ » •

قوله تعالى : فَوَسُوسَ إِلَيْهِ ٱلشَّيْطَانُ قَالَ يَكَادَمُ هَـلْ أَدُلُكَ عَلَىٰ شَهَـرَةِ ٱلْخُـلْدِ وَمُلْكِ لَا يَبْلَىٰ شِيْ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُـمَا سَوْءَ تُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجُنَّةَ وَعَصَىٰ عَادَمُ رَبَّهُ فَعَوَىٰ شَيْ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجُنَّةَ وَعَصَىٰ عَادَمُ رَبَّهُ فَعَوَىٰ شَيْ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجُنَّةَ وَعَصَىٰ عَادَمُ رَبَّهُ فَعَوَىٰ شَيْ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ شَيْ

قوله تعسالى : ﴿ فَوَسُوسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ﴾ تقدّم فى « الأعراف » . ﴿ قَالَ ﴾ يعنى الشيطان ﴿ يَا آدَمُ هَـلْ أَدُلَّكَ عَلَى شَجَرَةِ الخُلْد وَمُلْك لَا يَبْلَى ﴾ وهذا يدل على المشافهة ، وأنه دخل الجنة فى جوف الحيـة على ما تقدّم فى « البقرة » بيانه ، وتقدم هناك تعيين الشجرة ، وما للعلماء فيها فلا معنى للإعادة ، ﴿ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَمُمَا سَوْءَاتُهُما وَطَفَقا يَخْصِفانِ عَلَيْهِما مِنْ وَرَقِ الجُنَّة ﴾ تقدّم فى « الأعراف » مستوفى ، وقال الفراء : « وَطَفِقاً » فى العربية أقبلا ؛ قال وقيل : جعلا يلصقان عليهما ورق التين •

قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبُّهُ فَغَوَى ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَعَصَى » تقــدم فى « البقرة » القول فى ذنوب الأنبياء ، وقال بعض المتأخرين من علمائنا والذى ينبغى أن يقال : إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم، ونسبها إليهم، وعاتبهم عليها، وأخبروا بذلك عن نفوسهم، وتنصّلوا منها، واستغفروا منها وتابوا الله ورد فى مواضع كثيرة لا يقبل التأويل جملتها، وإن قبل ذلك آحادها، وكل ذلك مما لا يزرى بمناصبهم ، وإنما تلك الأمور التى وقعت منهم على جهة الندور، وعلى جهة الخطأ والنسيان، أو تأويل دعا إلى ذلك، فهى بالنسبة إلى غيرهم حسنات، وفى حقهم سيئات بالنسبة إلى مناصبهم، وعلو أقدارهم ؛ إذ قد يؤاخذ الوزير بما يثاب عليه السائس؛ فأشفقوا من ذلك فى موقف القيامة، مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة، قال : وهذا هو الحق ، ولقد أحسن الجنيد حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين؛ فهم صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كانوا قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم، فلم وذكاهم وأختارهم واصطفاهم؛ صلوات الله عليهم وسلامه .

الثانيــة ــ قال القــاضى أبو بكربن العربى : لا يحــوز لأحد منا اليوم أن يخبر بذلك عن آدم إلا إذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه ، أو قول نبيه ، فأما أن يبتدئ ذلك من قبل

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٧ ص١٧٧ وما بعدها طبعة أولىأو ثانية . (٢) راجع جـ ١ ص ٣٠٥ طبعة ثانية أو ثالثة .

<sup>(</sup>٣) راجع 🗝 ٧ ص ١٨٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . ﴿ ٤) راجع جـ١ ص ٢٠٠ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة -

نفسه نليس بجائز لنا في آبائنا الأدنين إلينا، الهائلين لنا، فكيف في أبينا الأقدم الأعظم الأكرم النبي المقدّم، الذي مَذَره الله سبحانه وتعالى وتاب عليه وغفر له .

قلت: وإذا كان هذا في المخلوق لا يجوز، فالإخبار عن صفات الله عن وجل كاليد والرجل والإصبع والجنب والنزول إلى غير ذلك أولى بالمنع ، وأنه لا يجوز الابتداء بشيء من ذلك إلا في أثناء قراءة كتابه أو سنة رسوله ، ولهذا قال الإمام مالك بن أنس رضى الله عنه ، من وصف شيئا من ذات الله عن وجل مثل قوله ، « وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَعْلُولَة ، فأشار بيده إلى عنقه قطعت يده ، وكذلك في السمع والبصر يقطع ذلك منه ، لأنه شبه الله تعالى بنفسه .

الثالث...ة - روى الأنمة واللفظ [ لمسلم ] عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و احتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة فقال آدم يا موسى آصطفاك الله عز وجل بكلامه وخط لك بيده يا موسى: أتلومنى على أمر قدره الله على قبل أن يخلفنى بأر بعين سينة فحج آدم موسى ثلاثا "قال المهلب قبوله : و فحج آدم موسى "أى غلبه بالمجة ، قال الليث بن سعد إنما صحت المجة في هذه القصة لآدم على موسى عليهما السيلام من أجل أن الله تعالى له ؛ ولذلك قال آدم : أنت موسى الذي آتاك الله التوراة ، ويهما علم كل شيء، فوجدت فيها أن الله قد قدّر على المعصية، وقدّر على الدو به منها، وأسقط بذلك اللوم عنى أفتلومنى أنت والله لا يلومنى ؛ و بمثل هذا احتج ابن عمر على الذي قال له : بذلك اللوم عنى أفتلومنى أنت والله لا يلومنى ؛ و بمثل هذا احتج ابن عمر على الذي قال له : ولا عثمان فر يوم أحد ؛ فقال ابن عمر : ما على عثمان ذنب ؛ لأن الله تعالى قد عفا عنه بقوله : هو وَلَقَدْ عَفَا الله عَبْرُهُ مَ من بره أن لوكان هما يعبر به غيره ؛ فإن الله تبارك وتعالى يقول في الأبوين الكافرين : « وصاحبهما في الدُنيا مَعْرُوفاً » وله خذه ؛ فإن الله تبارك وتعالى يقول في الأبو بن الكافرين : « وصاحبهما في الدُنيا مَعْرُوفاً » وله خذه أن أن سلام ممن أب هو نبى قد آجتباه ربه وتاب عليه وهدى . و مَعْرُوفاً » ولم ملياً . قال سلام ممن أب هو نبى قد آجتباه ربه وتاب عليه وهدى .

<sup>(</sup>١) فى الأصول ، اللفظ للبخارى . والتصويب عن صحيح مسلم .

<sup>(</sup>٢) ثلاثا ؛ أى قال النبي صلى الله عليه وسلم " فحج آدم موسى " ثلاث مرات .

الرابعــة \_ وأما من عمل الحطايا ولم تأنه المغفرة، فإن العلماء مجمعون على أنه لا يجوز له أن يحتج بمثل حجة آدم، فيقول تلومني على أن قتلت أو زنيت أو سرقت وقد قدّر الله على ذلك به والأمة مجمعة على جواز حمد المحسن على إحسانه، ولوم المسيء على إساءته، وتعديد ذنو به عليه الحامســة \_ قوله تعالى : ( فَعَوَى ) أى ففسد عليـه عيشه، حكاه النقاش وآختاره القشـيرى ، وسمعت شيخنا الأسـتاذ المقرئ أبا جعفر القرطبي يقـول : « فَعَوَى • ففسد عيشه بنزوله إلى الدنيا به والغي الفساد بوهو تأويل حسن ، وهو أولى من تأويل من يقول : « فعوى » معناه ضل به مناه ضل به من الغي الذي هو ضد الرشد ، وقيل : معناه جهل موضع رشده به وغوى » معناه ضل به من الغي الذي هو ضد الرشد ، وقيل : معناه جهل موضع رشده به

أى جهل أن تلك الشجرة هي التي نهى عنها؛ والغيّ الجهل . وعن بعضهم « فغوى » فبَشِيم منكثرة الأكل؛ الزنخشريّ : وهذا و إن صّح على لغة من يقلب الياء المكسور ما قبلها ألفا؛

فيقول في نَنِيَ و بَقِيَ : فَنَى و بَقَ وهم بنو طيٌّ تفسير خبيث .

السادسية — قال القشيرى أبو نصر قال قوم يقال: عصى آدم وغوى ولا يقال له عاص ولا غاو، كما أن من خاط مرة يقال له ، خاط، ولا يقال له خيّاط ما لم نتكرر منه الخياطة ، وقيل: يجوز للسيد أن يطلق في عبده عند معصيته ما لا يجوز لغيره أن يطلقه، وهذا تكلّف، وما أضيف من هذا إلى الأنبياء فإما أن تكون صغائر، أو ترك الأولى، أو قبل النبقة ،

قلت : هـذا حسن ؛ قال الإمام أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى : كان هذا من آدم قبل النبوة ، ودليل ذلك قوله تعالى : « ثُمَّ آجْتَبَاهُ رَبَّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى » فذكر أن الآجتباء والهداية كانا بعد العصيان ، وإذاكان هذا قبل النبوة فجائز عليهم الذنوب وجها واحدا ؛ لأن قبل النبوة لا شرع علينا في تصديقهم ، فإذا بعثهم الله تعالى إلى خلقه وكانوا مأمونين في الأداء معصومين لم يضر ما قد سلف منهم من الذنوب ، وهذا نفيس والله أعلم .

قوله تعالى : قَالَ ٱهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضِ عَدُّوٌ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمُ مِّنِي هُدَى فَكِ ٱتَّبَعَ هُدَاى فَلَا يَضِلُ وَلَا يَشْقَى ﴿ وَهُنَ أَعْرَضَ مِّنِي هُدَى فَكِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَمَى اللَّهُ عَمَى الْقِينَمَةِ أَعْمَى ﴿ وَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيَ أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا ﴿ قَالَ كَذَاكِ أَنَتْكَ عَالَىٰ اللَّهِ وَكَذَالِكَ نَجْدِى مَنْ أَسْرَفَ عَالَىٰتُنَا فَنَسِيتُهَا وَكَذَالِكَ نَجْدِى مَنْ أَسْرَفَ وَكَذَالِكَ نَجْدِى مَنْ أَسْرَفَ وَلَذَيْنَا فَنَسِيتُهَا وَكَذَالِكَ مَجْدِى مَنْ أَسْرَفَ وَلَدْ يُؤْمِنُ بِعَايَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ أَشَدُ وَأَبْقَىٰ ﴿ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ أَشَدُ وَأَبْقَىٰ ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُ وَأَبْقَىٰ ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُ وَأَبْقَىٰ ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُ وَأَبْقَىٰ ﴿ وَلَعَدَابُ اللَّهُ وَلَعَدَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُ وَأَبْقَىٰ ﴿ وَلَعَدَابُ اللَّهُ وَلَعَدَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُ وَأَبْقَىٰ ﴿ وَلَعَلَالِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَعَلَالُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

قوله تعالى : ﴿ قَالَ ٱهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ خاطب آدم و إبليس • ﴿ مِنْها » أى من الجنة وقد قال لأبليس : ﴿ ٱنْحُرْجُ مِنْهَا مَدُوهًا مَدُوهًا » فلعله أخرِج من الجنة إلى موضع من السهاء ، ثم أهبِط إلى الأرض • ﴿ بَعْضُكُم لَبِعْضِ عَدُو ۗ ﴾ تقدم فى ﴿ البقرة » أى أنت عدة السهاء ، ثم أهبِط إلى الأرض • ﴿ بَعْضُكُم لَبِعْضِ عَدُو ۗ ﴾ تقدم فى ﴿ البقرة » أى أنت عدق السهاء ، ثم أهبِط إلى الأرض • ﴿ بَعْضُكُم لَبِعْضِ عَدُوا ﴾ تقدم فى ﴿ البقرة » أَهْ مِنْ الله قوله : ﴿ آهبِطا » ليس خطابا لآدم وحواء ؛ لأنهما ما كانا متعاديين ؛ وتضمن هبوط آدم هبوط حواء ﴿ وَإِمَّا يَأْتِينَنَكُم مِنِي هُدًى ﴾ أى رشدا وقولا حقا ، وقد تقدّم فى ﴿ البقرة » • ﴿ فَمِنَ ٱتَّبَعَ هُدَاى ﴾ يعنى الرسل والكتب أي رشك يَنْ الرسل والكتب فى الدنيا ، ولا يشقى فى الآخرة ، وتلا الآية ، وعنه ، من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب ، ثم تلا الآية ، ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِى ﴾ أى الضلالة ، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب ، ثم تلا الآية ، ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِى ﴾ أى دينى وتلاوة كتابى ، والعمل بما فيه ، وقيل : عما أنزلت من الدلائل ، ويحتمل أن يحل الذكر على الرسول ؛ لأنه كان منه الذكر ، ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ أى عيشا ضيقا ؛ يقال الذكر على الرسول ؛ لأنه كان منه الذكر ، ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ أى عيشا ضيقا ؛ يقال الذكر على الرسول ؛ لأنه كان منه الذكر ، ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ أى عيشا ضيقا ؛ يقال المنزل ضنك وعيش ضنك يستوى فيه الواحد والآثان والمذكر والمؤنث والجمع ؛ قال عنترة :

إِنْ يُلحقوا أَكُرْ و إِنْ يُستلحَمُوا \* أَشــُدُدْ و إِنْ يُلفَوْا بَضَنْكِ أَنزلِ وقال أيضا :

إنّ المنية لـو مُمثّل مُثّلت \* مثلى إذا نَزلُوا بضَنكِ المــنزلِ وقرئ «ضَنْكَى» على وزن فَعْلَى : ومعنى ذلك أن الله عن وجل جعل مع الدين التسليم والقناعة والتوكل عليه وعلى قسمته ، فصاحبه ينفق ممــا رزقه الله ـــ عن وجل ــ بسماح وسهولة

<sup>(</sup>١) واجع جـ ١ ص ٣١٩ وما يعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

<sup>(</sup>٢) راجع جـ ١ ص ٣٢٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

و يعيش عيشا را فغاً ؟ كما قال الله تعالى : « فَلَنْحُدِينَهُ حَيَّاةً طَيِّبَةً » . والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به إلى الآزدياد من الدنيا، مسلط عليه الشَّح، الذي يقبض يده عن الإنفاق، فعيشه ضَنك، وحاله مظلمة، كما قال بعضهم : لا يعرض أحد عن ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته، وتَشَوَّش عليــه رزقُه، وكان في عيشة ضنك . وقال عكرمة : ■ ضَنْكًا » كسيا حراما . الحسن : طعام الضَّريع والزَّقُّوم . وقول رابع وهو الصحيح أنه عذاب القبر ؛ قاله أبو ســعيد الخدرى وعبد الله بن مسعود، و رواه أبو هريرة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة »؛ قال أبو هريرة ، يضيق على الكافر قبره حتى تختلف فيه أضلاعه ، وهو المعيشة الضنك . ﴿ وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقَيَامَة أَعْمَى ﴾ الجمة ؛ قاله مجاهد . وقيل : أعمى عن جهات الخير ، لا يهتدى لشيء منها . وقيل : عن الحيلة في دفع العذاب عن نفسه، كالأعمى الذي لاحيلة له فيما لايراه. (قَالَ رَبِّ لم حَشَرْتَني أَعْمَى ﴾ أي بأي ذنب عاقبتني بالعمى • ﴿ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴾ أي في الدنيا ، وكأنه يظن أنه لا ذنب له . وقال ابن عباس ومجاهد: أي « لِمَ حَشَرُتَنِي أَعْمَى» عن حجتي «وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا» أى عالمًا بحجتي؛ القشيرى : وهو بعيد إذ ماكان للكافر حجة في الدنيا . ﴿ قَالَ كَذَلْكَ أَنْتُكَ آياتُنَا ﴾ أي قال الله تعالى له : «كذلك أَلْتُك آيَاتُنَا » أي دلالاتنا على وحدانيتنا وقدرتنا . ﴿ فَلَسِيتُهَا ﴾ أى تركتها ولم تنظر فيها، وأعرضت عنها . ﴿ وَكَذَلَكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴾ أى تترك في العداب؛ يريد جهنم . ﴿ وَكَذَلِكَ نَجُزى مَنْ أَسْرَفَ ﴾ أي وكما جزينا من أعرض عن القرآن، وعنالنظر في المصنوعات، والتفكر فيها، وجاوز الحدّ في المعصية . ﴿ وَلَمْ يُؤْمِنْ بَآيَات رَبِّه ﴾ أي لم يصدق بها . ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةُ أَشَدُّ ﴾ أي أفظع من المعيشة الضَّنك، وعذاب القبر . ﴿ وَأَبْقَى ﴾ أى أدوم وأثبت؛ لأنه لا ينقطع ولا ينقضى .

<sup>(</sup>١) عيش أرفغ ورافغ ورفيغ : خصيب واسع طيب .

<sup>(</sup>۲) راجع جه ۱۰ ص ۳۳۳ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : أَفَكُمْ يَهْدِ لَهُمْ كُرْ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِ مُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَاَيْتِ لِأُولِي النَّهَى (إِنَّ وَلَوْلَا كَالَهُ لَكُنَا وَأَجُلُ مُسَمَّى (إِنَّ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ سَبَقَتْ مِن رَّبِكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجُلُ مُسَمَّى (إِنَّ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجُلُ مُسَمَّى وَقَبْلَ عُرُوبِهَا وَمِنْ عَانَاتِي وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ عُرُوبِهَا وَمِنْ عَانَاتِي النَّهُ وَسَيِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى وَيَنْ اللَّهُ وَمِنْ عَانَاتِي النَّهُ وَمِنْ النَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ الْكُولُ اللَّهُ ال

قوله تعالى : ((أَفَكُمْ يَهُدِ لَمُكُمْ) يريد أهل مكة ؛ أى أفلم يتبين لهم خبر من أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إذا سافروا وخرجوا في التجارة طلب المعيشة ؛ فيرون بلاد الأمم الماضية ، والقرون الخالية خاوية ؛ أى أفلا يخافون أن يحلّ بهم مثل ماحلّ بالكفار قبلهم ، وقرأ ابن عباس والسُّلَمي وغيرهما « نَهْدِ لَمُنُمْ » بالنون وهي أبين " و « يهد » بالياء مشكل لأجل الفاعل ؛ فقال الكوفيون : (كم ) الفاعل ؛ النحاس : وهذا خطأ ؛ لأن «كم» مشكل لأجل الفاعل ؛ فقال الكوفيون : (كم ) الفاعل ؛ النحاس : وهذا خطأ ؛ لأن «كم» أستفهام فلا يعمل فيها ما قبلها " وقال الزجاج : المعنى أو لم يهد لهم الأمر بإهلا كنا من أهلكنا ، وحقيقة «يهد» يدل على الهدى ؛ فالفاعل هو الهدى تقديره : أفلم يهد الهدى لهم ، قال الزجاج : «كم » في موضع نصب بـ ((أهلكنا)) "

قوله تمالى : ﴿ وَلَوْلَا كُلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا ﴾ فيه تقديم وتأخير؛ أى وأولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما؛ قاله قتادة . واللزام الملازمة؛ أى لكان العذاب لازما لهم . وأضمر اسم كان . قال الزجاج : ﴿ وَأَجَلَّ مُسَمَّى ﴾ عطف على «كلمة» . قتادة : والمراد القيامة؛ وقاله القتبى ، وقيل : تأخيرهم إلى يوم بدر .

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ أمره تعالى بالصبر على أقوالهم : إنه ساح ؛ إنه كاهن ؛ إنه كذاب ؛ إلى غير ذلك ، والمعنى : لا تحفل بهم ؛ فإن لعــذابهم وقتا مضرو بالا يتقــدّم ولا يتأخر ، ثم قيل : هــذا منسوخ بآية القتال ، وقيل : ليس منسوخا ؛ إذ لم يستأصل الكفار بعد آية القتال بل بق المعظم منهم .

قوله تعالى : ﴿ وَسَبَّحْ بِحَدْ دَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ﴾ قال أكثر المتاولين : هذا إشارة إلى الصلوات الخمس « قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » صلاة الصبح ﴿ وَقَبْلَ عُرُوبِهَا ﴾ صلاة العصر ﴿ وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ ﴾ العتمة ﴿ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ ﴾ المغرب والظهر ﴾ لأن الظهر في آخر طرف النهار الأقول ، وأقل طرف النهار الآخر ؛ فهى في طرفين منه ؛ والطرف الشالث غروب الشمس وهو وقت المغرب ، وقيل : النهار ينقسم قسمين فصابهما الزوال ، ولكل قسم طرفان ، فعند الزوال طرفان ؛ الآخر من القسم الأول من القسم الآخر ؛ فقال عن الطرفين أطرافا على نحو «فقد صَغَتْ قُلُوبُكُم » وأشار إلى هذا النظر آبن فورك في المشكل ، وقيل : النهار للجنس فلكل يوم طرف، وهو إلى جمع لأنه يعود في كل نهار = «وآناء الليل » ساعاته واحد الآناء إني وإني وأني ، وقالت فرقة : المراد بالآية صلاة النطو ع ؛ قاله الحسن ، قوله تعالى : ﴿ لَعَلَكُ تَرْضَى ﴾ بفتح التاء ؛ أي لعلك تثاب على هذه الأعمال بما ترضى فوله تعالى ، ﴿ لَعَلَكُ تَرْضَى ﴾ بفتح التاء ؛ أي لعلك تثاب على هذه الأعمال بما ترضى فورأ الكسائى وأبو بكر عن عاصم « تُرْضَى » بضم التاء ؛ أي لعلك تُعلى ما يرضيك ، فقرأ الكسائى وأبو بكر عن عاصم « تُرْضَى » بضم التاء ؛ أي لعلك تُعلى على المنك تُعلى ما يرضيك ، فه ، وقرأ الكسائى وأبو بكر عن عاصم « تُرْضَى » بضم التاء ؛ أي لعلك تُعلى ما يرضيك ، فقرأ الكسائى وأبو بكر عن عاصم « تُرْضَى » بضم التاء ؛ أي لعلك تُعلى ما يرضيك ،

قوله تعالى : وَلَا تَمُدُنّ عَيْدَيْكَ إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ وَأَرُواجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْمُعَيْوَةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبّكَ خَيْرٌ وَأَبُويَى (آبَ وَأَمُن أَهْلَكَ بِالصَّلَوْةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْعَلُكَ رِزْقًا تَحْنُ نَرْزُقُكَ وَ الْعَقِبَةُ لِلتَّقُوكِى (آبَ وَالسَّمَلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْعَلُكَ رِزْقًا تَحْنَ بِهِ ﴾ وقد تقدم معناه في « الحجر » . وَلا أَزْوَاجًا ﴾ مفعول بـ « متعنا » . و ( زَهْرَةَ ﴾ نصب على الحال . وقال الزجاج ! « زهرة » منصوبة بمعنى « متعنا » لأن معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة ؛ أو بفعل مضمر وهو « جعلنا » أي جعلنا لهم زهرة الحياة الدنيا ؛ عن الزجاج أيضا ، وقيل : هي بدل من الهاء في « به » على الموضع ، كما تقول : مررت به أخاك ، وأشار الفراء إلى نصبه على الحال ؛ في « به » على الموضع ، كما تقول : مررت به المسكين ؛ وقدره : متعناهم به زهرة الحياة وأياة وزينة فيها ، ويجوز أن ينتصب على المصدر مثل « صُنْعَ اللهِ » و « وَعُدَ اللهِ » وفيه في الدنيا وزينة فيها ، ويجوز أن ينتصب على المصدر مثل « صُنْعَ اللهِ » و « وَعُدَ اللهِ » وفيه () راجع ج ، ا ص ٢ ه وما بعدها طبة أولى أو ثانية .

نظر . والأحسن أن ينتصب على الحال ويحذف التنوين لسكونه وسكون اللام من الحياة ؛ كَمْ قَرَى « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارَ » بنصب النهار بسابق على تقدير حذف التنوين لسكونه وسكون اللام ، وتكون « الحياة » محفوضة على البدل من « ما » في قوله : « إِلَى مَا مَتَّعْنَا به » فيكون التقدير : ولا تمدن عينيك إلى الحياة الدنيا زهرة أي في حال زهرتها . ولا يحسن أن يكون « زهرة » بدلا من « ما » على الموضع في قوله ، « إلى ما متعنا » لأن « لَنَفْتَنَهُمْ » متعلق بـ « متعنا » و « زَهْرَةَ الْحَيَّاةِ الدُّنْيَا » يعنى زينتها بالنبات . والزَّهَرة، بالفتح في الزاي والهماء نَوْر النبات ، والزُّهَرة بضم الزاي وفتح الهماء النجم ، وبنو زُهْرة بسكون الهاء ؛ قاله ابن عزيز ، وقرأ عيسي بن عمر « زَهْرَةً » بفتح الهاء مثل نَهْر ونَهُر • ويقال : سراج زاهم أى له بريق . و زهم الأشجار ما يروق من ألوانهــا . وفي الحديث : كان النبي صلى الله عليه وسلم أزهر اللون؛ أى نيراللون؛ يقال لكل شيء مستنير: زاهر، وهو أحسن الألوان . ﴿ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ﴾ أى لنبتليهم . وقيل . لنجعل ذلك فتنة لهم وضلالا . ومعنى الآية : لا تجعل يا مجد لزهرة الدنيا وزنا، فإنه لا بقاء لها . «وَلَا تَمَدُّنَّ» أبلغ من لا تنظرت، لأن الذي يمدّ بصره، إنما يحمله على ذلك حرص مقترن، والذي ينظر قد لايكون ذلك معه. مسئلة ــ قال بعض الناس : سبب نزول هــذه الآية ما رواه ابو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : نزل ضيف برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسلني عليه السلام إلى رجل من اليهود، وقال قل له يقول لك عهد : نزل بنا ضيف ولم يُلْفَ عندنا بعضَ الذي يصلحه ؛ فبعني كذا وكذا من الدقيق ، أو أسلفني إلى هلال رجب فقال : لا ، إلا برهن . قال : فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال : ود والله إنى لأمين في السماء أمين في الأرض ولو أسلفني أو باعني لأدّيت إليــه اذهب بدرّعي إليه " ونزلت الاية تعزية له عن الدنيا . قال ابن عطية : وهــذا معترض أن يكون سببا ؛ لأن السورة مكية والقصة المذكورة مدنية في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مات ودرعه مرهونة عند يهودي بهذه القصة التي ذكرت ؛ و إنما الظاهر أن الآية متناسقة مع ما قبلها ، وذلك أن الله تعالى و بخهم على ترك الاعتبار بالأمم السالفة ثم توعدهم بالعداب المؤجل ، ثم أمر نبيه بالاحتقاد لشأنهم ، والصبر على أقوالهم ، والإعراض عن أموالهم وما فى أيديهم من الدنيا ؛ إذ ذلك منصرم عنهم صائر إلى خزى .

قلت : وكذلك ما روى عنه عليه السلام أنه من بإبل بنى المصطلق وقد عَبِسُتُ فَيُ أَبُوالُهُا [وأبعارها] من السّمن فتقنّع بثو به ثم مضى؛ لقوله عن وجل : « وَلَا تَمُدُّنَّ عَيْنَيْكَ فِي أَبُوالُهُا [وأبعارها] من السّمن فتقنّع بثو به ثم مضى؛ لقوله عن وجل : « وَلَا تَمُدُّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمُ \* الآية \* ثم سَلّاه فقال : ﴿ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرُواَبُقَ ﴾ أى ثواب الله على المجالاة بالدنيا أولى ؛ لأنه يبقى والدنيا تفنى ، وقيل : يعنى بهذا الرزق ما يفتح الله على المؤمنين من البلاد والغنائم ،

قوله تمالى: ﴿ وَأَمْرُ أَهْلُكَ بِالصَّلَاةِ ﴾ أمره تعالى بأن يأمر أهله بالصلاة و يمتثلها معهم و يصطبر عليها و يلازمها ، وهـذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل في عمومه جميع أمته ، وأهل بيته على التخصيص ، وكان عليه السلام بعد نزول هذه الآية يذهب كل صباح إلى بيت فاطمة وعلى رضوان الله عليهما فيقول : وو الصلاة " ، و يروى أن عُروة بن الزبير رضى الله عنه كان إذا رأى شيئا من أخبار السلاطين وأحـوالهم بادر إلى منزله فدخله ، وهو يقرأ « وَلَا تَمُدُنَّ عَيْنَيْكَ » — الآية — إلى قوله : « وَأَبْقَى » ثم ينادى بالصلاة الصلاة يرحمكم الله ، ويصلى وهو يمثل بالآية ،

قوله تعالى ، ﴿ لَا نَسْتَلُكَ رِزْقاً ﴾ أى لا نسئلك أن ترزق نفسك و إياهم ، وتشتغل عن الصلاة بسبب الرزق ، بل نحن نتكفل برزقك و إياهم ؛ فكان عليه السلام إذا نزل بأهسله ضيق أمرهم بالصلاة ، وقد قال الله تعالى ، « وَمَا خَلَقْتُ الْحِنْ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ، مَا أُدِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْق وَمَا أُدِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ ، إِنَّ اللّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ » .

قوله تعالى : ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقُوَى ﴾ أى الجنة لأهل التقوى ؛ يعنى العاقبة المحمودة . وقد تكون لغير التقوى عاقبة ولكنها مذمومة فهي كالمعدومة.

<sup>(</sup>١) عبست في أبوالهـا : هوأن تحبف أبوالهـا وأبمارها على أفخاذها وذلك إنما يكون من الشحم .

<sup>(</sup>٢) الزيادة من ﴿ النَّهَايَةِ ﴾ لابنُ الأثيرِ ﴿

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ يريدكفار مكة ؛ أى لولا يأتينا عجد بآية توجب العلم الضرورى . أو بأية ظاهرة كالناقة والعصا . أو هلا يأتينا بالآيات التي نقترحها نحن كما أتى الأنبياء من قبله .

قال الله تعالى : ﴿ أَوَ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَـهُ مَا فِي الصَّحُفِ الْأُولَى ﴾ يريد التوراة والإنجيل والكتب المتقدمة ، وذلك أعظم آية إذ أخبر بما فيها ، وقرئ « الصَّحْفِ » بالتخفيف وقيل : أو لم تأتهم الآية الدالة على نبوته بما وجدوه في الكتب المتقدمة من البشارة ، وقيل : أو لم يأتهم إهلاكنا الأمم الذين كفروا وأقترحوا الآيات ، فا يؤمنهم إن أتتهم الآيات أن يكون حفص حالم حال أولئك ، وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو و يعقوب وابن أبي إسحق وحفص « أَو لَمْ تَأْتِهُم » بالتاء لتأنيث البينة ، الباقون بالياء لتقدم الفعل ؛ ولأن البينة هي البيان والبرهان فردوه إلى المعنى ، وآختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، وحكى الكسابي « أَو لَمْ تَأْتِهمْ بَيِّنَةُ مَا فِي الصَّحُفِ الأُولَى » قال أي المجوز على هذا « بَيْنَـةً مَا فِي الصَّحُفِ الأُولَى » قال النحاس : إذا نونت « بينة » ورفعت جعلت « ما » بدلا منها » و إذا نصبتها فعلى الحال ؛ والمعنى : أو لم يأتهم ما في الصحف الأولى مبينا ،

قوله تمالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكُمَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى من قبل بعثة مجد صلى الله عليه وسلم ونزول الفرآن ﴿ لَقَالُوا ﴾ أى يوم القيامة ﴿ رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا ﴾ أى هـلّا أرسلت إلينا رسولا . ﴿ فَمَنَّتِّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلً وَتَخْزَى ﴾ وقرئ « نُذَلّ وَتُخْزَى » على أرسلت إلينا رسولا . ﴿ فَمَنَّتِبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلً وَتَخْزَى ﴾ وقرئ « نُذَلّ وَتُخْزَى » على

ما لم يسمّ فاعله . و روى أبو سعيد الخدريّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهالك ف الفترة والمعتوه والمولود قال: <sup>وو</sup> يقول الهالك في الفترة لم يأتني كتاب ولا رسول ــــثم تلا ــــ « وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكُنَّاهُمْ بِعَـذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُـولًا » – الآية – ويقول المعتوه ربُّ لم تجعل لى عقلا أعقل به خيرا ولاشرا ويقول المولود ربِّ لم أدرك العمل فَتَرْفَع لهم نار فيقــول لهم رِدُوها وآدخلوها \_ قال \_ فيرِدُها أو يدخلهــا من كان في علم الله سمعيدا لو أدرك العمل و يمسك عنها من كان في علم الله شقيا لو أدرك العمل فيقول الله تبارك وتعالى إياى عصيتم فكيف رسلي لو أنتكم " و يروى موقوفا عن أبي سعيد قوله ؛ وفيه نظر ؛ وقد بيناه في كتاب «التذكرة» و به آحتج من قال : إن الأطفال وغيرهم يمتحنون في الآخرة . « فَنَتَّبِعَ \* نصب بجواب التخصيص . « آياتِك \* يريد ما جاء به مجد صلى الله عليه وسلم . « مَنْ قَبْـل أَنْ نَذَلٌ » أى في العــذاب « وَنَغْزَى » في جهنم ؛ قاله ابن عباس . وقيــل : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلٌ » في الدنيا بالعذاب « وَنَغْزَى » في الآخرة بعذابها . ﴿ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصُ ﴾ أى قل لهم يا عدكل متربص ؛ أي كل المؤمنين والكافرين منتظر دوائر الزمان ولمن يكون النصر . ﴿ فَتَرَبُّهُ وَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ آهْتَدَى ﴾ يريد الدين المستقيم والهــدى ؛ والمعنى : فستعلمون بالنصر من آهتــدى إلى دين الحق . وقيــل : فستعلمون يوم القيامة من اهتــدى إلى طريق الجنة . وفي هــذا ضرب مر. الوعيــد والتخويف والتهديد ختم به السورة . وقرئ « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » . قال أبو رافع : حفظتـــه من رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ ذكره الزنخشري . و « من » في موضع رفع عند الزجاج . وقال الفراء: يجوز أن يكون في موضع نصب مثل « وَاللَّهُ يَعْلَمُ اللَّهُ سِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » . قال أبو إسحق : بالابتداء؛ والمعنى: فستعلمون أصحاب الصراط السوى نحن أم أنتم ؟ . قال النحاس: والفراء يذهب إلى أن معنى « مَنْ أَصْحَـابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ » من لم يضلُّ ، و إلى أن معنى « وَمَنِ آهْتَدَى » من ضلّ ثم آهتدى ، وقرأ يحيى بن يعمر وعاصم الجحدرى « فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ

الصّراط السُّوى » بتشديد الواو بعدها ألف التأنيث على فُعْلَى بغير همزة ؛ وتأنيث الصراط شاذ قليل، قال الله تعالى : « أهدنا الصّراط المُسْتَقيم » فحاء مذكرا في هدا وفي غيره، وقد ردّ هذا أبو حاتم قال: إن كان من السّوء وجب أن يقال السَّوء و إن كان من السّواء وجب أن يقال السَّوء و إن كان من السّواء وجب أن يقال : السيّا بكسر السين والأصل السّويا ، قال الزغشرى : وقرئ « السّواء » بمعنى أن يقال : السيّا بكسر السيوى • النحاس : وجواز قراءة يحيى بن يعمر والجحدرى أن يكون الوسط والعدل ؛ أو المستوى • النحاس : وجواز قراءة يحيى بن يعمر والجحدرى أن يكون الأصل « السّوءَى » والساكن ليس بحاجز حصين ، فكأنه قلب الهمزة ضمة فأبدل منها واوا كم يبدل منها ألف إذا انفتح ما قبلها ، تمت والحمد لله وحده »

## سـورة الانبياء

مكيـة في قول الجميـع ، وهي مائة وآثنتا عشرة آية

## بِسُ لِيَّهُ الرَّحْمُ وِ الرَّحِيمِ

قوله تعمالى : ﴿ ٱقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴾ قال عبد الله بن مسعود : الكهف ومريم وطه والأنبياء من العتاق الأول، وهن من تلادى ؛ يريد من قديم ماكسب وحفظ من القرآن كالمال التلاد ، وروى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبنى جدارا ، فحر التلاد ، وروى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبنى جدارا ، فحر التلاد ، وروى أن رجلا من أعمال الذى كان يبنى الجدار : ماذا نزل اليوم من القرآن ؟ فقال الآخر ، نزل « ٱقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي عَفْلَةً مُعْرِضُ ونَ ، فنفض يده من البنيان، وقال ، والله لا بنيت أبدا وقد اقترب الحساب ، « آقترب » أى قرب الوقت من البنيان، وقال ، والله لا بنيت أبدا وقد اقترب الحساب ، « آقترب » أى قرب الوقت

الذى يحاسبون فيه على أعمالهم ، « للناس » قال ابن عباس ؛ المراد بالناس هنا المشركون ، بدليل قوله تعالى : « إِلّا السّمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ » إلى قوله : « أَفَتَأْنُونَ السّيْحَرَ وَأَنْتُم تُبْصِرُونَ » وقيل : الناس عموم و إن كان المشار إليه فى ذلك الوقت كفار قريش ؛ يدل على ذلك ما بعد من الآيات ؛ ومن عَلِم اقتراب الساعة قصر أمله ، وطابت نفسه بالتوبة ، ولم يركن إلى الدنيا ، فكان ما كان لم يكن إذا ذهب ، وكل آت قريب ، والموت لا محالة آت ؛ وموت كل إنسان فيام ساعته ؛ والقيامة أيضا قريبة بالإضافة إلى ما مضى من الزمان ، فما يق من الدنيا أقل عما مضى ، وقال الضحاك : معنى « ٱقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حَسَابُهُمْ » أى عذابهم يعنى أهل مكة ؛ لأنهم آستبطئوا ما وُعدوا به من العذاب تكذيبا ، وكان قتلهم يوم بَدْر ، النحاس : ولا يجوز في الكلام آقترب حسابهم للناس ؛ لئلا يتقدّم مضمر على مظهر لا يجوز أن ينوى به التأخير ، في عَقْلَة مُعْرِضُونَ ﴾ آبت داء وخبر ، ويجوز النصب فى غير القرآن على الحال ، وفيه في الكلام آقد ب حسابهم للناس ؛ لئلا يتقدّم مضمر على مظهر لا يجوز أن ينوى به التأخير ، وجهان : أحدهما — « وهم في غفلة معرضون » يعنى بالدنيا عن الآخرة ، الثانى — عن وجهان : أحدهما — « وهم في غفلة معرضون » يعنى بالدنيا عن الآخرة ، الثانى — عن وقائقة قد أَهَّهُهُم أَنْفُهُمُ هُمْ أَنْفُهُمُ مَنْ هُمُ الله على الله تبارك وتعالى : « يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَالْ الله تبارك وتعالى : « يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةً قَدْ أَهَسَهُمُ أَنْفُهُمُ » .

 الذكر ، وقيل : الذكر الرسول نفسه ، قاله الحسين بن الفضل بدليل ما في سياق الآية « هَلْ هَذَا إِلّا بَشَرُ مِثْلُكُمْ » ولو أراد بالذكر القرآن لقال : هل هذا إلا أساطير الأقلين ، ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَ يَقُولُونَ إِنّهُ لَمَجُنُونُ ، وَمَا هُو إِلّا ذِكْرٌ لِلْعَالِمِينَ » يعني عبدا صلى الله عليه وسلم ، وقال : • قَدْ أَنْزَلَ اللهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا • رَسُولًا • • ( إِلّا ٱستَمَعُوهُ ) يعني عبدا صلى الله عليه وسلم ، أو القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم أو من أمته ، ( وَهُمْ يَلْعَبُونَ ) الواو واو الحال يدل عليه « لا هِيَةٌ قُلُوبُهُمْ » ومعني « يَلْعَبُونَ » أي يلهون ، وقيل : يشتغلون ، فإن محل تأويله على اللهو آحتمل ما يلهون به وجهين : أحدهما — بلذاتهم ، الثاني — فإن حمل تأويله على الشغل احتمل ما يتشاغلون به وجهين : أحدهما — بلذاتهم ، وإن حمل تأويله على الشغل احتمل ما يتشاغلون به وجهين : أحدهما — بلذاتهم وإن عمل تأويله على الشغل احتمل ما يتشاغلون به وجهين : أحدهما وأن عليه على الله تعالى : « إِنَّمَا الحَدِينَ كَلما جَدْد لهم الذكر ٱستمووا على الجهل وقيل : بلدتهم والمالة وقيل : القدّ فيه والاعتراض عليه ، قال الحسن : كلما جدّد لهم الذكر ٱستموا على الجهل وقيل : يستمعون القرآن مستهزئين ،

قوله تعالى : ﴿ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ ﴾ أى ساهيـة قلوبهم ، معرضةً عن ذكر الله ، متشاغلةً عن التأمل والتفهم ؛ من قول العرب ، لَمَيْتُ عن ذكر الشيء إذا تركته وسلوت عنـه أَلْمَى للهِ التأمل والتفهم ؛ من قول العرب ، لَمَيْتُ عن ذكر الشيء إذا تركته وسلوت عنـه أَلْمَى للهِ الله ولله يتبع المنعوت في جميع للهيّا و للهيّا أ و « لاهيـة » نعت تقـدم الاسم ، ومن حق النعت أن يتبع المنعوت في جميع الإعراب ، فإذا تقدّم النعت الاسم انتصب كقوله : « خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ » و « وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظَلَالُهُمَا » و « لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ » قال الشاعر :

لِمَــُزَّةَ مُوحِشًا طَلَلُ \* يَــلُوحُ كَأَنَّه خِلَـلُ

أراد: طلل موحش - وأجاز الكسابي والفراء « لَاهِيَةٌ قُلُوبُهُمْ » بالرفع بمعنى قلوبهم لاهية ، وأجاز غيرهما الرفع على أن يكون خبرا بعسد خبر وعلى إضمار مبتدأ - وقال الكسائى : ويجوز أن يكون المعنى ؛ إلا استمعوه لاهية قلوبهم - ﴿ وَأَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى تناجوا في يكون المعنى ؛ إلا استمعوه لاهية قلوبهم - ﴿ وَأَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى تناجوا في الله بين من هم فقال : « الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى الذين أشركوا ؛ في « الذين ظلموا » بدل من الواو في « أسروا » وهو عائد على الناس المتقدّم ذكرهم ؛ ولا يوقف على هذا ظلموا » بدل من الواو في « أسروا » وهو عائد على الناس المتقدّم ذكرهم ؛ ولا يوقف على هذا () هو كثيرة عزة ؛ أى تلوح آثاره وتتبين تبين الوشى في خلل السيوف ، وهي أغشبة الأغاد ؛ واحدتها خلة ،

القول على « النجوى » . قال المبرد وهو كقولك : إن الذين في الدار الطلقوا بنو عبد الله فبنو بدل من الواو في الطلقوا ، وقيل : هـو رفع على الذم، أي هم الذين ظلموا ، وقيل على حذف القول ؛ التقدير : يقول الذين ظلموا وحذف القول ؛ مثل « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَى حَدَّ القول ؛ مثل « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهُم مِنْ كُلِّ بَابٍ ، سَلامٌ عَلَيْكُم » ، واختار هـذا القول النحاس ؛ قال ؛ والدليل على صحة هذا الجواب أن بعده « هَلْ هَذَا إلا بَشَرُ مِثْلُكُم » ، وقول رابع : يكون منصو با بمعني أعنى الذين ظلموا ، وأجاز الفراء أن يكون خفضا بمعني اقترب للناس الذين ظلموا حسابهم ؛ ولا يوقف على هذا الوجه على « النجوى » ويوقف على الوجوه المتقدّمة الثلاثة قبله ؛ فهذه ولا يوقف على هذا الوجه على « النجوى » ويوقف على الوجوه المتقدّمة الثلاثة قبله ؛ فهذه الله تعالى : « ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرُ مِنْهُم » ، وقال الشاعر ؛

بك نال النّضالُ دون المساعى \* فَاهتديْنَ النّبالُ للا عراض وقال آخر: ولكنّ ديافي أبوه وأمّه \* بحورانَ يَعْصِرْنَ السَّلِيطَ أَقَارِ بُهُ وقال الكسائى \* فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والذين ظلموا أسروا النجوى \* أبو عبيدة : «أسروا » هنا من الأضداد ؛ فيحتمل أن يكونوا أخفوا كلامهم، ويحتمل أن يكونوا أظهروه وأعلنوه .

قوله تعالى : ( هَلْ هَـذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ) أى تناجوا بينهم وقالوا : هل هـذا الذكر الذي هو الرسـول، أو هل هـذا الذي يدعوكم إلا بشر مثلكم، لا يتمـيزعنكم بشيء، يأكل الطعام، ويمشى في الأسواق كما تفعلون. وما علموا أن الله عن وجل بين أنه لا يجـوز أن يرسل إليهم إلا بشرا ليتفهموا و يعلمهم ، ( أَفَتَأْتُونَ السَّحْرَ ) أي إن الذي جاء به مجد صلى الله عليه وسلم سحر، فكيف تجيئون إليه وتتبعونه ؟ فأطلع الله نبيه عليه السلام على ما تناجوا به ، و «السحر» في اللغة كل محق لا حقيقة له ولا صحة ، ( وَأَنْتُمْ تُبُصِرُونَ ) أنه إنسان مثلكم مثل : «وأنتم تعقلون» لأن العقل البصر بالأشياء، وقيل : المعنى ؛ أفتقبلون السحر وأنتم تعلمون أنه سحر ، وقيل : المعنى ؛ أفتقبلون السحر وأنتم تعلمون أنه سحر ، وقيل المعنى ؛ أفتعدلون إلى الباطل وأنتم تعرفون الحق ؛ ومعنى الكلام التو بيخ ،

<sup>(</sup>١) . هو الفرزدق يهجو عمرو بن عفراء - ودياف ، موضع بالجزيرة > وهم نبط الشام - والسليط : الزيت -

قوله تعالى : قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَلَا أَنْ عَلَى الْفَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فِي بَلْ هُوَ شَاعِلُ فَلْمَاتُنَا الْعَلِيمُ فِي بَلْ هُوَ شَاعِلُ فَلْمَاتُنَا بِعَايَةً كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّالُونَ رَبِي مَا عَامَنَتْ قَبْلَهُم مِّن قَرْيَةً أَهْلَكُنَاهَا أَوْهُمُ مِن قَرْيَةً أَهْلَكُنَاهَا أَوْهُمُ مُونَ قَرْيَةً أَهْلَكُنَاهَا أَوْهُمُ مُونَ فَرْيَةً وَهُلَكُنَاهَا أَوْهُمُ مُونَ فَرْيَةً وَاللَّهُ مَا عَلَيْهِ اللَّهُ مَا عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا عَلَيْهُمُ مِن قَرْيَةً وَهُلَكُنَاهُا اللَّهُ اللَّهُ اللَّوْلَ وَهُونَ مِنْ عَلَيْهُمُ مِن قَرْيَةً وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

قوله تعالى ؛ ﴿ قُلْ رَبِّى يَعْلَمُ القَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى لا يخفي عليه شيء بما يقال في السماء والأرض ، وفي مصاحف أهل الكوفة « قَالَ رَبِّى ، أى لا يخفي عليه القول؛ أى هو عالم بما تناجيتم به ، وقيل ، إن القراءة الأولى أولى ؛ لأنهم أسروا هذا القول فأظهر الله عن وجل عليه نبيه صلى الله عليه وسلم أ، وأمره أن يقول لهم هذا؛ قال النحاس : والقراء تان صحيحتان وهما بمنزلة الآيتين، وفيهما من الفائدة أن النبي صلى الله عليه وسلم أم وأنه قال كما أمر ،

وقوله تعمالى : ﴿ بَلْ قَالُوا أَضْمَاثُ أَحْلَامٍ ﴾ قال الزجاج : أى قالوا الذى يأتى به أضغاث أحلام . وقال غيره : أى قالوا همو أخلاط كالأحلام المختلطة ؛ أى أهاو يل رآها في المنام؛ قال معناه مجاهد وقتادة؛ ومنه قول الشاعر ،

\* كَضِغْتُ حُلْمٍ غُرٌّ منه حَالَمُهُ \*

وقال القتبي : إنها الرؤيا الكاذبة ؛ وفيه قول الشاعر :

أحاديثُ طَسْمِ أو سرابُ بفد فد • تَرقُ للسّارِى وأضغاث حالمِ
وقال اليزيدى : الأضغاث ما لم يكن له تأويل ، وقد مضى هذا فى «يوسف» ، فلما رأوا
أن الأمر ليس كما قالوا آنتقلوا عن ذلك فقالوا • • بل آفتراه » ثم آنتقلوا عن ذلك فقالوا :
• بل هو شاعر » أى هم متحيّرون لا يستقرّون على شيء : قالوا مرة سحو ، ومرة أضغاث أحلام ، ومرة آفتراه ، ومرة شاعر • وقيل : أي قال فريق إنه ساحر ، وفريق إنه أضغاث أحلام ، وفريق إنه آفتراه ، وفريق إنه آفتراه ، وفريق إنه آفتدم • أحلام ، وفريق إنه آفتراه ، وفريق إنه آفتراه ، وفريق إنه آفتراه ، وفريق انه شاعر ، والإفتراء الاختلاق ، وقد تقلم • أحلام ، وفريق إنه آفراه ، وفريق انه ، (۱) داجع جه ص ۲۰۰ وما بعدها طبعة أولى أد ثانية ،

( فَلْيَاتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أَرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ) أَى كَا أَرْسِلُ مُوسَى بِالْمُصَا وَغِيرِهَا مِن الآيات ومشل ناقة صالح ، وكانوا عالمين بأن القرآن ليس بسحر ولا رؤيا ولكن قالوا : ينبغى أن يأتى بآية نقرحها ؛ ولم يكن لهم الآقتراح بعد ما رأوا آية واحدة ، وأيضا إذا لم يؤمنوا بآية هي من جنس ما هم أعلم الناس به ، ولا مجال للشبهة فيها فكيف يؤمنون بآية غيرها ، ولو أبرأ الأكه والأبرص لقالوا : هدا من باب الطبّ ، وليس ذلك من صناعتنا ؛ و إنما كان سؤالهم تعنتا إذ كان الله عن وجل أنهم لو كانوا يؤمنون لأعطاهم ما سألوه لقوله عن وجل : « وَلَوْ عَلَمَ اللهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلُّوا وَهُمْ مُعْرِضُونَ » .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلُكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِى إِلَيْهِمْ فَسْتُلُواْ أَهْلَ اللَّهِ كُو إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُواْ خَلْدِينَ ﴿ مُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَن نَشَاهُ وَمَا كَانُواْ خَلْدِينَ ﴿ مُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَن نَشَاهُ وَمَا كَانُواْ خَلْدِينَ ﴿ مُ مَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَن نَشَاهُ وَمَا كُلُوا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّاللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ ا

قوله تعالى ؛ ﴿ وَمَا أَرْسَـلْنَا قَبْلُكَ إِلَّا رِجَالًا يُوحَى إِلَيْهِمْ ﴾ هذا رد عليهم في قولهم : « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ \* وتأنيس لنبيه صلى الله عليه وسلم؛ أى لم يرسل قبلك إلا رجالاً .

<sup>(</sup>۱) « يوحى » بالياء قراءة نافع ·

( فَا سُنَلُوا أَهْلَ الذّ كُرِ إِنْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يريد أهل التوراة والإنجيل الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم، قاله سفيان ، وسماهم أهل الذكر؛ لأنهم كانوا يذكرون خبر الأنبياء مما لم تعرفه العرب ، وكان كفار قريش يراجعون أهل الكتاب فى أمر عهد صلى الله عليه وسلم ، وقال ابن زيد : أراد بالذكر القرآن؛ أى فاسئلوا المؤمنين العالمين من أهل القرآن؛ قال جابر الجعفى : لما نزلت هذه الآية قال على رضى الله عنه نحن أهل الذكر ، وقد ثبت بالتواتر أن الرسل كانوا من البشر ؛ فالمعنى لا تبدءوا بالإنكار وبقولكم ينبغى أن يكون الرسول من الملائكة ، بل ناظروا المؤمنين ليبينوا لكم جواز أن يكون الرسول من البشر ، والملك لا يسمى رجلا ؛ لأن الرجل يقع على ماله ضد من لفظه ؛ تقول : رجل وآمرأة ، ورجل وصبى ؟ فقوله : لأن الرجل يقع على ماله ضد من لفظه ؛ تقول : رجل وآمرأة ، ورجل وصبى ؟ فقوله : لإن الرجل يقع على ماله ضد من وقرأ حفص وحمزة والكسائى « نُوحِي إلَيْهِمْ » .

مســـئلة ـــ لم يختلف العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها ، وأنهم المراد بقول الله عن وجل : « فَا سَئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنتُمْ لا تَعْلَمُونَ » وأجمعوا على أن الأعمى لابدّ له من تقليد غيره ممن يثق بميزه بالقبلة إذا أشكلت عليه ، فكذلك من لا علم له ولا بصر بمعنى ما يدين به لا بد له من تقليد عالمه ، وكذلك لم يختلف العلماء أن العامة لا يجوز لها الفتيا ؛ لجهلها بالمعانى التي منها يجوز التحليل والتحريم .

قوله تعالى: ﴿ وَمَا جَمَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَا كُلُونَ الطَّمَامَ ﴾ الضمير فى «جعلناهم » للا نبياء ؛ أى لم نجعل الرسل قبلك خارجين عن طباع البشر لا يحتاجون إلى طعام وشراب ، ﴿ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ يريد لا يموتون ، وهذا جواب لقولهم : «مَا هَذَا إِلَّا بَشَرُ مِثْلُكُمْ » وقولهم : «مَا لهٰذَا إِلَّا بَشَرُ مِثْلُكُمْ » وقولهم : «مَا لهٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ » ، و «جسدا » آسم جنس ؛ ولهذا لم يقل أجسادا ، وقيل : لم يقل أجسادا ؛ الله أواد وما جعلنا كل واحد منهم جسدا ، والجسد البدن ؛ تقول من : تجسَّد كما تقول من الحسم تَجَسَّم ، والجسد أيضا الزعفران أو نحوه من الصّبغ ، وهو الدم أيضا ؛ قال النابغة :

وما هُريقَ على الأنصابِ من جَسُد \*

<sup>(</sup>۱) صدرالبيت : \* فلا لعمرالذي مسحت كعبته \* أقسم بالله أولا ثم بالدماه التي كانت تصب في الجاهلية على الأنصاب .

وقال الكلبي : والجسد هو المتجسد الذي فيه الروح يأكل و يشرب؛ فعلى مقتضى هذا القول يكون ما لا يأكل ولا يشرب بسما . وقال مجاهد ، الجسد ما لا يأكل ولا يشرب ؛ فعلى مقتضى هذا القول يكون ما يأكل و يشرب نفسا ؛ ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ﴿ أُمَّ صَدَفْنَاهُمُ الْوَعْدَ ﴾ يعنى الأنبياء ؛ أى بإنجائهـم ونصرهم و إهسلاك مكذبيهم . ﴿ وَمَنْ نَشَاءُ ﴾ أى الذين صدّقوا الأنبياء . ﴿ وَأَهْلَكُمَّا الْمُسْرِفِينَ ﴾ أى المسركين ، قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً ﴾ يعنى القرآن ، ﴿ فِيهِ ذِكُوكُمْ ﴾ رفع بالابتداء والجملة في موضع نصب لأنها نعت لكتاب؛ والمراد بالذكر هنا الشرف ؛ أى فيه شرفكم، مثل وإنّه لذ كُولَكَ وَلِقَدُومِكَ ﴾ . ثم نههم بالاستفهام الذي معناه التوقيف فقال عن وجل : ﴿ أَفَلَا تَمْقُلُونَ ﴾ . وقيل : فيه ذكركم أى ذكر أمر دينكم ؛ وأحكام شرعكم ، وما تصيرون إليه من ثواب وعقاب ، أفلا تعقلون هذه الأشياء التي ذكرناها ؟! وقال مجاهد : « فِيلهِ ذِكُرُكُمْ ﴾ أى حديثكم ، وقيل : مكارم أخلاقكم ، ومحاسن أعمالكم ، وقال سهل بن عبدالله : العمل بما فيه حياتكم .

قلت : وهذه الأقوال بمعنَّى والأقل يَعمَّها ؛ إذ هي شرف كلها ، والكتاب شرف لنبينا عليه السلام ؛ لأنه معجزته ، وهو شرف لنا إن عملنا بما فيه \* دليله قوله عليه السلام : 
د القرآن حجة لك أو عليك .

قوله تعالى : وَكُرْ قَصَمْنَا مِن قَـرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا عَانَحْرِينَ شِي فَلَكَ أَحَسُوا بَأْسَـنَآ إِذَا هُم مِّنْهَ يَرْكُضُونَ شِي قَوْمًا عَانَحْرِينَ شِي فَلَكَ أَحَسُوا بَأْسَـنَآ إِذَا هُم مِّنْهَ يَرْكُضُونَ شِي لَا تَرْكُضُوا وَٱرْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَثْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَكِنِكُوْ لَعَلَّـكُوْ تُسْعَلُونَ شِي لَا تَرْكُضُوا وَٱرْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَثْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَكِنِكُوْ لَعَلَّـكُو تُسْعَلُونَ شِي قَلَ وَاللّهُ عِلْكَ دَعُولِهُمْ حَتَّى قَالُوا يَلُو يُلِنَا إِنَّا كُمَّا ظَلِمِينَ شِي فَكَ زَالَتْ عِلْكَ دَعُولِهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَلُمُ لِينَ شِي

قوله تعالى : ﴿ وَكُمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةً كَانَتْ ظَالَمَةً ﴾ يريد مدائن كانت باليمن ، وقال أهل التفسير والأخبار : إنه أراد أهل حَضُور وكان بعث إليهم بي آسمه شعيب بن ذى مَهْدَم، وقبر شعيب هذا باليمن بجبل يقال له ضنن كثير الثلج \* وليس بشعيب صاحب مدين ؛ لأن قصة حَضُور قبل مدة صليان عليه السلام ، وبعد مثين من السنين من مدة سليان عليه السلام ، وأنهم قنلوا نبيهم وقتل أصحاب الرّس في ذلك التاريخ نبيا لهم آسمه حنظلة بن صفوان ، وكانت حَضُور بأرض الحجاز من ناحية الشام ، فأوحى الله إلى أرميا أن آيت بختنصر فأعلمه أنى قد سلطته على أرض العرب ، وأنى منتقم بك منهم ، وأوحى الله إلى أرميا أن آحل مَعَد بن عدنان على البراق إلى أرض العرب ، وأنى منتقم بك منهم ، وأوحى الله إلى أرميا أن آحل مَعَد بن عدنان نيا فى تعرازمان آسمه عهد ، فيمل مَعَد ا وهو ابن اثنتي عشرة سنة ، فكان مع بنى إسرائيل الما أن كبر وتزوّج امرأة آسمها معانة ؛ ثم إن بختنصر نهض بالجيوش ، وكن لعرب في مكان – وهو أوّل من آتخذ المكامن فيا ذكروا – ثم شنّ الغارات على حَضُور فقتل وسَبى في مكان – وهو أوّل من آتخذ المكامن فيا ذكروا – ثم شنّ الغارات على حَضُور فقتل وسَبى في مكان به وهو أوّل من آتخذ المكامن فيا ذكروا ، ثم أنصرف راجعا إلى السواد ، و «كمْ » في موضع في مكان به والقصم الكسر ؛ يقال : قصمتُ ظهر فلان وانقصمت سسنه إذا بينونة ؛ قال الشاعى ، والمعن في الشيء من غير بينونة ؛ قال الشاعى :

كأنَّ دُمْلُجُ من فَضُوم عنه و إن جبينه ليتفصّد عَرقا وقوله : «كَانَتْ ظَالِمَةً الى كَافرة ؛ ومنه الحديث و فُيفُصِم عنه و إن جبينه ليتفصّد عَرقا وقوله : «كَانَتْ ظَالمَةً الى كافرة ؛ يعنى أهلها ، والظلم وضع الشيء في غير موضعه ، وهم وضعوا الكفر موضع الإيمان . (وَالشَّانَا) أي أوجدنا وأحدثنا بعد إهلاكهم (قَوْمًا آخَرِينَ) ، (فَلَمَّا أَحَسُوا) أي رأوا عذابنا ؛ يقال : أحسست منه ضعفا ، وقال الأخفش : « أحسّوا » خافوا وتوقعوا ، عذابنا ؛ يقال : أحسست منه ضعفا ، وقال الأخفش : « أحسّوا » خافوا وتوقعوا ، والركض عذابنا عُمْ مِنْهَا يَرَكُضُونَ ) أي يهر بون ويفرون ، والركض العدو بشدة الوطء ، والركض (أ إذا هُمْ مِنْهَا يَركُضُونَ ) أي يهر بون ويفرون ، والركض العدو بشدة الوطء ، والركض يذكر غزالا شبه وهو نائم بدملج فضة قد طرح ونسى ، ونبه ، أي منسيّ نسيته العذاري في المله ،

تحريك الرِّجل؛ ومنه قوله تعالى : « ٱرْكُضْ برجُلكَ » وركضت الفرس برجلي استحثثته ليعدو ثم كثر حتى قيل رَكض الفرسُ إذا مَدَا وليس بالأصل ، والصواب رُكض الفرسُ على ما لم يسمَّ فاعله فهــو مركوض . ﴿ لَا تَرْكُضُوا ﴾ أى لا تفتُّوا ، وقيــل : إن الملائكة نادتهم لما أنهزموا أستهزاء بهم وقالت : « لا تركضوا » . ﴿ وَٱرْجُعُوا إِلَى مَا أَثْرُفُتُمْ فِيهِ ﴾ أى إلى نعمكم التي كانت سبب بطركم ، والمترف المتنعم ؛ يقال : أَتَرْف على فلان أَى وُسَّع عليــه في معاشه . و إنمــا أترفهم الله عن وجل كما قال : « وَأَثَرُفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَـا » . ﴿ لَعَلَّكُمْ نُسْأَلُونَ ﴾ أى لعلكم تُسألون شيئا من دنياكم ؛ آستهزاء بهـم ؛ قاله قتادة . وقيل : المعــني « لَعَلَّكُمُ تَسْئَلُونَ » عمــا نزل بكم من العقو بة فتخبرون به . وقيـــل : المعني « لَعَلَّكُمُ تُسْئَلُونَ » أن تؤمنوا كما كنتم تسألون ذلك قبـل نزول البأس بكم ؛ قيــل لهم ذلك آستهزاء وتقريعا وتو بيخا . ﴿ قَالُوا يَا وَ يُلنَا ﴾ لما قالت لهم الملائكة : « لا تركضوا » ونادت يالثارات الأنبياء ا ولم يروا شخصا يكامهم عرفوا أن الله عز وجل هو الذى سلط عليهم عدوهم بقتلهم النبي الذي بعث فيهم ، فعند ذلك قالوا . ﴿ يَا وَ يُلْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ فاعترفوا بأنهــم ظلموا حين لا ينفع الاعتراف . ﴿ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ ﴾ أى لم يزالوا يقولون: « يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ » . ﴿ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا ﴾ أى بالسيوف كما يحصد الزرع بالمنجل ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : أي بالعــذاب . ﴿ خَامِدِينَ ﴾ أي ميتين . والخمــود الهمود كخمود النار إذا طفئت فشبه خمود الحياة بخمود النار، كما يقال لمن مات قد طفئ تشبيها بانطفاء النار .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِبِينَ ﴿ اللَّهُ مُنَ لَدُنَّا أَن نَنْجُمُا لَعِبِينَ ﴿ اللَّهُ مِن لَدُنَّا إِن كُنَّا فَلَعِلِينَ ﴿ اللَّهُ مَن لَدُنَّا إِن كُنَّا فَلَعِلِينَ ﴿ اللَّهُ مِن لَدُنَّا إِن كُنَّا فَلَعِلِينَ ﴿ اللَّهُ مِن لَدُنَّا إِن كُنَّا فَلَعِلِينَ ﴿ اللَّهُ مِن لَدُنَّا أَلُو يُلُ لَكُمُ الْوَيْلُ لَهُ لَا تَصِفُونَ اللَّهُ عَلَى الْبَلْطِلِ فَيَدْمَعُهُ وَالْإِذَا هُو زَاهِنُ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَى الْبَلْطِلِ فَيَدْمَعُهُ وَالْإِذَا هُو زَاهِنَّ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللّ

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِينِ ﴾ أى عبثا و باطلا ؛ بل للتنبيه على أن لها خالقا قادرا يجب آمتثال أمره، وأنه يجازى المسىء والمحسن ؛ أى ما خلقنا السماء والأرض ليظلم بعض الناس بعضا ، و يكفر بعضهم ، و يخالف بعضهم ما أمر به ثم يموتوا ولا يجازوا ، ولا يؤمروا في الدنيا بحسن ولا ينهوا عن قبيح ، وهذا اللعب المنفى عن الحكيم ضده الحكة .

قوله تعالى : (( لَوْ أَرَدْنَا أَنْ تَتَخِــذَ لَمْوًا )) لما العتقد قــوم أن له ولدا قال : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ تَتَخِــذَ لَمُوًا » واللهو المرأة بلغــة اليمن ؛ قاله قتــادة ، وقال عقبة بن أبى جَسْرة - وجاء طاوس وعطاء ومجاهد يسألونه عن قوله تعالى : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ تَتَّخذَ لَمُوًا » - فقال : اللهو الزوجة ؛ وقاله الحسن أيضا ، قال الجوهرى : الزوجة ؛ وقاله الحسن أيضا ، قال الجوهرى : وقد يكنى باللهو عن الجاع ،

قلت : ومنه قول آمرئ القيس :

أَلَا زَعمتُ بَسْــبَاسَةُ اليومَ أَنِّني \* كَبِرتُ وأَلَّا يُحُسِنَ اللَّهُوَ أَمثالِي وَإِنَّا سَمَى الجماع لهوا لأنه ملهى للقلب، كما قال :

## \* وفيهنّ مَلْهُمَى للصديق ومُنظّرُ •

الجوهرى : وقوله تعالى «لو أردنا أن نتخذ لهوا » قالوا آمرأة ، ويقال : ولدا . ﴿ لَا تَخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنّا ﴾ أى من عندنا لا من عندكم • قال آبن جريج : من أهل السماء لا من أهل الأرض . قيل : أراد الرد على من قال إن الأصنام بنات الله ؛ أى كيف يكون منحوتكم ولدا لنا ، وقال ابن قتيبة : الآية رد على النصارى • ﴿ إِنْ كُنّا فَاعِلِينَ ﴾ قال قتادة ومقاتل وابن جريج والحسن : المعنى ما كنا فاعلين ؟ مثل « إِنْ أَنْتَ إِلّا نَذِيرٌ » أى ما أنت إلا نذير ، و «إن » بمعنى الجحد وتم الكلام عند قوله : «لَا تُخذَنّاهُ مِنْ لَدُنّا \* . وقيل : إنه على معنى الشرط ؛ أى إن كنا فاعلين ذلك ولكن لسنا بفاعلين ذلك لاستحالة أن يكون لنا ولد ؛ إذ لو كان ذلك لم نخلق جنة ولا ذلك ولكن لسنا بفاعلين ذلك لاستحالة أن يكون لنا ولد ؟ إذ لو كان ذلك لم نخلق جنة ولا

<sup>(</sup>١) هو زهير بن أبي سلمي، والبيت من معلقته وتمامه :

<sup>\*</sup> أنيقً لمين الناظرِ المتوسِّمِ •

نارا ولاموتا ولابعثا ولاحسابا . وقيل : لو أردنا أن تتخذ ولدا على طريق التبنى لاتخذناه من عندنا من الملائكة ، ومال إلى هذا قوم ؛ لأن الإرادة قد تتعلق بالتبنى فأما آتخاذ الولد فهو عال ، والإرادة لا تتعلق بالمستحيل؛ ذكره القشيرى .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ نَقْدِذُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ ﴾ القدن الرمى ؛ أى نرمى بالحق على الباطل ، ﴿ فَيَدْمَغُهُ ﴾ أى يقهره ويهلكه ، وأصل الدمغ شبّ الرأس حتى يبلغ الدماغ ، ومنه الدامغة ، والحق هنا القرآن ، والباطل الشيطان في قول مجاهد ؛ قال : وكل ما في القرآن من الباطل فهو الشيطان ، وقيل : الباطل كذبهم ووصفهم الله عن وجل بغير صفاته من الولد وغيره ، وقيل : أراد بالحق الحجة ، و بالباطل شبههم ، وقيل : الحق المواعظ ، والباطل المعاصى ؛ والمعنى متقارب ، والقرآن يتضمن المجة والموعظة ، ﴿ فَإِذَا هُو زَاهِقُ ﴾ أى هالك وتالف ؛ قاله قتادة ، ﴿ وَلَكُمُ الو يُلُ ﴾ أى العذاب في الآخرة بسبب وصفكم الله بما لا يجوز وصفه ، وقال ابن عباس : الو يل واد في جهنم ؛ وقد تقدم ، ﴿ يُمّا تَصفُونَ ﴾ أى مما تكذبون ؛ عن قتادة ومجاهد ؛ نظيره « سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ » أى بكذبهم ، وقيل : مما تصفون الله به من المحال وهو آتخاذه سبحانه الولد .

قوله تعالى : وَلَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ عِنــــَدَهُ, لَا يَشْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَشْتَحْسِرُونَ رَبِي يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ رَبِي أَمِ التَّخَذُواْ ءَالِهَةً مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى ملكا وخلقا فكيف يجوز أن يشرك به ما هـو عبده وخلقه • ﴿ وَمَرْ عِنْدَهُ ﴾ يعنى الملائكة الذين ذكرتم أنهـم بنات الله • ﴿ لَا يَسْتَكْبُرُونَ ﴾ أى لا يأنفون ﴿ عَنْ عِبَادَتِهِ ﴾ والتذلل له • ﴿ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ أى يعيون ؛ قاله قتادة • مأخوذ من الحسير وهو البعير المنقطع بالإعياء والتعب • [ يقال ] : حسر البعير يحسر حسورا أعيا وكلّ ، وآستحسر وتحسر مثله ، وحسرته أنا حسرا يتعدى ولا يتعدى ،

<sup>(</sup>١) راجع به ٢ ص ٧ وما بعدها طبعة ثانية .

وأحسرته أيضا فهو حسير . وقال ابن زيد : لا يملون . ابن عباس : لا يستنكفون . وقال أبو زيد : لا يكلون . وقيل : لا يفشلون ؛ ذكره ابن الأعرابى ؛ والمعنى واحد . ( يُسَبِّحُونَ الله و ينزهونه داما . ( لا يَفْتُرُونَ ) أى لا يضعفون ولا اللّيْلَ وَالنّهارَ ) أى يصلون و يذكرون الله و ينزهونه داما . ( لا يَفْتُرُونَ ) أى لا يضعفون ولا يسأمون ، يلهمون التسبيح والتقديس كما يلهمون النّفس . قال عبد الله بن الحرث سألت كعبا فقلت ؛ من هذا ؟ فقلت : من بنى فقلت ؛ أما لهم شغل عن التسبيح ؟ أما يشغلهم عنه شيء ؟ فقال : من هذا ؟ فقلت : من بنى عبد المطلب ؛ فضمنى إليه وقال : يا بن أخى هل يشغلك شيء عن النفس ؟ ! إن التسبيح لهم بمنزلة عبد المطلب ؛ فضمنى إليه وقال : يا بن أخى هل يشغلك شيء عن النفس ؟ ! إن التسبيح لهم بمنزلة النّهس . وقد السّدل بهذه الآية من قال : إن الملائكة أفضل من بنى آدم ، وقد تقدّم والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ أَمِ النَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴾ قال المفضل : مقصود هذا الاستفهام الجحد ، أى لم يتخفذوا آلهة تقدر على الإحياء ، وقيل : « أم » بمعنى « هل » أى هل أتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض يحيون الموتى ولا تكون « أم » هنا بمعنى بل ، لأن ذلك يوجب لهم إنشاء الموتى إلا أن تقدر « أم » مع الاستفهام فتكون « أم » المنقطعة فيصح المعنى ؛ قاله المبرد ، وقيل : « أم » عطف على المعنى أى أفحلقنا السهاء والأرض فيصح المعنى ؛ قاله المبرد ، وقيل : « أم » عطف على المعنى أى أفحلقنا السهاء والأرض لعبا ، أم هذا الذي أضافوه إلينا من عندنا فيكون لهم موضع شبهة ؟ أو هل ما اتخذوه من الآلهة في الأرض يحيى الموتى فيكون موضع شبهة ؟ ، وقيل : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إلَيْكُم كَتَابًا فيه وقرأ الجهور « يُنْشِرُونَ » ثم عطف عليه بالمعاتبة ، وعلى هذين التأويلين تكون « أم » متصلة وقرأ الجمهور « يُنشِرُونَ » بضم الياء وكسر الشين من أنشر الله الميت فليشر أي أحياه في ، وقرأ الحسن بفتح الياء الى يحيون ولا يموتون .

قوله تعالى : لَوْ كَانَ فِيهِمَا عَالَهَ أَ إِلَّا اللّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَضِفُونَ رَبِي لَا يُسْعَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْعَلُونَ رَبِي كَا يَضْعُونَ رَبِي لَا يُسْعَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْعَلُونَ رَبِي أَمْ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ عَالَهَا أَ قُلْ هَا تُوا بُرْهَانَكُمْ هَا نَدُو لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَ فَهُم مَعْرِضُونَ رَبِي وَذِ كُو مَن مَعِي وَذِ كُو مَن قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَ فَهُم مَعْرِضُونَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ لَوْكَانَ فِيهِمَا آلِهَةُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ أى لوكان فى السموات والأرضين آلهـة غير الله معبودون لفسدتا . قال الكسابى وسيبويه : « إلَّا » بمعنى غير فلما جعلت إلا في موضع غير أعرب الكسم الذي بعدها بإعراب غير، كما قال :

وكلُّ أَخِ مَفَارَقُهُ أَخِوهُ \* لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرْقَدَان

وحكى سيبويه: لوكان معنا رجل إلا زيد لهلكا وقال الفراء: « إلا » هنا فى موضع سوى ، والمعنى : لوكان فيهما آلهة سوى الله لفسد أهلها ، وقال غيره : أى لوكان فيهما إلهان لفسد التدبير؛ لأن أحدهما إن أراد شيئا والآخرضده كان أحدهما عاجزا ، وقيل : معنى « لَفَسَدَتَا » التدبير؛ لأن أحدهما بوقوع التنازع بالآختلاف الواقع بين الشركاء ، ﴿ فَسُبُحَانَ اللّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ نَرّه نفسه وأمر العباد أن ينزهوه عن أن يكون له شريك أو ولد ،

قوله تعالى: ﴿ لاَيُسْأَلُ عَمّا يَهْمَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ قاصمة للقدرية وغيرهم • قال ابن جريح: المعنى لا يسأله الخلق عن قضائه فى خلقه وهو يسأل الخلق عن عملهم ؛ لأنهم عبيد • بين بهذا أن من يسأل غدا عن أعماله كالمسيح والملائكة لا يصلح للإلهية • وقيل : لا يؤاخذ على أفعاله وهم يؤاخذون • وروى عن على رضى عنه أن رجلا قال له يا أمير المؤمنين : أيحب ربنا أن يعصى ؟ قال : أفيعصى ربنا قهرا ؟ قال : أرأيت إن منعنى الهدى ومنحنى الردى أأحسن إلى أم أساء ؟ قال : إن منعك حقك فقد أساء ، و إن منعك فضله فهو فضله يؤتيه من يشاء • ثم تلا الآية « لا يُسْأَلُ عَمّا يَهْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ » • وعن ابن عباس قال : لما بعث الله عن وجل موسى وكلمه ، وأنزل عليه التوراة ، قال : اللهم إنك رب عظيم ، لو شئت أن تطاع لأطعت ، ولو شئت ألا تُعصى ما عُصيت ، وأنت تحب أن تطاع وأنت فى ذلك تُعصى فكيف هذا يارب ؟ فأوحى الله إليه : إنى لا أسأل عما أفعل وهم يسألون •

قوله تعالى : ﴿ أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِمَةً ﴾ أعاد التعجب في اتخاذ الآلهــة من دون الله مبالغة في التوبيخ ؛ أى صفتهم كما تقــدم في الإنشاء والإحياء ، فتكون « أم » بمعنى هل على ما تقدم ، فليأ توا بالبرهان على ذلك ، وقيل : الأول احتجاج من حيث المعقول ؛ لأنه قال « هُمْ يُنشِرُ ونَ » ويحيون الموتى ؛ هيهات ! والثانى احتجاج بالمنقول ، أى ها توا برهانكم من

هذه الجهة، فني أي كتاب نزل هذا ؟! في القرآن، أم في الكتب المنزلة على سائر الأنبياء؟! وهذا ذِكْرُ مَنْ مَعِي ﴾ بإخلاص التوحيد في القرآن ﴿ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلي ﴾ في التوراة والإنجيل، وما أنزل الله من الكتب؛ فانظروا هل في كتاب من هذه الكتب أن الله أمر باتخاذ آلهـة سواه ؟ فالشرائع لم تختلف فيما يتعلق بالتوحيد، و إنما اختلفت في الأوامر والنواهي . وقال قتادة : الإشارة إلى القرآن؛ المعنى : « هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِي » بما يلزمهم من الحلال والحرام « وَذِكْرُ مَنْ قَبْلي » من الأمم ممن نجا بالإيمان وهلك بالشرك . وقيل : « ذِكْرُ مَنْ مَعِي » بما يلزمهم من الأمم السالفة فيما بما لم من الثواب على الإيمان والعقاب على الكفر « وَذِكْرُ مَنْ قَبْلي » من الأمم السالفة فيما يفعل بهم في الدنيا ، وما يفعل بهم في الآخرة ، وقيل : معني الكلام الوعيد والتهديد ، أي يفعل بهم في الدنيا ، وما يفعل بهم في الآخرة ، وقيل : معني الكلام الوعيد والتهديد ، أي مُصرِّف قرأا « هـذا ذكرُّ مِنْ مَعِي وذِكُرُّ مِنْ قَبْلي » بالتنوين وكسر الميم ، و زعم أنه لا وجه مُصرِّف قرأا « هـذا ذكرُّ مَنْ مَعي وذِكُرُّ مِنْ قَبْلي » بالتنوين وكسر الميم ، و زعم أنه لا وجه لهذا ، وقال أبو إسحق الزجاج في هذه القراءة : المعني ؛ هذا ذكرُّ بما أنزل إلى وبما هو معي وذكرٌ من قبلي ، في جئت بما جاءت به الأنبياء من قبلي ، وقيل ، وقيل : وعلى هـذا يوقف عليه على قراءة النصب ، وهذا هو الحقُّ ، وعلى هـذا يوقف عليه على قراءة النصب . وهذا هو الحقُّ ، وعلى هـذا يوقف عليه على قراءة النصب . وهذا هو الحقُّ ، وعلى هـذا يوقف على «لا يعلمون » ولا يوقف عليه على قراءة النصب .

قوله تعالى : وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِى إِلَيْــهِ أَنَّهُ وَلَا يُوحِى إِلَيْــهِ أَنَّهُ وَلَا أَنَا فَآعُبُدُونَ شَيْ

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحَى إِلَيْهِ ﴾ . وقرأ حفص وحمزة والكسابى « نوحِى إِلَيْهِ » بالنون؛ لقوله : « أَرْسَلْنَا » . ﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَآعُبُدُونِ ﴾ أى قلمنا للجميع لا إله إلا الله ؛ فأدلة العقل شاهدة أنه لا شريك له ، والنقل عن جميع الأنبياء موجود ، والدليل إما معقول و إما منقول . وقال قتادة : لم يرسل نبى إلا بالتوحيد ، والشرائع مختلفة في التوراة والإنجيل والقرآن ، وكل ذلك على الإخلاص والتوحيد .

<sup>(</sup>١) « يُوحَى » بالياء قراءة « نافع » .

قوله تعالى : وَقَالُوا ٱلنِّحْدُ ٱلرَّحْدُنُ وَلَدًا سُبْحَانَةُ بِلْ عِبَادٌ مُّكُرَمُونَ ﴿ يَعْمَلُونَ مَا بَيْنَ اللَّهُ عَلَمُ مَا بَيْنَ اللَّهُ مَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَى وَهُم مِنْ خَشْيَتِهِ عَلَمْ مُشْفِقُونَ ﴿ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَى وَهُم مِنْ خَشْيَتِهِ مَشْفِقُونَ ﴿ وَمَن يَقُلُ مِنْهُمْ إِنِّ إِلَّا لَهُ يَن دُونِهِ عَذَلَاكَ تَجْزِيهِ جَهَمَّ مُشْفِقُونَ ﴿ وَمَن يَقُلُ مِنْهُمْ إِنِّ إِلَيْهُ يَن دُونِهِ عَذَلَاكَ تَجْزِيهِ جَهَمَّ كَذَلِكَ تَجْزِيهِ جَهَمَّ كَذَلِكَ تَجْزِيهِ جَهَمَّ كَذَلِكَ تَجْزِيهِ كَا لَكُ تَعْزِيهِ مَهُمْ إِنْ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

قوله تعمالي ؛ ﴿ وَقَالُوا ٱتَّخَمَدُ الرَّحْمَنُ وَلَدًّا سُمْبُحَانَهُ ﴾ نزلت في خزاعة حيث قالوا : الملائكة بنيات الله، وكانوا يعبدونهم طمعا في شيفاعتهم لهم . وروى معمر عن قتادة قال قالت اليهود – قال معمر في روايته – أو طوائف من الناس : خَاتَنَ إلى الجن والملائكة من الجربي ، فقال الله عن وجل : « سبحانه » تنزيها له . ﴿ بَلْ عِبَادٌ ﴾ أى بل هم عباد (مُكْرَمُونَ ) أي ليس كما زعم هؤلاء الكفار . ويجوز النصب عند الزجاج على معنى بل آتخذ عبادا مكرمين . وأجازه الفراء على أن يرده على ولد، أى بل لم نتخذهم ولدا، بل اتخذناهم عبادا مكرمين . والولد هاهنا للجمع ، وقد يكون الواحد والجمع ولدا . ويجوز أن يكون لفظ الولد للجنس، كما يقال لفلان مال. ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ أى لايقولون حتى يقول، ولا يتكلمون إلا بما يأمرهم . ﴿ وَهُمْ يِأْمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ أى بطاعته وأوامزه . ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ أى يعلم ما عملوا وماهم عاملون؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : «مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» الآخرة «وَمَا خُلْفَهُمْ» الدنيا ؛ ذكر الأول الثعلي ، والثماني القشيرى . ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَن ٱرْتَضَى ﴾ قال ابن عباس ، هم أهل شهادة أن لا إله إلا الله ، وقال مجاهد ؛ هم كل من رضي الله عنـــه . والملائكة يشفعون غدا في الآخرة كما في صحيح مسلم وغيره، وفي الدنيا أيضا؛ فإنهم يستغفرون للؤمنين ولمن في الأرض ، كما نص عليه التنزيل على ما يأتى . ﴿ وَهُمْ ﴾ يعني الملائكة ﴿ مَنْ خَشْيَتِه ﴾ يعني من خوفه ﴿ مُشْفِقُونَ ﴾ أى خائفونِ لا يأمنونِ مكره -

قوله تعالى : ( وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّى إِلَهُ مِنْ دُونِهِ ) قال قتادة والضحاك وغيرهما : عنى بهذه الاية إبليس حيث آدعى الشركة ، ودعا إلى عبادة نفسه وكان من الملائكة ، ولم يقل أحد من الملائكة إلى إله غيره ، وقيل : الإشارة إلى جميع الملائكة ، أى فذلك القائل ( نَجْذِيهِ جَهَنَمَ ) ، وهدذا دليل على أنهم و إن أكرموا بالعصمة فهم متعبدون ، وليسوا مضطرين إلى العبادة كما ظنمه بعض الجهال ، وقد آستدل ابن عباس بهذه الآية على أن عدا صلى الله عليه وسلم أفضل أهل السماء ، وقد تقدم في «البقرة» ، ( كَذَلِكَ نَجْزِى الظّالِمِينَ ) أى كما جزينا هذا بالنار فكذلك نجزى الظالمين الواضعين الألوهية والعبادة في غير موضعهما ،

قوله تعالى : أُولَمْ يَرَ اللَّهِ يَنَ كَفَرُوٓا أَنَّ السَّمَنُوْتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَثُقًا فَفَتَقْنَاهُمَّ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيِّ أَفَلَا يُوْمِنُونَ رَبَيْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبلًا لَعَلَمُهُمْ يَهْتَدُونَ رَبِي وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا عَمْفُوظًا وَهُمْ عَنْ ءَايلتها لَعَلَمُهُمْ يَهْتَدُونَ رَبِي وَجُعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا عَمْفُوظًا وَهُمْ عَنْ ءَايلتها مُعْرِضُونَ رَبِي وَهُوَ اللَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرُ كُلُّ فِي فَلِكٍ يَسْبَحُونَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ أُولَمْ يَرَ اللَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ قراءة العامة ﴿ أُولَمْ ﴾ بالواو • وقرأ آبن كثير وآبن عيصن وحميد وشبل بن عباد ﴿ أَلَمْ يَرَ ﴾ بغير واو • وكذلك هو في مصحف مكة • ﴿ أُولَمْ يَرَ ﴾ بعنى يعلم • ﴿ الّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَواتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَّتُقًا ﴾ قال الأخفش : ﴿ كانتا ﴾ لأنهما صنفان ، كما تقول العرب : هما لقاحان أسودان ، وكما قال الله عن وجل : • إنَّ اللهَ يُسِكُ السَّمَواتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولًا ﴾ قال أبو إسحق : ﴿ كانتا ﴾ لأنه يعبر عن السموات بمنفظ الواحد بسماء ؛ ولأن السموات كانت سماء واحدة ، وكذلك الأرضون • وقال • ﴿ رَتَقًا ﴾ بلفظ الواحد بسماء ؛ ولأن السموات كانت سماء واحدة ، وكذلك الأرضون • وقال • ﴿ رَتَقًا ﴾

<sup>(</sup>١) راجع جه ص ٢٦١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

ولم يقل رتقين؛ لأنه مصدر؛ والمعنى كانتا ذواتي رتق . وقرأ الحسن « رَتَقًا » بفتح التاء. قال عيسي بن عمر : هو صواب وهي لغة ، والرتق السد ضد الفتق ، وقد رتقت الفتق أرتقه فارثتق أي التأم، ومنه الرتقاء للنضمة الفرج . قال ابن عباس والحسن وعطاء والضحاك وقتادة : يعنى أنهاكانت شيئا واحدا ملتزقتين ففصل الله بينهما بالهواء . وكذلك قال كعب : خلق الله السموات والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحا بوسطها ففتحها بها ، وجعل السموات سبعاً والأرضين سبعاً وقول ثان قاله مجاهد والسدى وأبو صالح: كانت السموات مؤتلفة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات، وكذلك الأرضين كانت مرنتقة طبقة واحدة ففتقها فحملها سبعًا . وحكاه القتبي في عيون الأخبار له ، عن إسمعيل بن أبي خالد في قول الله عن وجل : «أَوَ لَمْ يَرَ الَّذَنَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَات وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَثْقًا فَفَتَقَنَاهُمَا» قال: كانت السهاء مخلوقة وحدها والأرض مخلوقة وحدها، ففتق من هذه سبع سموات، ومن هذه سبع أرضين ؛ خلق الأرض العليا فحمل سكانها الحن والإنس ، وشق فهما الأنهار وأنبت فهما الأثمار ، وجعل فيها البحار وسماها رعاء، عرضها مسيرة خمسائة عام ؛ ثم خلق الشانية مثلها في العـرض والغلظ وجعل فيهـا أقواما ، أفواههم كأفواه الكلاب وأيديهــم أيدى الناس ؛ وآذانهم آذان البقر وشعو رهم شعور الغنم ، فإذا كان عند اقتراب الساعة ألقتهم الأرض إلى يأجـوج ومأجوج، واسم تلك الأرض الدكماء، ثم خلق الأرض الشالثة غلظها مســيرة خمسمائة عام، ومنها هواء إلى الأرض . الرابعة خلق فيها ظلمة وعقارب لأهل النار مثل البغال السود، ولها أذناب مثل أذناب الخيل الطوال، يأكل بعضها بعضا فتسلط على وقيود لأهل النار . ثم خلق الله الأرض السادســة واسمها ماد، فيها حجارة سُود بُهُم، ومنها خلقت تربة آدم عليه السلام، تبعث تلك الحجارة يوم القيامة وكل حجر منها كالطود العظيم، وهي من كبريت تعلق في أعناق الكفار فتشتعل حتى تحرق وجوههم وأيديهم ، فذلك قوله عن وجل: «وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِمَارَةُ» ثم خلق الله الأرض السابعة واسمها عربية وفيها جهنم ، فيها بابان اسم

<sup>(</sup>١) زيادة يقنضيها السياق .

الواحد سجين والآخ العَلق، فأما سجين فهو مفتوح و إليه ينتهى كتاب الكفار، وعليه يعرض أصحاب المائدة وقوم فرعون، وأما العَلق فهو مغلق لا يفتح إلى يوم القيامة، وقد مضى (۱) في «البقرة» أنها سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسائة عام، وسيأتى له في آخر «الطلاق» زيادة بيان إن شاء الله تعالى ، وقول ثالث قاله عكرمة وعطية وابن زيد وابن عباس أيضا فيا ذكر المهدوى : إن السموات كانت رتقا لا تمطر، والأرض كانت رتقا لا تنبت، ففتق السهاء بالمطر، والأرض بالنبات؛ نظيره قوله عن وجل : • والسَّماء ذات الرَّجْع، وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْع» ، واختار هذا القول الطبرى؛ لأن بعده • وَجَمَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَى أَفَلاً يُومِنُونَ » ،

قلت ، وبه يقع الاعتبار مشاهدة ومعاينــة؛ ولذلك أخبر بذلك في غير ما آية ؛ ليـــدل على كمال قدرته، وعلى البعث والجزاء ، وقيل :

يَهُونُ عليهــم إذا يَغضبو = نَ سَخْطُ العداة و إرغامُها ورَنْق الفُتوق وقَنْق الرَّتو \* ق ونَقْضُ الأمورِ و إبرامُها

وفي قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمُاءِ كُلُّ شَيْءٍ حَى ۗ ﴾ ثلاث تأويلات : أحدها — أنه خلق كل شيء من الماء ﴾ قاله قتادة • الثانى — حفظ حياة كل شيء بالماء • الثالث و وعلنا مر... ماء الصلب كل شيء حيّ ؛ قاله قطرب • « وجعلنا » بمعنى خلقنا • و ر وى أبو حاتم البستى في المسند الصحيح له من حديث أبي هريرة قال : قلت يا رسول الله ! إذا رأيتك طابت نفسي ، وقرّت عينى ؛ أنبئني عن كل شيء ؛ قال : و كل شيء خلق من الماء " الحديث ؛ قال أبو حاتم قول أبي هريرة : « أنبئني عن كل شيء أراد به عن كل شيء خلق من الماء " وإن لم يكن مخلوقا • وهدذا آحتجاج آخر سدوى ما تقدم من كون السموات من الماء " وإن لم يكن مخلوقا • وهذا آحتجاج آخر سدوى ما تقدم من كون السموات والأرض رتقا • وقيل : الكل قد يذكر بمعنى البعض كقوله : « وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ »

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٥٦ ٪ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة ٠

<sup>(</sup>٢) فى تفسير قوله تعالى : « الله الذى خلق سبع سموات ... الخ » آية ١٢

وقوله: « تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ » والصحيح العموم؛ لقوله عليه السلام: و كل شيء خلق من الماء " والله أعلم . ﴿ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أى أفلا يصدقون بما يشاهدون ، وأن ذلك لم يكن بنفسه، بل لمكوّن كوّفه ال ومدبر أوجده، ولا يجوز أن يكون ذلك المكوّن محدثا .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي ﴾ أى جبالا ثوابت - ﴿ انْ تَميدَ بِهِمْ ﴾ أى لئلا تميد بهم ، ولا نتحرك ليتم القرار عليها ؛ قاله الكوفيون ، وقال البصريون : المعنى كراهية أن تميد ، والميد التحرك والدوران ، يقال : ماد رأسه ؛ أى دار ، وقد مضى فى «النحل» مستوفى ، ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا فَيهَا وَلِيهِا فَي الرواسي ؛ عن ابن عباس ، والفجاج المسالك = والفجّ الطريق الواسع بين الجبلين ، وقيل : وجعلنا فى الأرض فاجا أى مسالك ؛ وهو اختيار الطبرى ؛ لقوله : ﴿ لَمَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ أى يهتدون إلى السير فى الأرض ، «سُبلًا » تفسير الفجاج ؛ لأن الفج قد يكون طريقا نافذا مسلوكا وقد لا يكون ، وقيل : ليهتدوا بالاعتبار بها إلى دينهم ،

قوله تمالى : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا عُفُوظًا ﴾ أى محفوظا من أن يقع ويسقط على الأرض ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ وَ يُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الأَرْضِ إِلَّا بِإِ ذُنهِ ﴾ . وقيل : محفوظا بالنجوم من الشياطين؛ قاله الفتراء • دليله قوله تمالى ، ﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانِ رَجِيمٍ ﴾ . وقيل : محفوظا من الهدم والنقض، وعن أن يبلغه أحد بحيلة • وقيل : محفوظا فلا يحتاج إلى عماد ، وقال مجاهد : مرفوعا ، وقيل ا محفوظا من الشرك والمعاصى ، مخفوظا فلا يحتاج إلى عماد ، وقال مجاهد : مرفوعا ، وقيل ا محفوظا من الشرك والمعاصى ، ﴿ وَهُمْ ﴾ يعنى الكفار ﴿ عَنْ آيَاتَهَا مُعْرِضُونَ ﴾ قال مجاهد يعنى الشمس والقمر • وأضاف الآيات إلى نفسه في مواضع ، لأنه الفاعل الآيات إلى السماء لأنها مجعولة فيها، وقد أضاف الآيات إلى نفسه في مواضع ، لأنه الفاعل في اللها ونهارها ، وشمسها وقرها ، وأفلا كها ورياحها وسحابها، وما فيها من قدرة الله تعالى ، إذ لو نظروا واعتبروا لعلموا أن لحا صانعا قادرا واحدا فيستحيل أن يكون له شريك .

<sup>(</sup>۱) واجع جـ ۱۰ ص ۹۰ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى ؛ ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الَّذِيلَ وَالنَّهَارَ ﴾ ذَكَّرهم نعمة أخرى ؛ جعل لهم الليل ليسكنوا فيمه، والنهار ليتصرفوا فيمه لمعايشهم . ﴿ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ أي وجمل الشمس آية النهار، والقمر آية الليل؛ لتعلم الشهور والسنون والحساب، كما تقدم في « سبحانُ » بيانه. ﴿ كُتُّلَ ﴾ يعني من الشمس والقمر والنجوم والكواكب والليــل والنهار ﴿ فَي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ﴾ أى يجرون ويسميرون بسرعة كالسابح في الماء . قال الله تعمالي وهو أصمدق القائلين : « وَالسَّا بِحَاتَ سَبِحاً » و يقال للفــرس الذي يمد يده في الحرى سابح . وفيــه من النحو أنه لم يقل : يسبُّحن ولا تسبح؛ فمذهب سيبو يه : أنه لما أخبر عنهنَّ بفعل من يعقل وجعلهنَّ المعنى في « يوسفُ " ، وقال الكسائي : إنما قال : « يسبحون » لأنه رأس آية ، كما قال الله تعالى : « نَحْنُ جَمِيعُ مُنْتَصَرُ » ولم يقل منتصرون . وقيل : الجرى للفلك فنسب إليها . والأصم أن السيارة تجرى في الفلك، وهي سبعة أفلاك دون السموات المطبقة، التي هي مجال الملائكة وأسباب الملكوت ، فالقمر في الفلك الأدني، ثُمَّ عُطَارد، ثم الزُّهَرة، ثم الشمس، ثم المِّريخ، ثم الْمُشْــتَرَى، ثم زُحَل ، والثامن فلك البروج، والتاسع الفلك الأعظم . والفلك واحد أفلاك النجوم . قال أبو عمــرو : ويجوز أن يجمع على فُعْلِ مثــل أُسَدِ وأَسْد وخَشَبِ وُخُشُب . وأصل الكلمة من الدوران ، ومنه فَلْكة المغزل؛ لاستدارتها . ومنه قيل : فَلَّك ثدى المرأة تفليكا ، وتَفلُّك استدار . وفي حديث ابن مسعود : تركت فرسي كأنه يدور في فلك •كأنه لدورانه شبهه بفلك السهاء الذي تدور عليه النجوم • قال ابن زيد : الأفلاك مجارى النجوم والشمس والقمر . قال ، وهي بيز السهاء والأرض ، وقال قتادة : الفلك آستدارة في السماء تدور بالنجوم مع ثبوت السماء . وقال مجاهد : الفلك كهيئة حديد الرحى وهو قطبها ، وقال الضحاك : فلكها مجراها وسرعة مسيرها ـ وقيل : الفلك موج مكفوف ومجرى الشمس والقمر فيه؛ والله أعلم •

<sup>(</sup>۱) راجع جد ١٠ ص ٢٢٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية -

<sup>(</sup>٢) راجع جـ ٩ ص ١٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشِرِ مِنْ قَبْلِكَ الْخُدُدَ ﴾ أى دوام البقاء فى الدنيا نزلت حين قالوا ؛ نتربص بمحمد ريب المنون ، وذلك أن المشركين كانوا يدفعون نبؤته و يقولون ، شاعر نتربص به ريب المنون ، ولعله يموت كما مات شاعر بنى فلان ؛ فقال الله تعالى : قد مات الأنبياء من قبلك ، وتولى الله دينه بالنصر والحياطة ، فهكذا نحفظ دينك وشرعك ، ﴿ أَفَإَنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴾ أى أفهم ؛ مثل قول الشاعر ؛

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَاخُوَ يِلِدُ لا تُرَعْ \* فَقَلْتُ وَأَنكُرْتُ الوجوءَ هُمْ هُمْ

أى أهم! فهو آستفهام إنكار . وقال الفتراء : جاء بالفاء ليدل على الشرط؛ لأنه جواب قولهم سيموت = ويجوز أن يكون جىء بها؛ لأن التقدير فيها : أفهم الخالدون إن متّ! قال الفتراء: ويجوز حذف الفاء و إضمارها؛ لأن «هم » لا يتبين فيها الإعراب . أى إن مت فهم يمو تون أيضا، فلا شماتة في الإماتة = وقرئ «مِتّ » و « مُتّ » بكسر الميم وضمها لغتان .

قوله تعالى ؛ ﴿ كُلُّ نَفْس ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ تقدم فى « آل عمران » ﴿ وَنَبْـلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَانْكَثِر فِتْنَةً ﴾ « فِتْنَةً » مصدرعلى غير اللفظ ، أى نختبركم بالشدّة والرخاء والحلال والحرام ، فننظركيف شكركم وصبركم ، ﴿ وَ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾ أى للجزاء بالأعمال .

قوله تعالى : وَإِذَا رَءَاكَ ٱلنَّدِينَ كَفُرُوٓا إِن يَغَنِذُونَكَ إِلَّا هُرُوَّا أَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ أَهَاذَا ٱلَّذِي يَذْكُرُ ءَالهَٰتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ ٱلرَّحْمَانِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ

<sup>(</sup>۱) هو أبو خراش الهذلى ، و رفاه سكنه من الرعب؛ يقول ، سكنونى ، اعتبر بمشاهدة الوجوه، وجعلها دليلا على ما فى النفوس ، (۲) راجع ج ٤ ص ٢٩٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية ،

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَآلَكَ اللَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَخَدُونَكَ إِلَّا هُنُوًا ﴾ أى ما يتخذونك والهزء السيخرية ؛ وقد تقدم . وهم المستهزئون المتقدمو الذكر فى آخر سورة « الجحر » فى قوله : • إِنَّا كَفَيْنَاكَ المُسْتَهْزُئِينَ » . كانوا يعيبون من جَحَد إلهية أصنامهم وهم جاحدون لإلهية الرحن ؛ وهذا غاية الجهل ، ﴿ أَهَذَا اللّذِي ﴾ أى يقولون : أهذا الذي ؟ فأضمر القول وهو جواب « إِذَا » وقوله : « إِنْ يَتَّخذُونَكَ إِلّا هُنَوًا » كلام معترض بين «إذا» وجوابه . ﴿ يَذْكُرُ آلْهَتَكُمْ ﴾ أى بالسوء والعيب ، ومنه قول عَنْتَرة :

لا تَذْكِرِى مُهْرى وما أطعمتُه \* فيكون جلدُكِ مثلَ جلدِ الأَجْرِبِ
أَى لاتعيبى مهرى . ﴿ وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ ﴾ أى بالقرآن . ﴿ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ « هم • الثانية توكيد كفرهم، أى هم الكافرون مبالغة فى وصفهم بالكفر .

قوله تعالى ، خُلِقَ ٱلْإِنسَانُ مِنْ عَجَالٍ سَأُوْرِيكُمْ الْمَانِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ رَبِي وَيَقُولُونَ مَتَى هَاذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ رَبِي كُو يَعْجِلُونَ رَبِي وَيُعْرَوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَن وُجُوهِهِمُ ٱلنَّارَ وَلَا عَن طُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنطَرُونَ وَنَ رَبِي بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ وَدَهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ رَبِي بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ وَدَهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ رَبِي

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١٠ ص ٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

<sup>(</sup>٢) قاله لامرأة له من بجيلة كانت تلومه فى فرس كان يؤثره على خيله و يطعمه ألبان إبله •

آدم عليه السلام نظر في ثمار الجنة ، فلما دخل جوفه آشتهى الطعام ، فوثب من قبل أن تبلغ الروح رجليه عجلان إلى ثمار الجنة ، فذلك قوله : « خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلِ \* ، وقيسل اخلق آدم يوم الجمعة في آخر النهار، فلما أحيا الله رأسه استعجل ، وطلب تتم نفخ الروح فيه قبل غروب الشمس ، قاله الكلبي ومجاهد وضيرهما ، وقال أبو عبيدة وكثير من أهل المعانى : العَجَل الطين بلغة حَيْر ، وأنشدوا :

والنخلُ يَنبتُ بين الماءِ والعَجلِ \*

وقيل: المراد بالإنسان الناس كلهم ، وقيل المراد: النضر بن الحرث بن علقمة بن كلدة بن عبد الدار في تفسير ابن عباس؛ أى لا ينبغى لمن خلق من الطين الحقير أن يستهزئ بآيات الله ورسله ، وقيل : إنه من المقلوب ؛ أى خلق العجل من الإنسان ، وهو مذهب أبى عبيدة ، النحاس ، وهذا القول لا ينبغى أن يجاب به في كتاب الله ؛ لأن القلب إنما يقع في الشعر الضطرارا كما قال :

\* كان الزِّناءُ قَرِيضةَ الرَّجْمِ \*

ونظيره هذه الآية : «وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا» وقد مضى فى « سبخان » . ﴿ سَارِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَشْتَعْجِلُونَ ﴾ هذا يقوى القول الأول، وأن طبع الإنسان العَجَلة، وأنه خلق خلقا لا يتمالك، كا قال عليه السلام، حسب ما تقدم فى « سبحان » و والمراد بالآيات ما دل على صدق مجد عليه السلام من المعجزات، وما جعله له من العاقبة المحمودة ، وقيل ، ماطلبوه من العذاب، فارادوا الاستعجال وقالوا : « مَتَى هَذَا الرَّعْدُ » ؟ وما علموا أن لكل شيء أجلا مضروبا ، نزلت فى النضر بن الحرث ، وقوله : « إِنْ كَانَ هَذَا هُوّ الحُتَى » ، وقال الاخفش سعيد : نزلت فى النضر بن الحرث ، وقوله : « إِنْ كَانَ هَذَا هُوّ الحُتَى » ، وقال الاخفش سعيد : القول أنه من يقول للشيء كن فيكون، لا يعجزه إظهار ما آستعجلوه من الآيات = ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ أى الموعود، كما يقال: الله رجاؤنا أى مرجؤنا ، وقيل : معنى « الوعد » هنا الوعد » هنا الوعد، أي الذي يعدنا من العذاب ، وقيل: القيامة ، ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ يا معشر المؤمنين .

<sup>(</sup>١) صدرالبيت : والنبع في الصخرة الصاء منبته \*

<sup>(</sup>٢) البيت للجعدى وصدره : 🔹 كانت فريضـــة ما تقول كما 🔹

<sup>(</sup>٣) راجع جـ ١٠ ص ٢٢٦ طبعة أو ثانية .

قوله تعالى : وَلَقَدِ ٱسْتُهْ زِئَ بِرُسُلِ مِن قَبْلِكَ فَكَاقَ بِٱلَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُم مَّا كَانُوا بِهِ عِيسْتُهْ زِءُونَ ﴿ ﴿ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدِ ٱسْتُهُزْئَ بِرُسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ هــذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وتعزية له . يقول : إن آستهزأ بك هؤلاء، فقد آستهزئ برسل من قبلك، فاصبر كما صبروا. ثم وعده النصر فقال : ﴿ فَاقَ ﴾ أى أحاط ودار ﴿ بِاللَّذِينَ ﴾ كفروا و ﴿ سَخِرُوا مِنْهُمُ ﴾ وهنءوا بهم ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى جزاء آستهزائهم .

قوله تعالى : قُلْ مَن يَكْلُؤُكُم بِالنَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّمْنَيِّ بَلْ هُمْ عَن دُونِنَا عَن ذِكْرِ رَبِّهِم مَّعْرِضُونَ ﴿ مَنْ الْمُ لَمُ مُ عَالِمَةٌ تَمْنَعُهُم مِن دُونِنَا فَكُ يَشْطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِم وَلا هُم مِّنَا يُصْحَبُونَ ﴿ مَنْ بَلْ مَتَعْنَا هَلَوُلاَ اللَّهُمُ وَلَا هُم مِّنَا يُصْحَبُونَ ﴿ مَنْ بَلْ مَتَعْنَا هَلَوُلاَ اللَّهُمُ وَلَا هُم مِّنَا يُصْحَبُونَ ﴿ مَنْ بَلْ مَتَعْنَا هَلَوُلاَ اللَّهُمُ الْعُلْمِ مَ الْعُمْرُ أَفَلا يَرُونَ أَنَّا نَأْتِي الأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَفُولُهُم الْعُلْمِونَ ﴿ مَنْ الْعُلْمِونَ مَنْ الْعُلْمِونَ النَّهُ مَا الْعُلْمِونَ مِن اللَّهُ مَا الْعُلْمِونَ مَن اللَّهُ مَا الْعُلْمِونَ مَن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا الْعُلْمِونَ مَن اللَّهُ مَا الْعُلْمِونَ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا الْعُلْمِونَ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَا الْعُلْمِونَ مَن اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ ﴾ أى يحرسكم و يحفظكم . والكلّاءة الحراسة والحفظ ؛ كلاه الله كلّاء ( بالكسر ) أى حفظه وحرسه . يقال : آذهب فى كلاءة الله ؛ واكتلات منهم أى احترست ، قال الشاعر هو ابن هَرْمة :

إِنِّ سليمي واللَّهُ يَكلَـ وُهَا \* ضلَّت بشيء ماكان يَرْزَ وُهَا (١) \* فَلْتُ بَعْرِي وَٱكْتَلَأَتُ بَعْيْهِ \* وَقَالَ آخــر: \* أَنَّحْتُ بَعْيْرِي وَٱكْتَلَأَتُ بَعَيْيَهِ \*

وحكى الكسابى والفراء «قُلْ مَنْ يَكْلُو كُمْ» بفتح اللام و إسكان الواو. وحكما من يَكْلَا كُمْ» على تخفيف الهمزة في الوجهين، والمعروف تحقيق الهمزة وهي قراءة العامة. فأما «يَكْلَا كُمْ» فطأ من وجهين فيا ذكره النحاس: أحدهما – أن بدل الهمزة إنما يكون في الشعر، والثاني – فطأ من وجهين فيا ذكره النحاس: أعدهما بالمعنى ؟ لأن كُلّيته أوجعت كليته، ومن قال لرجل: كَلّاك الله فقد دعا عليه بأن يصيبه الله بالوجع في كُليته ،

ثم قيل : مخرج اللفظ مخرج الاستفهام والمراد به النفى ، وتقديره : قـل لا حافظ لكم ( يِاللَّيْلِ ) إذا نمتم ( و ) بـ ( مالنَّهَارِ ) إذا قمتم وتصرفتم فى أموركم ، ( مِنَ الرَّمْنِ ) أى من عذابه و بأسه ؛ كقوله تعالى : « فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ » أى من عذاب الله ، والخطاب لمن عذابه و بأسه ؛ كقوله تعالى : « فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ » أى من عذاب الله ، والخطاب لمن اعترف منهم بالصانع ؛ أى إذا أقررتم بأنه الخالق ، فهو القادر على إحلال العذاب الذي تستعجلونه = ( بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهُمْ ) أى عن القرآن = وقيل : عن مواعظ ربهم ، وقيل : عن معرفته ، ( مُعْرِضُونَ ) لاهون غافلون =

قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَمُمْ آلِهَةً ﴾ المعنى : ألهم والميم صلة • ﴿ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا ﴾ أى من عذابنا • ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ يعنى الذين زعم هؤلاء الكفار أنهم ينصرونهم لايستطيعون ﴿ نَصْر أَنْفُسِهُمْ ﴾ فكيف ينصرون عابديهم • ﴿ وَلَا هُمْ مِنّا يُصْحَبُونَ ﴾ قال ابن عباس : يُمنَعون • وعنه : يُجَارون ؛ وهو اختيار الطبرى • تقول العرب : أنا لك جار وصاحب من فلان ؛ أى مجير منه ؛ قال الشاعر :

يُنَادِي بِأعلى صوتِه متعوِّدًا \* لَيُصحَبَ منها والرِّماحُ دَوَايِي

(١) هو كهبين زهير؛ وعجزه . . . وآمرت نفسي أي أمرى أفعل \*

وروى معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال : • يُنْصَرُونَ » أى يحفظون • قتادة : أى لايصحبهم الله بخير، ولا يجعل رحمته صاحبا لهم •

قوله تعالى = ﴿ بَلْ مَتَّمْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءُهُمْ ﴾ قال ابن عباس : يريد أهل مكة . أى بسطنا لهم ولآبائهم فى نعيمها و ﴿ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمْرُ ﴾ فى النعمة فظنوا أنها لاتزول عنهم ، فاغتروا وأعرضوا عن تدبر حجج الله عن وجل • ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَاتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ وأعرضوا عن تدبر حجج الله عن وجل • ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَاتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ أي بالظهسور عليها لك يامجد أرضا بعد أرض ، وفتحها بلدا بعد بلد مما حول مكة ، قال معناه الحسن وغيره ، وقيل : بالقتل والسبي ؛ حكاه الكلبي ، والمعنى واحد ، وقد مضى في الرعد » الكلام في هذا مستوفى ، ﴿ أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ يسنى كفار مكة بعد أن نقصت من أطرافهم ، بل أنت تغلبهم ونظهر عليهم ،

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنْذِرُكُمْ بِٱلْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ ٱلصُّمُّ ٱلدُّمَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ (فِي وَلَيْنِ مَّسَّتُهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَلُو يُلَنَا إِذَا مَا يُنذَرُونَ (فِي وَلَيْنِ مَّسَّتُهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَلُو يُلَنَا إِذَا مَا يُنذَرُونَ (فِي وَلَيْنِ مَسَّتُهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَلُو يُلَنَا إِنَّا كُمَّا ظَلِيرِينَ (فِي

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنْذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ ﴾ أى أخوفكم وأحذركم بالقسرآن . ﴿ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمُّ الدَّعَاءَ ﴾ أى من أصم الله قلبه ، وختم على سمعه ، وجعل على بصره غشاوة ، عن فهم الآيات وسماع الحق ، وقرأ أبو عبد الرحن السلمى ومجمد بن السّميقع « وَلَا يُسْمَعُ » بياء مضمومة وفتح الميم على مالم يسم فاعله « الصَّمُّ » رفعا أى إن الله لا يُسمعهم ، وقرأ ابن عامر والسلمى أيضا ، وأبو حيوة و يحيى بن الحرث «ولَلا تُسْمِعُ » بتاء مضمومة وكسر الميم «الصَّمّ » نصبا ؛ أى إنك يا عد « لَا تُسْمِعُ الصَّمّ الدّعَاءَ » ؛ فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، و درد هذه القراءة بعض أهل اللغة ، وقال : وكان يجب أن يقول ! إذا ما تنذرهم ، قال النحاس : وذلك جائز؛ لأنه قد عرف المعني ،

<sup>(</sup>۱) ف نسخة : « حكاه النطبي » . (۲) راجع جـ ۹ ص ۳۳۳ وما بعدها طبعة أولى أو تانية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ مَسَّنْهُمْ نَفْحَةً مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ﴾ قال ابن عباس : طرف ، قال قتادة ، عقو بة ، ابن كيسان ، قليل وأدنى شيء ؛ مأخوذة من نفح المسك ، قال : وعَمْرةُ من سَرَواتِ النِّساء ، تَنفَّحُ بالمسلكِ أَرْدَانُهَا

ابن جريج: نصيب؛ كما يقال: نفح فلان لفلان من عطائه ، إذا أعطاه نصيبا عن المال . قال الشاعر :

لَىٰ أَتِيتُكُ أَرْجُو فَضْلَ نَائِلِكُمْ ﴿ نَفَحْتَنِي نَفْحَةً طَابِتُ لِهَا الْعَرَبُ

أى طابت لها النفس . والنفحة في اللغية الدفعة اليسيرة ؛ فالمعنى ولئن مسهم أقل شيء من العذاب . ﴿ لَيَقُولُنَّ يَا وَ يُلَنَا إِنَّا كُمًّا ظَالِمِينَ ﴾ أي متعدين فيعترفون حين لا ينفعهم الاعتراف.

قوله تعالى : وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقَيْلَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَلسِبِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّ

قوله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمُوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسُ شَيْئًا ﴾ الموازين جمع ميزان ، فقيل : إنه يدل بظاهر، على أن لكل مكلّف ميزانا توزن به أعماله ، فتوضع الحسنات في كفة ، والسيئات في كفة ، وقيل أ يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد ، يوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله ؛ كما قال :

مَلِكُ تقومُ الحادثاتُ لَعَـذَلِه \* فلكلّ حادثة لها ميزاتُ فيكن أن يكون ميزانا واحدا عبر عنه بلفظ الجمع ، وخرج اللّالْكَاني الحافظ أبو القاسم في سننه عن أنس يرفعه : و إن مَلَكَا مُوكَّلًا بالميزان فيوتى بابن آدم فيوقف بين كفتى الميزان فإن رجح نادى الملك بصوت يُسمع الخلائق سَعِد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا و إن خفّ نادى الملك شقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا " ، وخرج عن حذيفة رضى الله عنه قال: "صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه السلام " وقيل الله يزان كفتان وخيوط ولسان والشاهين ؛ فالجمع يرجع إليها ، وقال مجاهد وقتادة والضحالة : ذكر الميزان مَشَل وليس ثمَّ والشاهين ؛ فالجمع يرجع إليها ، وقال مجاهد وقتادة والضحالة : ذكر الميزان مَشَل وليس ثمَّ والشاهين ؛ فالجمع يرجع إليها ، وقال مجاهد وقتادة والضحالة : ذكر الميزان مَشَل وليس ثمَّ والشاهين ؛ فالجمع يرجع إليها ، وقال مجاهد وقتادة والضحالة ، ذكر الميزان مَشَل وليس ثمَّ

ميزان وإنما هو العدل . والذي وردت به الأخبار وعليه السواد الأعظم القول الأوّل . وقد مضى في «الأعراف» بيان هذا، وفي « الكهف » أيضا . وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة» مستوفي والحمد لله . و « القِسط» العدل أي ليس فيها بخس ولا ظلم كما يكون في وزن الدنيا . و « الْقَسْطَ ، صفة الموازين ووحد لأنه مصــدر ؛ يقال : ميزان قسط ، وميزانان قسط ، وموازين قسط. مثل رجال عدل ورضًا ، وقرأت فرقة «الْقَصْطَ» بالصاد ، ﴿ لِيَوْمِ القيَامَةِ ﴾ أى لأهل يوم القيامة . وقيل : المعنى في يوم القيامة . ﴿ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ أي لا ينقص وشيبة وأبو جعفر « مِثْقَالُ حَبَّة » بالرفع هنا ؛ وفي « لقان » على معنى إن وقـع أو حضر ؛ فتكون كان تامة ولا تحتاج إلى خبر . الباقون « مثقاًلَ » بالنصب على معنى و إن كان العمل أو ذلك الشيء مثقالَ . ومثقال الشيء ميزانه من مثله . ﴿ أَ تَبْنَا بِهَا ﴾ مقصورة الألف قراءة الجمهور أي أحضرناها وجئنا بها للجازاة عليها ولها - يجاء بها أي بالحبة ولو قال به أي بالمثقال لِحَازِ . وقيل : مثقال الحبة ليس شيئا غير الحبة فلهذا قال « أُتَّيِّنَا بهاً » . وقرأ مجاهد وعكرمة « آتَيْنَا » بالمد على معنى جازينا بها ، يقال : آتى يؤاتى مؤاتاة ، ﴿ وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ أى محاسبين على ما قدموه من خير وشر . وقيل : « حاسِبين » إذ لا أحد أسرع حسابا منا . صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! إن لى مملوكين يكذبونني و يخونونني و يعصونني وأشتمهم وأضربهم فكيف أنا منهم ؟ قال ، وو يُحسّب ما خانوك وعصوك وكذبوك وعقابك إياهم فإن كان عقابك إياهم بقدر ذنو بهم كان كَفَافا لا لك ولا عليك و إن كان عقابك إياهم دون ذاو بهم كان فضلا لك و إن كان عقابك فوق ذنو بهم آقتص لهم منك الفضل " قال : فتنجّى الرجل فجعل يبكي و يهتف. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ووأما تقرأ كتاب الله تعالى « وَنَضَعُ الْمَوَا زِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسُ شَيْئًا » = فقال الرجل : والله يارسول الله ما أجد لى ولهؤلاء شيئًا خيرًا من مفارقتهم، أشهدك أنهم أحرار كلهم . قال حديث غريب .

<sup>· (</sup>١) راجع جـ ٧ ص ١٦٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَاتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَدْرُونَ ٱلْفُرْقَانَ وَضِيَآءَ وَذِكُراً لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهِ ٱلَّذِينَ يَخْشُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ وَهُم مِّنَ ٱلسَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿ اللَّهُ وَهَدْذَا ذِكُرٌ مُّبَارَكُ أَنزَلْنَكُهُ أَفَانَتُمْ لَهُ مُنكِرُونَ ﴿ وَهُمْ مِنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿ وَ

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ النّه الله وَ عَلَى الْفَرْقَانَ وَضِياءً ﴾ وحكى عن ابن عباس وعكرمة « الْفُرْقَانَ ضِياءً » بغير واو على الحال ، وزعم الفراء أن حذف الواو والمجبىء بها واحد ، كا قال الله عن وجل : « إِنّا زَيّنا السّماء الدُّنيا بِزِينَةِ الْكُواكِي ، وَحِفْظًا » أى حفظا ، ورد عليه هذا القول الزجاج ، قال : لأن الواو تجىء لمهنى فلا تزاد ، قال : وتفسير «الفرقان» التوراة ؛ لأن فيها الفرق بين الحرام والحالال ، قال ؛ « وَضِياءً » مثل « فيه هُدًى وَنُورٌ » وقال ابن زيد : « الفرقان » هنا هو النصر على الأعداء ؛ دليله قوله تعالى : « وما أَثْرَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْم الْفُرْقَانِ » يعنى يوم بدر ، قال الثعلمي : وهذا القول أشبه بظاهر الآية ؛ لدخول الواو فى الضياء ؛ فيكون معنى الآية : ولقد آتينا موسى وهرون النصر والتوراة التي هى الضياء والذكر ، ﴿ لِلْمُتَقِينَ الَّذِينَ يَحْشُونَ رَبُّهُمْ بِالْغَيْبِ ﴾ أى غائبين ؛ لأنهم لم يروا الله تعالى، بل وخلواتهم ما لتى يغيبون فيها عن الناس ، ﴿ وَهُمْ مِنَ السّاعَة ﴾ أى من قيامها قبل التوبة ، وخلواتهم التى يغيبون فيها عن الناس ، ﴿ وَهُمْ مِنَ السّاعَة ﴾ أى من قيامها قبل التوبة ، ومعنواتهم المرب ﴿ مُنْكُرُونَ ﴾ وهو معجز لا تقدر ون على الإنيان بمثله ، وأجاز الفراء «وَهَـذَا فَرُحُ مُبَارَكُ أَثْرَلْنَاهُ ﴾ يعنى القرآن ﴿ أَفَانَتُمُ لَهُ ﴾ يامعشم العرب ﴿ مُنْكُونَ ﴾ وهو معجز لا تقدر ون على الإنيان بمثله ، وأجاز الفراء «وَهَـذَا فَرُكُ مُبَارَكًا أَنْزَلْنَاهُ » بمعنى أنزلناه مباركا ،

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَاتَدْنَاۤ إِبْرَاهِمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالَمِينَ رَقُ لِعَالَ اللَّي أَنتُمْ لَمَا عَالِمِينَ رَقِي إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ عَمَا هَاذِهِ ٱلتَّمَاثِيلُ ٱلَّتِي أَنتُمْ لَمَا عَالِمِينَ رَقِي قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنتُمْ عَاكِمُونَ رَقِي قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنتُمُ عَالِمُونَ رَقِي قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنتُمُ النَّمُ

وَ اَبَآ أُو كُوْ فِي ضَلَالِ مُّبِينِ ﴿ قَالُوٓا أَجِئْتَنَا بِالْخَـقِ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنَ اللَّهَ لِهِ مِنْ اللَّهُ مِهِ مِنَ اللَّهُ لِهِ مِنْ اللَّهُ لِهِ مِنْ اللَّهُ لِهِ مِنْ اللَّهُ لِهِ مِنْ اللَّهُ لَهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّ

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ ﴾ قال الفراء : أى أعطيناه هداه • ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل النبوة ؛ أى وفقناه للنظر والاستدلال ؛ لما جَنَّ عليه الليل فرأى النجم والشمس والقمر ، وقيل : « مِنْ قَبْلُ » أى من قبل موسى وهرون ، والرشد على هذا النبوة ، وعلى الأول أكثر أهل التفسير ؛ كما قال ليحيى : « وَآتَيْنَاهُ الحُنْكُمَ صَبِيًّا » ، وقال القرظى • رشده صلاحه • ﴿ وَثُمَّا بِهِ عالمِينَ ﴾ أى إنه أهل لإتياء الرشد وصالح للنبوة ،

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِهِ ﴾ قيل : المعنى أى آذكر حين قال لأبيه ؛ فيكون الكلام قد تم عند قوله : ﴿ وَكُمّا بِهِ عَالَمِينَ ﴾ . وقيل : المعنى ؟ ﴿ وَكُمّا بِهِ عَالَمِينَ إِذْ قَالَ ﴾ فيكون الكلام متصلا ولا يوقف على قوله : ﴿ عالمِين ﴾ . ﴿ لأبيه ﴾ وهو آزر ﴿ وَقَوْمِه ﴾ نمرود ومن آتبعه . متصلا ولا يوقف على قوله : ﴿ عالمِين ﴾ . ﴿ لأبيه ﴾ وهو آزر ﴿ وَقَوْمِه ﴾ نمرود ومن آتبعه . ﴿ مَا هَذِهِ النَّمَّ اللَّهُ عَلَى مَنْ الشَّيْءَ المُعْمَى وَ التمثال آسم موضوع للشيء المصنوع مشبها بخلق من خلق الله تعالى . يقال : مثلت الشيء بالشيء أى شبهته به . واسم ذلك الممثّل تمثال . ﴿ إلَّتِي أَتُمُ مُلَا عَلَيْدِينَ ﴾ أى نعبدها تقليدا عاكمُونَ ﴾ أى مقيمون على عبادتها . ﴿ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَمَ عَابِدِينَ ﴾ أى نعبدها تقليدا لأسلافنا . ﴿ وَاللَّهُ لَكُنْتُمُ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ أى في خسران بعبادتها ؛ إذ هي جمادات لاتفع ولا تضر ولا تعلم . ﴿ قَالُوا أَجِئْنَنَا بِالحُقِينَ ﴾ أى أجاء أنت بحق فيا تقول؟ ﴿ أَمْ أَنْتُ مِنَ للسَّمُواتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى لاحب مازح • ﴿ قَالُوا أَجِئْنَنَا بِالحُقِيلَ ﴾ أى أجاء أنت بحق فيا تقول؟ ﴿ أَمْ أَنْتُ مِنَ اللَّاعِينِينَ ﴾ أى لاحب مازح • ﴿ قَالُوا أَجِئُنَنَا بِالْحَقِينَ ﴾ أى أباء والأرض . ﴿ اللَّذِي فَطَرَهُنَ ﴾ أى خلقهن وأبدعهن . إلى ربكم والقائم بندبيركم خالق السموات والأرض . ﴿ الذّي فَطَرَهُنَ ﴾ أى خلقهن وأبدعهن . ﴿ وَأَنَا مَلَى ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ أى على أنه رب السموات والأرض . والشاهد يبين الحكم ، ومنه « شَهِدَ اللَّهُ \* قَبَنَ الله ؛ فالمعنى : وأنا أبين بالدليل ما أقول .

قوله تعالى : وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُم بَعْدَ أَنْ تُولُّواْ مُدْبِرِينَ ﴿ وَمَاللَّهُ مُ لَكِيدًا لَّكُمْ لَكَلُّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿ وَمَا لَكُ مِنْ اللَّهِ مَا لَكُ مُ مَا لَكُ مُ لَكُلُّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿ وَاللَّهِ مَا لَكُ مُ مَا لَا كُولِيرًا لَكُمْ لَكُلُّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَكُ مُ مَا لَكُ مُ مُ اللَّهُ مَا لَكُ مُ اللَّهُ مُ لَكُ مُ مُنْ اللَّهُ مَا لَا لَكُ مُ مُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُونُ اللَّالُّ لُمُ اللَّالِلَّا لَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ

قوله تعالى : ﴿ وَتَالِمَهُ لِأَ كِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ﴾ أخبر أنه لم يكتف بالمحاجّة باللسان بلكسر أصنامهم فعل واثق بالله تعالى، موطن نفسه على مقاساة المكروه فى الذب عن الدين ، والتاء فى « تَاللّه عنتص فى القسم بآسم الله وحده، والواو تختص بكل مظهر، والباء بكل مضمر ومظهر ، قال الشاعر :

تاللهِ يَبْقَى على الأيام ذو حِيَد ، بَمُشْمَخِرٌ به الظَّيَّانُ والآسُ

وقال ابن عباس: أى وحرمة الله لأكيدن أصنامكم، أى لأمكرت بها ، والكيد المكر . كاده يكيده كيدا ومكيدة ، وكذلك المكايدة ، وربما سمى الحرب كيدا ، يقال : غزا فلان فلم يكق كيدا ، وكل شيء تعالجه فأنت تكيده ، ﴿ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْيِرِينَ ﴾ أى منطلقين ذاهبين ، وكان لهم في كل سنة عيد يجتمعون فيه ، فقالوا لإبراهيم الو حرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا — روى ذلك عن ابن مسعود على ما يأتى بيانه فى « والصافات » — فقال إبراهيم فى نفسه : • تالله لا يُركدن أَصْنَامَكُم » ، قال مجاهد وقتادة الهما قال ذلك إبراهيم فى سرمن قومه ، ولم يسمعه إلا رجل واحد وهو الذي أفشاه عليه • والواحد يخبر عنه بخبر الجمع إذا كان ما أخبر به مما يرضى به غيره ، ومثله « يَقُولُونَ لَئِنْ رَجعنا إلى المُدينة لَيُخْرِجَنَّ الأَعَنْ مِنْها الْإِنْ مَنْها الله عنه عنه م الدين سمعوه ، ولم يبق منهم إلا الضعفاء فهم الذين سمعوه ، وكان إبراهيم آحتال فى التخلف عنهم بقوله : « إنِّي سَقِيمٌ » أى ضعيف عن الحركة ، وكان إبراهيم آحتال فى التخلف عنهم بقوله : « إنِّي سَقِيمٌ » أى ضعيف عن الحركة ،

قوله تعالى : ( بَخَعَلَهُمْ جُذَاذًا ) أى فتاتا . والجدد الكسر والقطع؛ جذذت الشيء كسرته وقطعته . والجذاذ والجُذاذ ما كسر منه ، والضم أفصح من كسره . قاله الجوهرى الكسابى : ويقال لحجارة الذهب جُذاذ ؛ لأنها تكسر . وقرأ الكسابى والأعمش وابن محيصن « جِذَاذًا » بكسر الجميم ؛ أى كسرا وقطعا جمع جَذيذ وهو الهشيم ، مثل خَفيف وخفاف وظريف وظراف . قال الشاعر :

جَدَّذ الأصنام في غِرابها \* ذاك في الله العلِّي المقتدر

<sup>(</sup>١) هو مالك بن خالد الخناعى الهذلى. وحيد هنا (كعنب) = كل نتو. في الجبل. والمشمخر: الجبل العالى. والظيان: ياسمين البر. والمعني: لا يبق. (٢) في تفسير قوله تعالى: «فراغ إلى آلهتهم ... الخ. » الآيات: ٩١ و٩٢ و٩٣

الباقون بالضم؛ واختاره أبو عبيد وأبوحاتم = [مثل] الحُطام والرُّفات الواحدة جُذَاذة = وهذا هو الكيد الذي أقسم به ليفعلنه بها = وقال : « فجعلهم » ؛ لأن القوم اعتقدوا في أصنامهم الإلهيسة . وقرأ ابن عباس وأبو نهيك وأبو السمال « جَذَاذًا » بفتح الجيم ؛ والفتح والكسر لغتان كالحَصاد والحصاد . أبو حاتم : الفتسح والكسر والضم بمعنى ؛ حكاه قطرب = لغتان كالحَصاد والحِصاد . أبو حاتم : الفتسح والكسر والضم بمعنى ؛ حكاه قطرب الإلا كَبِيرًا لَهُمْ ) أي عظيم الآلهة في الخلق فإنه لم يكسره . وقال السدى ومجاهد : ترك الصنم الأكبر وعلق الفأس الذي كسر به الأصنام في عنقه ؛ ليحتج به عليهم = ( لَعَلَّهُمْ إلَيْهِ » أي إلى إبراهيم ودينه ( يَرْجِعُونَ ) إذا قامت الحجة عليهم . وقيل : « لَعَلَّهُمْ إلَيْهِ » أي إلى الصنم الأكبر « يَرْجِعُونَ » في تكسيرها .

قوله تعالى : قَالُواْ مَن فَعَلَ هَـٰذَا بِالِهَتِنَآ إِنَّهُ لَمِنَ الظَّـٰلِمِينَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّلَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ

قوله تعالى: ((قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهُ مِينَ الظَّالِمِينَ ﴾ المعنى لما رجعوا من عيدهم ورأوا ما أحدث بآلهتهم " قالوا على جهة البحث والإنكار: « مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلهُ لِمَنَ الظَّالِمِينَ » . وقيل : « من » ليس استفهاما ، بل هو ابتداء وخبره « لمن الظالمين » . أى الظَّالِمِينَ » . وهذا هو جواب « مَنْ فَعَلَ فَاعل هذا ظالم . والأول أصح لقوله : ( سَمِعْنا فَتَى يَذُكُرُهُم ﴾ وهذا هو جواب « مَنْ فَعَلَ هذا » . والضمير في « قالوا » للقوم الضعفاء الذين سمعوا إبراهيم ، أو الواحد على ما تقدّم ، ومعنى « يذكرهم » يعيبهم ويسبّهم فلعله الذي صنع هذا ، واختلف الناس في وجه رفع إبراهيم ؛ فقال الزجاج : يرتفع على معنى يقال له هو إبراهيم ؛ فيكون [خبر مبتدا] محذوف ، والجملة محكية ، قال : ويجوز أن يكون رفعا على النسداء وضمه بناء ، وقام له مقام ما لم يسم فاعله ، على أن يجعل إبراهيم غير دال على الشيخص ، فاعله ، وقيل : رفعه على أنه مفعول ما لم يسم فاعله ؛ على أن يجعل إبراهيم غير دال على الشيخص ، فاعله ، وقيل النطق به دالا على بناء هذه اللفظة = أى يقال له هذا القول وهذا اللفظ ، كا تقول بل يجعل النطق به دالا على بناء هذه اللفظة = أى يقال له هذا القول وهذا اللفظ ، كا تقول بل يجعل النطق به دالا على بناء هذه اللفظة = أى يقال له هذا القول وهذا اللفظ ، كا تقول بل يعلم النطق به دالا على بناء هذه اللفظة = أى يقال له هذا القول وهذا اللفظ ، وهو تحريف . (1) في الأصل : «فكون مبتدا وخبره محذوف» وهو تحريف . (٢) في الأصل : «فكون مبتدا وخبره محذوف» وهو تحريف . (١) في الأصل : «فكون مبتدا وخبره محذوف» وهو تحريف . (٢) في الأصل : «فكون مبتدا وخبره محذوف» وهو تحريف . (١) في الأصل : «فكون مبتدا وخبره محذوف» وهو تحريف . (١) في الأصل : «فكون مبتدا وخبره محذوف » وهو تحريف . (١)

زيد وزن فَعْل، أو زيد ثلاثة أحرف ، فلم تدل بوجه على الشخص ، بل دللت بنطقك على نفس اللفظة ، وعلى هـذه الطريقة تقول : قلت إبراهيم • و يكون مفعولا صحيحا نزلته منزلة قول وكلام ؛ فلا يتعذر بعد ذلك أن يبنى الفعل فيه للفعول ، هذا اختيار ابن عطية في رفعه ، وقال الأستاذ أبو الحجاج الأشبيلي الأعلم : هو رفع على الإهمال • قال ابن عطية • لما رأى وجوه الرفع كأنها لا توضح المعنى الذي قصدوه ، ذهب إلى رفعه بغيرشيء ، كما قد يرفع التجرد والعرو عن العوامل الابتداء ، والفتى الشاب والفتاة الشابة ، وقال ابن عباس : ما أرسل الله نبيا إلا شابا ، ثم قرأ « سَمَعْنَا فَتَى يَذْ كُرُهُمْ » ،

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا فَأَنُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ ﴾ فيه مسئلة واحدة، وهي :

أنه لما بلغ الخبر نمرود وأشراف قومه ، كرهوا أن يأخذوه بند بينة ، فقالوا : آثنوا به ظاهرا بمرأى من الناس حتى يروه ( لَعَلَهُمْ يَشْهَدُونَ ) عليه بما قال ؛ ليكون ذلك حجة عليه ، وقيل : « لعلهم يشهدون » عقابه فلا يقدم أحد على مثل ما أقدم عليه ، أو لعل قوما « يشهدون » بأنهم رأوه يكسر الأصنام ، أو « لعلههم يشهدون » طعنه على آلهتهم ؛ ليعلموا أنه يستحق العقاب ،

قلت : وفي هذا دليل على أنه كان لا يؤاخذ أحد بدعوى أحد فيها تقدّم؛ لقوله تعالى : « فَأْتُوا بِه عَلَى أَعْيُن النَّاس لَعَلَّهُمْ يَشْمَدُونَ » وهكذا الأمر في شرعنا ولا خلاف فيه .

قوله تعالى ، قَالُواْ ءَأَنتَ فَعَلْتَ هَاذَا بِعَالِهَتِنَا يَاإِبْرَاهِيمُ ﴿ قَالَ مَالُواْ يَنطِقُونَ ﴿ مَن بَلْ فَعَلَهُۥ كَبِيرُهُمْ هَاذَا فَسْعَلُوهُمْ إِن كَانُواْ يَنطِقُونَ ﴿ مِنَ

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآ لَمَتِنَا يِأْبُرَاهِيمُ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى ــ لما لم يكن السماع عاما ولا ثبت الشهادة ، استفهموه هل فعمل أم لا؟ وفي الكلام حذف فجاء إبراهيم حين أتى به فقالوا: أأنت فعلت هذا بالآلهة؟ فقال لهم إبراهيم على جهة الاحتجاج عليهم : ﴿ بَلْ فَعَمَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ أي إنه غار وغضب من أن يعبد هو

ويمبد الصغار معه ففعل هــذا بها لذلك ، إنَّ كانوا ينطقون فاسألوهم . فعلق فعــل الكبير بنطق الآخرين ؛ تنبيها لهم على فساد آعتقادهم . كأنه قال : بل هو الفاعل إن نطق هؤلاء . وفي الكلام تقديم على هذا التأويل في قوله : ﴿ فَمَا سَأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴾ . وقيل : أراد بل فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون = بين أن من لا يتكلم ولا يعلم لا يستحق أن يعبد . وكان قـوله من المعاريض ، وفي المعاريض مندوحة عن الكذب ، أي سلوهم إن نطقـوا فإنهم يصدقون ، وإن لم يكونوا ينطقون نليس هو الفاعل . وفي ضمن هذا الكلام آعتراف بأنه هو الفاعل وهــذا هو الصحيح لأنه عدده على نفسه ، فدل أنه خرج مخرج التعريض . وذلك أنهم كانوا يعبدونهم و يتخذونهم آلهة من دون الله • كما قال إبراهيم لأبيه : « يَا أَبَّتِ لَم تَعْبُدُ مَا لَا يَسْــَمُعُ وَلَا يُبْصِرُ » — الآية — فقال إبراهــيم : « بَلْ فَعَــلَّهُ كَبِيرُهُمْ هَــذَا » ليقولوا إنهم لا ينطقـون ولا ينفعـون ولا يضرون ؛ فيقـول لهم فلم تعبدونهم ؟ فتقوم عليهم الجــة منهم، ولهذا يجوز عند الأمة فرض الباطل مع الخصم حتى يرجع إلى الحق من ذات نفسه، فإنه أقرب في الحجة وأقطع للشبهة ، كما قال لقومه : « هَذَا رَبِّي » وهذه أختى و « إنِّي سَقيمٍ » و « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَـــذَا » وقرأ ابن السميقع « بل فَعَلَّهُ » بتشديد اللام بمعنى فلعل الفاعل كبيرهم . وقال الكسائى : الوقف عند قوله « بل فعله » أى فعلم من فعلمه ؛ ثم يبتدئ «كَبِيرهم هذا » . وقيل : أى لم ينكرون أن يكون فعله كبيرهم ؟ فهذا إلزام بلفظ الخبر . أى من اعتقد عبادتها يلزمه أن يثبت لها فعلا؛ والمعنى : بل فعله كبيرهم فيما يلزمكم .

الثانيــة ـ روى البخارى ومسلم والترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وولم يكذب إبراهيم النبي في شيء قط إلا في ثلاث قوله «إنى سقيم» وقوله لسارة أختى وقوله «بل فعله كبيرهم» " لفظ الترمذى . وقال ا حديث حسن صحيح . ووقع في الإسراء في صحيح مسلمة من حديث أبي هريرة رضى الله عنه في قصة إبراهيم قال : وذكر قوله في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا إلا أن الرسول عليه السلام قد في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا إلا أن الرسول عليه السلام قد في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا إلا أن الرسول عليه السلام قد في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا الا أن الرسول عليه السلام قد في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا الا أن الرسول عليه السلام قد في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا الا أن الرسول عليه السلام قد في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا الا أن الرسول عليه السلام قد في الكوكب « هذا ربى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعا الله أن الرسول عليه السلام قد في الله بقوله : وقوله يكذب إبراهيم النبي قط إلا في ثلاث كذبات ثانتين في ذات الله قوله .

« إنى سقيم » وقوله • بل فعله كبيرهم • و واحدة فى شأن سارة " الحديث لفظ مسلم . و إنما لم يعد عليه قوله فى الكوكب ؛ « هذا ربى • كذبة وهى داخلة فى الكذب؛ لأنه – والله أعلم – كان حين قال ذلك فى حال الطفولة ، وليست حالة تكليف ، أو قال لقسومه مستفهما لهم على جهة التوبيخ والإنكار، وحذفت همزة الاستفهام ، أو على طريق الاحتجاج على قومه: تنبيها على أن ما يتغير لا يصلح للربوبية ، وقد تقدمت هذه الوجوه كلها فى «الأنعام» مبينة والجمد لله .

الثالثة - قال القاضى أبو بكربن العربى ؛ في هذا الحديث نكتة عظمى تقصم الظهر، وهي أنه عليه السلام قال : " لم يكذب إبراهيم إلا في ثلاث كذبات ثنين ما حل بهما عن دين الله وهما قوله « إنى سقيم » وقوله « بل فعله كبيرهم » " ولم يعد [ قوله ] هذه أختى في ذات الله تعالى وإن كان دفع بها مكروها، ولكنه لما كان لإبراهيم عليه السلام فيها حظ من صيانة فراشه وحماية أهله، لم يجعلها في ذات الله وذلك لأنه لا يجعل في جنب الله وذاته إلا العمل الخالص من شوائب الدنيا، والمعاريض التي ترجع إلى النفس إذا خلصت للدين كانت لله سبحانه، كما قال ؛ « ألا يله الدنيا، والمعاريض التي ترجع إلى النفس إذا خلصت للدين منزلة إبراهيم اقتضت هذا ، والله أعلم ،

الرابعــة ـ قال علماؤنا: الكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه و والأظهر أن قول إبراهيم فيما أخبر عنه عليه السلام كان من المعاريض، و إن كانت معاريض وحسنات وحجبا في الخلق ودلالات، لكنها أثرت في الرتبة، وخفضت عن عجد المنزلة، واستحيا منها قائلها، على ما ورد في حديث الشفاعة؛ فإن الأنبياء يشفقون مما لا يشفق منه غيرهم إجلالا لله، فإن الذي كان يليق بمرتبته في النبؤة والخُلّة، أن يصدع بالحق و يصرح بالأمر كيفهاكان، ولكنه رخص له فقبل الرخصة فكان ما كان من القصة؛ ولهــذا جاء في حديث الشفاعة وأيما المخت خليلا من وراء وراء "بنصب و راء فيهما على البناء تحمسة عشر، وكما قالوا

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٧ ص ٢٥ ما بعدها طبعة أولى أو ثانية -

<sup>(</sup>٢) الزيادة من «أحكام القرآن » لابن العربي ·

جارى بَيْتَ بَيْتَ . و وقع فى بعض نسخ مسلم " من و راءً من و راءً " بإعادة من ، وحينئذ لا يجوز البناء على الفتح ، و إنما يبنى كل واحد منهما على الضم ؛ لأنه قطع عن الإضافة ونوى المضاف كقبل و بعد ، و إن لم ينو المضاف أعرب و نون غير أن و راء لا ينصرف ؛ لأن ألفه للتأنيث ؛ لأنهم قالوا فى تصغيرها و ربية ؛ قال الجوهرى : وهى شاذة • فعلى هذا. يصح الفتح فيهما مع وجود « من » فيهما ، والمعنى إنى كنت خليلا متأخرا عن غيرى ، ويستفاد من هذا أن الخُلة لم تصح بكالها إلا لمن صح له فى ذلك اليوم المقام المحمود كما تقدم ، وهو نبينا عهد صلى الله عليه وسلم ،

قوله تعالى : فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنتُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴿ وَ الْمَالِمُونَ ﴿ مُّ أَنكُمْ الْنَالُمُونَ الْمَالُمُونَ الْمَالُونَ اللَّهُ مَالَا يَنفَعُكُمْ شَيْءًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿ وَإِن ٱللَّهِ مَالَا يَنفَعُكُمْ شَيْءًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿ وَإِنَّ اللَّهِ مَالَا يَنفَعُكُمْ شَيْءًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿ وَإِن ٱللَّهِ مَالَا يَنفَعُكُمْ شَيْءًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿ وَإِن ٱللَّهِ مَالَا يَنفَعُكُمْ شَيْءًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿ وَإِن ٱللَّهِ مَالَا يَنفَعُكُمْ شَيْءًا وَلَا يَضُرُّكُمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

قوله تعالى : ﴿ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ أى رجع بعضهم إلى بعض رجوع المنقطع عن حجته ، المتفطن لصحة حجة خصمه ، ﴿ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ أى بعبادة من لا ينطق بلفظة ، ولا يملك لنفسه لحظة ، وكيف ينفع عابديه و يدفع عنهم البأس ، من لا يرد عن رأسه الفأس .

قوله تعالى : ﴿ أُمَّ نُكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِم ﴾ أى عادوا إلى جهلهم وعبادتهم فقالوا القَدْ عَلَيْتَ مَا هَؤُلَا عِينْطِقُونَ ﴾ فـ ﴿ قَالَ ﴾ قاطعا لما به يهذون ، ومفحا لهم فيا يتقوّلون ﴿ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهَ مَا لَا يَنْفَعُكُم شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُم ، أُفِّ لَكُم ﴾ أى النّتن لكم ﴿ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهَ أَفَلَا تَعْقُلُونَ ﴾ وقيل : « نُكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِم » أى طأطؤا راوسهم تعبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهَ أَفَلَا تَعْقُلُونَ ﴾ وقيل : « نُكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِم » أى طأطؤا راوسهم خجلا من إبراهيم ، وفيه نظر ؛ لأنه لم يقل نكسوا راوسهم ، بفتح الكاف بل قال « نُكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِم » أى ردوا على ماكانوا عليه فى أول الأمر ، وكذا قال ابن عباس ، قال : أدركهم الشقاء فعادوا إلى كفرهم .

قوله تعالى : قَالُوا حَرِّقُوهُ وَآنصُرُوا الطِّتَكُدُ إِن كُنتُمْ فَلِعِلِينَ ﴿ وَالْصَالَوَ الْحَالَةُ الْحِلْمِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا حَرَّقُوهُ ﴾ لما آنقطعوا بالحجة أخذتهم عنة بإثم وآنصرفوا إلى طريق الغَشْيم والغلبة وقالوا حرَّقوه . روى أن قائل هـذه المقالة هو رجل من الأكراد من أعراب فارس ؛ أى من باديتها ؛ قاله ابن عمر ومجاهد وابن جريح . ويقال : آسمه هيزر فحسف الله به الأرض ، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة . وقيل : بل قاله ملكهم نمرود . ﴿ وَٱنْصُرُوا آلَهَتَكُمْ ﴾ بتحريق إبراهيم لأنه يسبها ويعيبها . وجاء في الخبر: أن نمرود بني صرحا طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا . قال ابن إسحق : وجمعوا الحطب شهرا ثم أوقدوها ، وآشتعلت وآشتدت، حتى أن كان الطائر ليمر بجنباتها فيحترق من شدّة وهجها . ثم قيدوا إبراهيم ووضعوه في المنجنيق مغلولاً . ويقال : إن إبليس صنع لهم المنجنيق يومئــذ . فضجت السموات والأرض ومن فيهن من الملائكة وجميع الخلق، إلا الثقلين ضجة واحدة : ربنا ! إبراهم ليس في الأرض أحد يعبدك غيره يُحرَق فيك فأذن لنا في نُصرته - فقال الله تعالى : " إن آستغاث بشيء منكم أو دعاه فلينصره فقد أذنت له في ذلك و إن لم يدع غيرى فأنا أعلم به وأنا وليه » فلما أرادوا إلقاءه في النار، أتاه خُرَّان الماء ـ وهو في الهواء ـ فقالوا: يهابراهم إن أردت أخمدنا النــار بالمــاء . فقال : لاحاجة لي إليكم . وأتاه ملك الريح فقال : لو شئت طيرت النــار . فقال : لا . ثم رفع رأســـه إلى السهاء فقال : « اللهـــم أنت الواحد في السهاء وأنا الواحد فى الأرض ليس أحد يعبدك غيرى حسى الله ونعم الوكيل » • و روى أبي بن كعب رضى الله عنمه عن النبي صلى الله عليمه وسلم ود إن إبراهيم حين قيمدوه ليلقوه في النار قال لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد وإلك الملك لا شريك لك " قال : ثم رموا به ف المنجنيق من مضرب شاسع، فأستقبله جبريل؛ فقال: يإبراهيم ألك حاجة ؟ قال: « أمّا إليك فلا» . فقال جبريل: فاسأل ربك . فقال: «حسى من سؤالى علمه بحالى . • فقال

<sup>(</sup>۱) وقيل : اسمه « هيزن » كما في تاريخ الطبرى وتفسيره . وقيل ، « هيون » .

الله تعالى وهو أصدق القائلين : ﴿ يَا نَارُكُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ قال بعض العلماء : جعل الله فيها بردا يرفع حرها ، وحرا يرفع بردها ، فصارت سلاما عليه . قال أبو العالية : ولو لم يقل « بَرْدًا وَسَلَامًا » لكان بردها أشد عليه من حرها ، ولو لم يقل « على إبراهيم » لكان بردها باقيا على الأبد . وذكر بعض العلماء : أن الله تعالى أنزل زر بيُّكَ من الحنة فبسطها في الجحيم، وأنزل الله ملائكة : جبريل وميكائيل وملك البرد وملك السلامة . وقال على وابن عباس : لو لم يتبع بردها سلاما لمات إبراهيم من بردها، ولم تبق يومئذ نار إلا طفئت ظنت أنها تعنى . قال السدى : وأمر الله كل عود من شجرة أن يرجع إلى شجره و يطرح ثمرته . وقال كعب وقتادة : لم تحرق النار من إبراهيم إلا وِثاقه . فأقام في النار سبعة أيام لم يقدر أحد أن يقرب من النَّار، ثم جاءوا فإذا هو قائم يصلى - وقال المنهال بن عمرو قال إبراهيم : « ماكنت أياما قط أنعم مني في الأيام التي كنت فيها في النــار » . وقال كعب وقتادة والزهـري : ولم تبق يومئذ دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ عليه ؛ فلذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وسماها فو يسقة . وقال شعيب الجَّاني : ألقي إبراهيم في النار وهو ابن ست عشرة سنة . وقال ابن جريج : ألق إبراهيم في النار وهو ابن ست وعشرين سنة . ذكر الأوّل الثعلبي ، والثاني الماوردي ؛ فالله أعلم . وقال الكلبي : بردت نيران الأرض جميعا في أنضبجت كراعا، فرآه نمرود من الصرح وهو جالس على السرير يؤنسه ملك الظل. فقال : نعم الربُّ ربُّك ا لأقربن له أربعة آلاف بقرة وكفَّ عنه .

قوله تعالى ؛ وَأَرَادُواْ بِهِ عَكَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ ﴿ وَكَهَّيْنَاهُ وَلَكُمِّينَ اللَّهُ وَالْحَلْقَ وَلَوْظًا إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ وَإِسْحَاتَ وَلَوْظًا إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُمْ أَيْمَةً مَهْدُونَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلَّا جَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً مَهْدُونَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلْنَاهُمْ أَيْمَةً مَا الطَّلَوةِ وَإِيتَاءَ الزَّكُوةِ وَكَانُواْ لِنَا عَلَيْدِينَ ﴿ وَإِيتَاءَ الزَّكُوةِ وَكَانُواْ لَنَا عَلَيْدِينَ ﴿ وَإِيتَاءَ الزَّكُوةِ وَكَانُواْ لَنَا عَلَيْدِينَ ﴿ وَإِيتَاءَ الزَّكُوةِ وَكَانُواْ لَيَا عَلِيدِينَ ﴿ وَإِيتَاءَ الزَّكُوةِ وَكَانُواْ لَكُوا عَلَيْدَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ ٱلْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ ٱلصَّلُوةِ وَإِيتَاءَ الزَّكُوةِ وَكَانُواْ لَيْنَا عَلَيْدِينَ فَي

<sup>(</sup>١) الزَّرْبِية : الطنفسة ؛ وقيل : البساط ذَوَ الخَلَ ؛ وزايها مثلثة .

قوله تمالى : ﴿ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْسَدًا ﴾ أى أراد نمرود وأصحابه أن يمكروا به ﴿ بَغَعْلْنَــاهُمُ الأُّخْسَرِينَ) في أعمالهم، ورددنا مكرهم عليهم بتسليط أضعف خلقنا. قال ابن عباس: سلط الله عليهم أضعف خلقه البعوض ، فما برح نمرود حتى رأى عظام أصحابه وخيله تلوح، أكلت لحومهـم وشربت دماءهم، ووقعت وأحدة في منخره فلم تزل تأكل إلى أن وصلت دماغه، وكان أكرم الناس عليه الذي يضرب رأسه بمرز بة من حديد. فأقام بهذا نحوا من أر بعائة سنة. قوله تعالى : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَثُكَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾ يريد نجينا إبراهيم ولوطا إلى أرض الشام وكانا بالعراق، وكان [إبراهيم] عليه السلام عمه ؛ قاله ابن عباس. وقيل: لها مباركة لكثرة خصبها وثمارها وأنهارها؛ ولأنها معادن الأنبياء . والبركة ثبوت الخير، ومنه برك البعير إذا لزم مكانه فلم يبرح . وقال ابن عباس : الأرض المباركة مكة . وقيل : بيت المقدس؛ لأن منها بعث الله أكثر الأنبياء، وهي أيضاً كثيرة الخصب والنمَّق، عذبة الماء، ومنها يتفرّق في الأرض ، قال أبو العالية : ليس ماء عذب إلا يهبط من السماء إلى الصخرة التي ببيت المقدس، ثم يتفرّق في الأرض . ونحوه عن كعب الأحبار . وقيل : الأرض المباركة مصر . قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ ۚ إِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ نَا فِلَةً ﴾ أى زيادة؛ لأنه دعا في إسحق و زيد في يعقوب من غير دعاء فكان ذلك نافلة؛ أي زيادة على ما سأل؛ إذ قال : « رَبِّ هَبْ لي مِن الصَّا لِحِينَ \* . ويقال لولد الولد نافلة ؛ لأنه زيادة على الولد . ﴿ وَكُلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴾ أى وكلا من إبراهيم و إسحق و يعقوب جعلناه صالحا عاملا بطاعة الله. وجَعْلهم صالحين إنما يتحقق بخلق الصلاح والطاعة لهم، و بخلق القدرة على الطاعة، ثم ما يكتسبه العبد فهو مخلوق لله تعالى. قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيُّمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ أى رؤساء يقتدى بهم فى الخيرات وأعمال الطاعات . ومعنى « بأَمْرِناً » أى بمـا أنزلنا عليهــم من الوحى والأمر والنهي ؛ فكأنه قال يهدون بكتابنا . وقيل : المعنى يهدون الناس إلى ديننا بأمرنا إياهم بإرشاد الخلق، ودعائهم إلى التوحيد . ﴿ وَأُوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعُمَلَ الْخَيْرَاتِ ﴾ أى أن يفعلوا الطاعات . ﴿ وَ إِقَامَ الصَّلَاةِ

وَ إِيَّاءَ الزُّكَاةَ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ﴾ أى مطيعين .

<sup>(</sup>١) سبق أن نبهنا على أن آبن عباس يكذب عليه بعض الرواة · (٢) فىالأصل: «لوط» وهو تحريف ·

قوله تعالى : وَلُوطًا عَاتَيْنَكُهُ حُكُمًا وَعِلْمَا وَكَبَّيْنَكُهُ مِنَ ٱلْقَرْيَةِ ٱلَّتِي كَانَت تَعْمَلُ ٱلْخَبَتَيِثُ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَ سَـوْءِ فَلْسِقِينَ (إِنَّ وَأَدْخَلْنَكُ كَانَت تَعْمَلُ ٱلْخَبَتَيِثُ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَ سَـوْءِ فَلْسِقِينَ (إِنِّ وَأَدْخَلْنَكُ فِي كَانَت تَعْمَلُ ٱلْخَبَتِيثُ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَ سَـوْءِ فَلْسِقِينَ (إِنِّ وَأَدْخَلْنَكُهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ ٱلصَّلِيحِينَ (إِنِي

قوله تمالى: ﴿ وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكُمُ وَعِلْمًا ﴾ «لوطا » منصوب بفعل مضمر دل عليه الثانى ؟ أى وآتينا لوطا آتيناه ، وقيل : أى وآذكر لوطا ، والحكم النبوّة ، والعلم المعرفة بأمر الدين وما يقع به الحكم بين الخصوم ، وقيل : «عِلْمًا» فهما ؛ والمعنى واحد ، ﴿ وَتَجَيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ اللَّهِ كَانَتُ سَعْمَلُ الْخَبَائِثَ ﴾ يريد سَدُوم ، ابن عباس : كانت سبع قرى ، قلب جبريل عليه اللهي كانتُ تعمَلُ الْخَبَائِثَ ﴾ يريد سَدُوم ، ابن عباس : كانت سبع قرى ، قلب جبريل عليه السلام ستة وأبق واحدة للوط وعياله ، وهي زَغَر التي فيها الثمر من كُورة فلسطين إلى حد السراة ؛ ولها قرى كثيرة إلى حد بحر الجاز ، وفي الخبائث التي كانوا يعملونها قولان : أحدهما – اللواط على ما تفدّم ، والثاني – الضراط ؛ أى كانوا يتضارطون في ناديهم أحدهما – اللواط على ما تفدّم ، والثاني – الضراط ؛ أى كانوا يتضارطون في ناديهم خارجين عن طاعة الله ، والفسوق الخروج وقد تقدّم ، ﴿ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَنَا ﴾ في النبوّة ، وقيل : الجنة ، وقيل : عني بالرحمة إنجاءه من قومه ﴿ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِخِينَ ﴾ . في الإسلام ، وقيل : الجنة ، وقيل : عني بالرحمة إنجاءه من قومه ﴿ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِخِينَ ﴾ .

قوله تعمالى : وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِن قَبْلُ فَٱسْتَجَبْنَا لَهُ, فَنَجَيْنَنَهُ وَأَهْلَهُ, مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلذِّينَ كَذَّبُواْ بِعَايَلَتِنَا ۖ إِنَّهُمْ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلذِّينَ كَذَّبُواْ بِعَايَلَتِنَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءِ فَأَغْرَ قُنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ يَكُولُوا لَكُوا قَوْمَ سَوْءِ فَأَغْرَ قُنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ يَ

قوله تعالى : ﴿ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ ﴾ أى وآذكر نوحا إذ نادى ؟ أى دعا • « مِنْ قَبْلُ » أى من قبل إبراهيم ولوط على قومه ، وهو قوله : «رَبِّ لاَ تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيًّارًا » وقال لما كذبوه : «أَنِّي مَغْلُوبُ فَا نَتَصِمْ » ﴿ فَا سَتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ دَيًّارًا » وقال لما كذبوه : «أَنِّي مَغْلُوبُ فَا نَتَصِمْ » ﴿ وَأَهْلَهُ » أَى المؤمنين منهم ، ﴿ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْعَلِيمِ الْعَلَى الْمَوْمِنِينَ منهم ، ﴿ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنَا ﴾ قال أبو عبيدة : • من » بمعنى على ، وقيل : المعنى فانتقمنا له « مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنَا » ، ﴿ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى الصغير منهم والكبير ، « مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنَا » ، ﴿ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى الصغير منهم والكبير ،

قوله تعالى : وَدَاوُودَ وَسُلَيْمَنَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي ٱلْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ ٱلْقُوْمِ وَكُلًّا لِحُكْمِهِمْ شَلْهِدِينَ ﴿ فَهَا مَنْكُمَا اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلِيْمَانَ إِذْ يَحْكَانِ ﴾ أى وآذ كرهما إذ يحكمان ، ولم يرد بقوله « إِذ يحكمان » الأجتماع في الحكم و إن جمعهما في القول ؛ فإن حَكمين على حكم واحد لا يجوز • وإنها حكم كل واحد منهما على آنفراده ، وكان سليمان الفاهم لها بتفهيم الله تعالى إياه • ﴿ فِي ٱلْخَرْثِ ﴾ اختلف فيه على قولين : فقيل : كان زرعا ؛ قاله قتادة • وقيل : كرما نبتت عناقيده ؛ قاله ابن مسعود وشريح • و « الحرث » يقال فيهما ، وهو في الزرع أبعد من الاستعارة •

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ ﴾ أى رعت فيــه ليلا ؛ والنفش الرعى بالليل . يقال : نفشت بالليل ، وهَمَلت بالنهار ، إذا رعت بلا راج ، وأنفشها صاحبها ، و إبَّلُ نُفَّاش ، و في حديث عبد الله بن عمرو : الحبة في الجنة مثل كرش البعيريبيت نافشا ؛ أي راعيا ؛ حكاه الهروى ، وقال ابن سيده : لا يقال الهَمَل في الغنم ، و إنما هو في الإبل ،

الثالثــة \_ قوله تعـالى : ﴿ وَكُمَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ دليل على أن أقل الجمـع آثنان . وقيل : المراد الحاكمان والمحكوم عليه ؛ فلذلك قال « لِحَكِهِم » .

الرابعــة ـ قوله تعالى : ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَمْإِنَ ﴾ أى فهمناه القضية والحكومة ، فكنى عنها إذ سبق ما يدل عليها ، وفضل حكم سليان حكم أبيه فى أنه أحرز أن يبق كل واحد منهما على متاعه ، وتبق نفسه طيبة بذلك ؛ وذلك أن داود عليه السلام رأى أن يدفع الغنم إلى صاحب الحرث ، وقالت فرقـة : بل دفع الغنم إلى صاحب الحرث ، والحرث إلى صاحب الغنم ، قال ابن عطية : فيشبه على القول الواحد أنه رأى الغنم تقاوم الغلة التي أفسدت ، وعلى القول

الثانى رآها تقاوم الحرث والغلة ؛ فلما خرج الخصان على سليان وكان يجلس على الباب الذي يخرج منه الخصوم ، وكانوا يدخلون إلى داود من باب آخر فقال : بم قضى بينكما ببى الله داود ؟ فقالا : قضى بالغنم لصاحب الحرث ، فقال لعل الحكم غير هدذا آنصرفا معى ، فأتى أباه فقال : يا نبى الله إنك حكمت بكذا وكذا و إنى رأيت ما هو أرفق بالجيع ، قال : وما هو ؟ قال : ينبغى أن تدفع الغنم إلى صاحب الحرث فينتفع بألبانها وسمونها وأصوافها ، وتدفع الحرث إلى صاحب الغنم ليقوم عليه ، فإذا عاد الزرع إلى حاله التي أصابته الغنم في السنة المقبلة ، وقضى رد كل واحد منهما ماله إلى صاحبه ، فقال داود : وفقت يا بن لا يقطع الله فهمك ، وقضى بما قضى به سليان ؟ قال معناه ابن مسعود ومجاهد وغيرهما ، قال الكابى : قوم داود الغنم والكرم الذي أفسدته الغنم فكانت القيمتان سواء ، فدفع الغنم إلى صاحب الكرم ، وهكذا قال النحاس ؟ قال : إنما قضى بالغنم لصاحب الحرث ؟ لأن ثمنها كان قريبا منه ، وأما في حكم النحاس ؛ قال : إنما قضى بالغنم لصاحب الحرث ؟ لأن ثمنها كان قريبا منه ، وأما في حكم سليان فقد قيل : كانت قيمة ما نال من الغنم وقيمة ما أفسدت الغنم سواء أيضا ،

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَكُلًّا آيَيْنَا حُكُمُ وَمِلْماً ﴾ تأول قوم أن داود عليه السلام لم يخطئ في هذه النازلة ، بل فيها أوتى الحكم والعلم ، وحملوا قوله : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْآنَ \* على أنه فضيلة له على داود وفضيلته راجعة إلى داود ، والوالد تسره زيادة ولده عليه ، وقالت فرقة ، بل لأنه لم يصب العين المطلوبة في هذه النازلة ، وإنما مدحه الله بأن له حكما وعلما يرجع إليه في غير هذه النازلة ، وأما في هذه فأصاب سليان وأخطأ داود عليهما الصلاة والسلام ، ولا يمتنع وجود الغلط والخطأ من الأنبياء كوجوده من غيرهم ، لكن لا يقرون عليه ، ولما هدم الوليد كنيسة دمشق كتب إليه ملك الروم ، إنك عليهم عليه فإن كنت مصيبا فقد أخطأ أبوك، وإن كان أبوك مصيبا فقد أخطأ أبوك، وإن كان أبوك مصيبا فقد أخطأ أبوك، وإن كان أبوك مصيبا فقد أخطأ تأتينًا حُكُم وَعِلمًا » وقال قوم : فيه غَمُ القَوْم وَكُمًّا لَحُمُوم شَاهِدِينَ ، فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْآنَ وَكُلًّا آيَّيْنَا حُكُم وَعِلمًا » وقال قوم : فيه غَمُ القَوْم وَكُمًّا لَحُمُوم السلام — نبيين يقضيان بما يوحى إليهما ، فحكم داود بوحى، كان داود وسليان — عليهما السلام — نبيين يقضيان بما يوحى إليهما ، فحكم داود بوحى، كان داود وسليان — عليهما السلام — نبيين يقضيان بما يوحى إليهما ، فحكم داود بوحى،

وحكم سليمان بوحى نسخ الله به حكم داود، وعلى هذا « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَمْيَانَ • أى بطريق الوحى الناسخ لما أوحى إلى داود، وأمر سليمان أن يبلغ ذلك داود، ولهـذا قال: « وَكُلًّا آتَيْنَا حُكُمًا وَعِلْمَا » . هذا قول جماعة من العلماء ومنها ابن فورك • وقال الجمهور: إن حكمهما كان باجتهاد وهي ا

السادسية \_ وآختلف العلمياء في جواز الآجتهاد على الأنبياء فمنعمه قوم ، وجؤزه المحققون؛ لأنه ليس فيــه استحالة عقلية ؛ لأنه دليل شرعى فلا إحالة أن يستدل به الأنبياء، كما لو قال له الله سبحانه وتعالى: إذا غلب على ظنك كذا فاقطع بأن ما غلب على ظنك هو حكمي فبلغه الأمة؛ فهذا غير مستحيل في العقل ، فإن قيل : إنما يكون دليلا إذا عدم النص وهم لا يعدمونه . قلنا : إذا لم ينزل الملك فقد عدم النص عندهم، وصاروا في البحث كغيرهم من المجتهدين عن معانى النصوص التي عندهم والفرق بينهم وبين غيرهم من المجتهدين أنهم معصومون عن الخطأ، وعن الغلط، وعن التقصير في أجتهادهم، وغيرهم ليس كذلك . كما ذهب الجمهور في أن جميع الأنبياء صلوات الله عليهم معصومون عن الخطأ والغاط في آجتهادهم . وذهب أبو على ابن أبي هريرة من أصحاب الشافعي إلى أن نبينا صلى الله عليه وسلم مخصوص منهم في جواز الخطأ عليهم ، وفرق بينه و بين غيره من الأنبياء أنه لم يكن بعده من يستدرك غلطه، ولذلك عصمه الله تعالى منه، وقد بُعث بعد غيره من الأنبياء من يستدرك غلطه ، وقد قيل : إنه على العموم في جميع الأنبياء، وأن نبيناً وغيره من الأنبياء صلوات الله عليهم في تجويز الخطإ على سـواء إلا أنهم لا يقرون على إمضائه ، فلم يعتبر فيــه آستدراك من بعدهم من الأنبياء . هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سألته آمرأة عن العدَّة فقال لهـــا : وف آعتدًى حيث شئت " ثم قال لها : و آمكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله " . وقال له رجل : أرأيت إِنْ قَيْلَت صِبْرا محتسبا أيحجزني عن الجنة شيء ؟ فقال : ود لا " ثم دعاه فقال : ود إلا الدين كذا أخبرني جبريل عليه السلام " .

السابهـــة ــ قال الحسن : لولا هذه الآية لرأيت القضاة هلكوا، ولكنه تعــالى أثنى على ســـلمان بصوابه ، وعذر داود باجتهاده - وقد آختلف الناش في المجتهدين في الفروع إذا

آختلفوا ؛ فقالت فرقة : الحق في طرف واحد عند الله، وقد نصب على ذلك أدلة ، وحمل المجتهدين على البحث عنها، والنظر فيها، فن صادف العين المطلوبة في المسئلة فهو المصيب على الإطلاق، وله أجران أجر في الاجتهاد وأجر في الإصابة، ومن لم يصادفها فهـو مصيب في آجتهاده مخطئ في أنه لم يصب العين فله أجر وهو غير معذور . وهــذا سليمان قد صادف العين المطلوبة ، وهي التي فهم . ورأت فرقة أن العالم المخطئ لا إثم عليه في خطئه و إن كان غير معذور ، وقالت فرقة : الحق في طرف واحد ولم ينصب الله تعالى عليه دلائل [بُل] وكل الأمر إلى نظر المجتهدين فمن أصابه أصاب ومن أخطأ فهو معذور مأجور، ولم يتعبد بإصابته العين بل تمبـدنا بالآجتهاد فقط . وقال جمهور أهل السنة وهو المحفوظ عن مالك وأصحابه رضى الله عنهم : إن الحق في مسائل الفروع في الطرفين ، وكل مجتهـــد مصيب، والمطلوب إنما هو الأفضل في ظنه، وكل مجتهد قد أداه نظره إلى الأفضل في ظنه ؛ والدليل على هذه المقالة أن الصحابة فمن بعـــدهم قرّر بعضهم خلاف بعض، ولم ير أحد منهم أن يقع الأنحمال على قوله دون قول مخالفه . ومنه ردّ مالك رحمـه الله للنصور أبي جعفر عن حمل الناس على « الموطأ » ؛ فإذا قال عالم في أمر حلال فذلك هو الحق فيما يختص بذلك العالم عندالله تعالى و بكل من أخذ بقوله ، وكذا في العكس . قالوا : و إن كان سلمان عليمه السلام فهم القضية المثلي والتي هي أرجح فالأولى ليست بخطإ، وعلى هذا يحملون قوله عليه السلام: ووإذا آجتهد العالم فأخطأ "أي فأخطأ الأفضل.

الثامنية – روى مسلم وغيره عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وو إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر "هكذا لفظ الحديث في كتاب مسلم وو إذا حسكم فاجتهد " فبدأ بالحكم قبل الاجتهاد، والأمر بالعكس ؛ فإن الاجتهاد مقدم على الحسكم، فلا يجوز الحكم قبل الاجتهاد بالإجماع . وإنما معنى هذا الحديث : إذا أراد أن يحكم، كما قال ، « فَإذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعَدُ » فعند

<sup>(</sup>١) زيادة يقتضيها السياق ٠٠

ذلك أراد أن يجتهد في النازلة ، ويفيد هذا صحة ما قاله الأصوليون : إن المجتهد يجب عليه أن يجدد نظرا عند وقوع النازلة ، ولا يعتمد على اجتهاده المتقدّم لإمكان أن يظهر له ثانيا خلاف ما ظهر له أولا، اللهم إلا أن يكون ذا كرا لأركان اجتهاده ، مائلا إليه ، فلا يحتاج إلى استئناف نظر في أمارة أخرى •

التاسـعة \_ إنما يكون الأجرالها كم المخطئ إذا كان عالما بالاجتهاد والسنن والقياس، وقضاء من مضى؛ لأن آجتهاده عبادة ولا يؤجر على الخطأ بل يوضع عنه الإثم فقط، فأما من لم يكن محلا للاجتهاد فهو متكلف لا يعـذر بالخطإ فى الحكم، بل يخاف عليه أعظم الوزر عبدل على ذلك حديثه الاخر، رواه أبو داود: و القضاة ثلاثة " الحديث ، قال ابن المنذر: إنما يؤجر على آجتهاده فى طلب الصواب لا على الخطأ ، ومما يؤيد هـذا قوله تعالى: « فَفَهَمْنَاهَا شُلَمْانَ » الآية ، قال الحسن : أثنى على سليان ولم يذم داود .

العاشرة - ذكر أبو التمام المالكي أن مذهب مالك أن الحق في واحد من أفاويل المجتهدين، وليس ذلك في أقاويل المختلفين، وبه قال أكثر الفقهاء . قال : وحكى آبن القاسم أنه سأل مالكاعن آختلاف الصحابة ، فقال : مخطئ ومصيب، وليس الحق في جميع أقاويلهم وهذا القول قيل ، هو المشهور عن مالك و إليه ذهب محمد بن الحسين ، واحتج من قال هذا بحديث عبد الله بن عمرو ، قالوا ، وهو نص على أن في المجتهدين وفي الحاكمين مخطئا ومصيبا ، قالوا ، والقول بأن كل مجتهد مصيب يؤدى إلى كون الشيء حلالا حراما ، وواجبا ندبا ، واحتج أهل المقالة الأولى بحديث ابن عمر ،

قال ا نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف من الأحزاب وو ألا لا يصلين أحدُّ العصر إلا في بنى قُرَ يظة " فتخوف ناس فوت الوقت فصلوا دون بنى قُرَ يظة ، وقال الآخرون : لا نصلى إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم و إن فاتنا الوقت ، قال : فما عنف واحدا من الفريقين ، قالوا : فلوكان أحد الفريقين مخطئا لعينه النبي صلى الله عليه وسلم . و يمكن أن يقال : لعله إنما سكت عن تعيين المخطئين لأنه غير آثم بل مأجور،

فاستغنى عن تعيينه • والله أعلم • ومسئلة الاجتهاد طويلة متشعبة ، وهذه النبذة التي ذكرناها كافية في معنى الآية ، والله الموفق للهداية •

الحادية عشرة – ويتعلق بالآية فصل آخر: وهو رجوع الحاكم بعد قضائه من آجتهاده إلى اجتهاد آخر أرجح من الأول؛ فإن داود عليه السلام فعل ذلك ، وقد اختلف في ذلك علماؤنا رحمهم الله تعالى؛ فقال عبد الملك ومُطرِّف في «الواضحة» : ذلك له ما دام في ولايته ؛ فأما إن كانت ولاية أخرى فليس له ذلك، وهو بمستزلة غيره من القضاة ، وهسذا هو ظاهر قول مالك رحمه الله في «المدونة» ، وقال سحنون في رجوعه من اجتهاد فيه قول إلى غيره مما رآه أصوب ليس له ذلك ؛ وقاله ابن عبد الحكم ، قالا : ويستأنف الحكم بما قوى عنده ، قال سحنون : إلا أن يكون نسى الأقوى عنده في ذلك الوقت ، أو وهم فيكم بغيره فله نقضه ؛ وأما إن حكم بحكم هو الأقوى عنده في ذلك الوقت ثم قوى عنده غيره بعد ذلك فلا سبيل وأما إن حكم بحكم هو الأقوى عنده في ذلك الوقت ثم قوى عنده غيره بعد ذلك فلا سبيل لها نقض الأول؛ قاله سحنون في كتاب آبنه ، وقال أشهب في كتاب ابن المواز : إن كان رجوعه إلى الأصوب في مال فله نقض الأول، وإن كان في طلق أو نكاح أو عتى فليس رجوعه إلى الأصوب في مال فله نقض الأول، وإن كان في طلق أو نكاح أو عتى فليس

قلت: رجوع القاضى عما حكم به إذا تبين له أن الحق فى غيره ما دام فى ولايته أولى وهكذا فى رسالة عمر إلى أبى موسى رضى الله عنهـما ؛ رواها الدارقطنى ، وقـد ذكرناها فى « الأعراف » ولم يفصل ؛ وهى الحجة لظاهر قول مالك ، ولم يختلف العلماء أن القاضى إذا قضى تجوزا و بخلاف أهل العلم فهو حردود ، وإن كان على وجه الاجتهاد ؛ فأما أن يتعقب قاض حكم قاض آخر فلا يحـوز ذلك له ؛ لأن فيه مضرة عظمى من جهـة نقض الأحكام ، وتبديل الحلال بالحسوام ، وعدم ضبط قوانين الإسلام ، ولم يتعرض أحد من العلماء لنقض ما رواه الآخر ، وإنماكان يحكم بما ظهر له .

الثانيـــة عشرة ــ قال بعض النـاس : إن داود عليه الســـلام لم يكن أنفــذ الحكم وظهر له ما قال غيره . وقال آخرون : لم يكن حكما و إنما كانت فتيا .

قلت : وهكذا تؤوِّل فيما رواه أبو هريرة عنه عليه السلام أنه قال : بينها آمرأتان معهما. آبناهما جاء الذئب فذهب بابن إحداهما ، فقالت هذه لصاحبتها : إنما ذهب بآبنك أنت . وقالت الأخرى : إنما ذهب بآبناك ؛ فتحاكمتا إلى داود، فقضى به للكبرى؛ فخرجتا على سلمان بن داود عليهما السلام فأخبرتاه ؛ فقال: آئتوني بالسكين أشقه بينكما؛ فقالت الصغرى ، لا \_ يرحمـكَ الله \_ هو آبنها؛ فقضي به للصغرى؛ قال أبو هريرة : إنْ سمعتُ بالسكين قط إلا يومثذ، ما كنا نقول إلا المُدِّية؛ أخرجه مسلم . فأما القول بأن ذلك من داود فتيا فهو ضعيف، لأنه كان النبي \_ صلى الله عليــه وسلم \_ وفتياه حكم ، وأما القول الآخر فيبعد؛ لأنه تعمالي قال : • إذْ يَحْكُمَان في الحُـرَث » فبين أن كل واحد منهما كان قد حكم • وكذا قوله في الحديث : فقضى به للكبرى ؛ يدل على إنفاذ القضاء و إنجازه ، ولقد أبعد من قال ١ إنه كان من شرع داود أن يحكم به للكبرى من حيث هي كبرى ؛ لأن الكبر والصفر طرد محض عندالدعاوى كالطول والقصر والسواد والبياض وذلك لايوجب ترجيح أحدالمتداعيين حتى يحكم له أو عليه لأجل ذلك . وهو مما يقطع به من فهسم ما جاءت به الشرائع . والذي ينبغي أن يقال 1 إن داود عليه السلام إنما قضي به للكبرى لسبب آقتضي عنده ترجيح قولها . ولم يذكر في الحديث تعيينه إذ لم تدع حاجة إليه ، فيمكن أن الولد كان بيدها ، وعلم عجز الأخرى عن إقامة البينة، فقضى به لها إبقاء لما كان على ما كان. وهذا التأويل أحسن ما قيل في هذا الحديث. وهو الذي تشهد له قاعدة الدعاوي الشرعية التي يبعد آختلاف الشرائع فيها . لا يقال: فإن كان داود قضى بسبب شرعى فكيف ساغ لسلمان نقض حكه ؛ فالحواب : أن سلمان عليه السلام لم يتعرض لحكم أبيسه بالنقض، وإنما آحتال حيلة اطيفة ظهرله بسببها صدق الصغرى؛ وهي أنه لما قال: هات السكين أشقه بينكما، قالت الصغرى: لا؛ فظهر له من قرينة الشفقة في الصغرى ، وعدم ذلك في الكبرى ، مع ما عساه آنضاف إلى ذلك من القرائن ما حصل له العلم بصدقها فحكم لها . ولعله كان ممن سوّع له أن يحكم بعلمـــه . وقد ترجم النسابي على هــذا الحديث « حكم الحاكم بعلمه » . وترجم له أيضًا « السعة للحاكم أن يقول

للشيء الذي لا يَفعله أَفَّهُ لِيستبين الحق » وترجم له أيضا « نقض الحاكم لا يحكم به غيره ممن هو مشله أو أجل منه » ولعل الكبرى اعترفت بأن الولد للصغرى عند ما رأت من سليان الحزم والجد في ذلك، فقضى بالولد للصغرى ؛ و يكون هذا كما إذا حكم الحاكم باليمين ، فلما مضى ليحلف حضر من استخرج من المنكر ما أوجب إقراره ، فإنه يحكم عليه بذلك الإقرار قبل اليمين و بعدها ، ولا يكون ذلك من باب نقض الحكم الأول ، لكن من باب تبدّل الأحكام بحسب تبدّل الأسباب ، والله أعلم ، وفي هذا الحديث من الفقه أن الأنبياء سوغ لهم الحكم بالاجتهاد ؛ وقد ذكرناه ، وفيه من الفقه استعال الحكام الحيل التي تستخرج بها الحقوق ، وذلك يكون عن قوة الذكاء والفطنة ، وممارسة أحوال الحلق ؛ وقد يكون في أهل التقوى فراسة دينية ، وتوسمات نورية ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، وفيه المجهة لمن يقول ؛ إن الأم تُستاحق ؛ وليس مشهور مذهب مالك ، وليس هذا موضع ذكره ، وعلى الجلة فقضاء سلمان في هذه القصة تضمنها مدحه تعالى له بقوله : « فَفَهَمْمَاهَا سُلمَانَ » ...

الثالثية عشرة — قد تقدّم القول في الحرث والحكم في هده الواقعة في شرعنا : أن على أصحاب الحوائط حفظ حيطانهم و زروعهم بالنهار، ثم الضان في المشل بالمثليات، و بالقيمة في ذوات القيم = والأصل في هذه المسئلة في شرعنا ما حكم به نبينا صلى الله عليه وسلم في ناقة البراء بن عازب ، رواه مالك عن آبن شهاب عن حرام بن سعد بن مُحيّصة : أن ناقة للبراء دخلت حائط رجل فأفسدت فيه، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل الحوائط حفظها بالليل، وأن ما أفسدت المواشي بالليل ضامن على أهلها ، هكذا رواه جميع الرواة مرسلا = وكذلك رواه أصحاب آبن شهاب عن ابن شهاب، إلا ابن عيينة فإنه رواه عن الزهري عن سعيد وحرام بن سعد بن مُحيّصة : أن ناقة؛ فذكر مثله بمعناه ، ورواه آبن أبي ذئب عن آبن شهاب أنه بلغه أن ناقة البراء دخلت حائط قوم ي مشل حديث مالك سواء، إلا أنه لم يذكر حرام بن سعد بن محيصة ولا غيره = قال أبو عمر : لم يصنع آبن أبي ذئب

<sup>(</sup>١) اضامن بمعنی مضمون .

شيئا؛ إلا أنه أفسد إسناده و ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن حرام بن محيصة عن أبيه و أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يتابع عبد الرزاق على ذلك وأنكروا عليه قوله عن أبيه ورواه آبن جريج عن آبن شهاب قال : حدثنى أبو أمامة بن سهل بن حنيف أن ناقة دخلت في حائط قوم فأفسدت؛ فعمل الحديث لآبن شهاب عن أبى أمامة ولم يذكر أن الناقة كانت للبراء وجائز أن يكون الحديث عن ابن شهاب عن ابن محيصة، وعن سعيد بن المسيّب، وعن أبى أمامة و والله أعلم في الحديث به عمن شاء منهم على ما حضره وكلهم ثقات ، قال أبو عمر : وهذا الحديث و إن كان مرسلا فهو حديث مشهور أرسله الأئمة، وحديث به الثقات، واستعمله فقهاء الحجاز وتلقوه بالقبول، وجرى في المدينة العمل به، وحسبك باستعال أهل المدينة وسائر أهل الحجاز لهذا الحديث .

الرابعة عشرة - ذهب مالك و جمهور الأنمة إلى القول بحديث البراء، وذهب أبو حنيفة وأصحابه و جماعة من الكوفيين إلى أن هذا الحكم منسوخ ، وأن البهائم إذا أفسدت زرعا في ليل أو نهار أنه لا يلزم صاحبها شيء، وأدخل فسادها في عموم قوله صلى الله عليه وسلم : ويقال أو نهار أنه لا يلزم صاحبها شيء، وأدخل فسادها في عموم قوله صلى الله عليه وسلم : ويقال العجاء بُحبار فقاس جميع أعمالها على جرحها ، ويقال : إنه ما تقدم أبا حنيفة أحد بهذا القول ، ولا حجة له ولا لمن آتبعه في حديث العجاء ، وكونه ناسخا لحديث البراء ومعارضا له ، فإن النسح شر وطه معدومة ، والتعارض إنما يصح إذا لم يمكن آستمال أحدهما إلا بنفي الآخر، وحديث واحديث والعجاء جرحها جبار عموم متفق عليه ، ثم خص منه الزرع والحوائط بحديث البراء ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لو جاء عنه في حديث واحد : العجاء جرحها جبار نهادا لا ليلا وفي الزرع والحوائط والحرث ، لم يكن هذا مستحيلا من القول ؛ فكيف يجوز أن يقال في هذا متعارض ؟ ! و إنما هذا من باب العموم والخصوص على ما هو مذكور في الأصول ،

الخامســة عشرة ــ إن قيل: ما الحكة فى تفريق الشارع بين الليل والنهار، وقد قال الليث بن سعد: يضمن أرباب المواشى بالليل والنهاركل ما أفسدت، ولا يضمن أكثر من قيمة الماشية ؟ قلنا: الفرق بينهما واضح، وذلك أن أهـل المواشى لهم ضرورة إلى إرسال

مواشيهم ترعى بالنهار، والأغلب عندهم أن من عنده زرع يتعاهده بالنهار و يحفظه عمن أراده، وتعالى : «وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا» فإذا جاء الليل فقد جاء الوقتالذي يرجع كل شيء إلى موضعه وسكنه ؛ كما قال الله تعالى : « مَنْ إِلَهُ عَيْرُ اللَّهَ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلِ تَسْكُنُون فِيهِ » وقال : « وَجَعَلَ اللَّيْـلَ سَكًّا » و يرد أهل المواشي مواشيهـم إلى مواضعهم ليحفظوها، فإذا فــرّط صاحب المــاشية في ردها إلى منزله \* أو فرط في ضبطها وحبسها عرب الآنتشار بالليل حتى أتلفت شيثًا فعليه ضمان ذلك، فجرى الحكم على الأوفق الأسمح، وكان ذلك أرفق بالفريقين، وأسهل على الطائفتين، وأحفظ للاالين، وقد وضح الصبح لذى عينين، ولكن لسلم الحاستين؛ وأما قول الليث : لا يضمن أكثر من قيمة الماشية ، فقد قال أبو عمر : لا أعلم من أين قال هذا الليث بن سعد، إلا أن يجعله قياسا على العبد الجانى لا يفتك بأكثر من قيمته، ولا يلزم سيده في جنايته أكثر من قيمته، وهذا ضعيف الوجه؛ كذا قال في «التمهيد» وفي « الاستذكار » فَالف الحديث في "العجاء جرحها جبار" وخالف ناقة البراء، وقد تقدّمه إلى ذلك طائفة من العلماء منهم عطاء . قال آبن جريح قلت لعطاء : الحرث تصيبه المــاشية ليلا أو نهارا؟ قال : يضمن صاحبها ويغرم - قلت : كان عليه حظراً أو لم يكن ؟ قال : نعم ! يغرم - قلت : ما يغرم ؟ قال : قيمة ما أكل حماره ودابتــه وماشيته ، وقال معمر عن آبن شُبُرُمُة : يُقُوّم رضي الله عنهما: يضمن رب الماشية ليلا أو نهارا، من طرق لاتصح -

السادسية عشرة \_ قال مالك: ويقوم الزرع الذي أفسدت المواشي بالليل على الرجاء والخوف = قال : والحوائط التي تحرس والتي لاتحرس ، والمحظر عليها وغير المحظر سواء ، يغرم أهلها ما أصابت بالليل بالغاما بلغ ، وإن كان أكثر من قيمتها . قال : وإذا آنفلتت دابة بالليل فوطئت على رجل نائم لم يغرم صاحبها شيئا ، وإنما هذا في الحائط والزرع والحرث ، فركه عنه ابن عبد الحكم = وقال ابن القاسم : ماأفسدت الماشية بالليل فهو في مال ربها ه

وإن كان أضعاف ثمنها؛ لأن الجناية من قبله إذ لم يربطها، وليست الماشية كالعبيد؛ حكاه سحنون وأصبغ وأبو زيد عن ابن القاسم .

السابه ـــ قصرة ـ ولا يستانى بالزرع أن ينبت أو لا ينبت كما يفعل فى سنّ الصغير وقال ميسى عن ابن القاسم: قيمته لو حل بيعه وقال أشهب وابن نافع فى المجموعة عنه: و إن لم يبد صلاحه ابن العربى: والأقل أقوى لأنها صفته فتقوّم كما يقوم كل متلف على صفته .

الثامنـــة عشرة ــ أو لم يقض للفسدله بشيء حتى نبت وآنجبر فإن كان فيه قبل ذلك منفعة رعى أو شيء ضمن تلك المنفعة، وإن لم تكن فيــه منفعة فلا ضمان . وقال أصسبغ : يضمن ؛ لأن التلف قد تحقق والجبر ليس من جهته فلا يعتد له به .

التاسيعة عشرة — وقع فى كتاب ابن سحنون أن الحديث إنما جاء فى أمثال المدينة التى هى حيطان محدقة، وأما البلاد التى هى زروع متصلة غير محفظرة، و بساتين كذلك، فيضمن أر باب النّعم ما أفسدت من ليل أو نهار؛ كأنه ذهب إلى أن ترك تثقيف الحيوان فى مثل هذه البلاد تعدّ؛ لأنها ولا بد تفسد ، وهذا جنوح إلى قول الليث ،

الموفية عشرين – قال أصبغ فى المدينة : ليس لأهل المواشى أن يخرجوا مواشيهم إلى قرى الزرع بغير ذواد؛ فركب العلماء على هذا أن البقعة لا تخلوأن تكون بقعة زرع، أو بقعة سرح، فإن كانت بقعة زرع فلا تدخلها ماشية إلا ماشية تجتاح، وعلى أر بابها حفظها، وما أفسدت فصاحبها ضامن ليلا أو نهارا؛ وإن كانت بقعة سرح فعلى صاحب الذى حرثه فيها حفظه، ولا شيء على أر باب المواشى .

الحادية والعشرون ـ المواشى على قسمين : ضوارى وحَريسة وعليهما قسمها مالك . أنعوّب وتباع فى بلد لا زرع فيه ؛ رواه الضوارى هى المعتادة للزرع والثمار، فقال مالك : تُعوّب وتباع فى بلد لا زرع فيه ؛ رواه ابن القاسم فى الكتاب وغيره . قال ابن حبيب : و إن كره ذلك ربها ، وكذلك قال مالك فى الدابة التى ضريت فى إفساد الزرع : تغرّب وتباع = وأما ما يستطاع الاحتراس منه فسلا يؤمر صاحبه بإخراجه =

الثانيــة والعشرون ــ قال أصبغ: النحل والحمام والإوز والدجاج كالماشية، لا يمنع صاحبها من اتخاذها و إن [ضريت]، وعلى أهـل القرية حفظ زروعهم ، قال ابن العربى: وهذه رواية ضعيفة لا يلتفت إليها من أراد أن يجدما ينتفع به مما لا يضر بغيره مُكِّن منه، وأما انتفاعه بما يتخذه بإضراره بأحد فلا سبيل إليه ، قال عليــه السلام ، و لا ضرر ولا ضرار وهذه الضوارى عن ابن القاسم في المدينة لاضمان على أربابها إلا بعد التقدّم ، ابن العربي: وأدى الضمان عليهم قبل التقدّم إذا كانت ضوارى ،

الثالثـــة والعشرون ــ ذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الشعبي أن شاة وقعت فيه في غزل حائك فاختصموا إلى شُرَيح ، فقال الشّعبي : آنظروه فإنه سيسألهم ليـــلا وقعت فيه أو نهارا ، ففعل ، ثم قال : إن كان بالليل ضمن، و إن كان بالنهار لم يضمن، ثم قرأ شريح « إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ » قال : والنّفش بالليل والهَمَل بالنهار .

قلت: ومن هـذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم: وو العجهاء جرحها جبار " الحديث . وقال ابن شهاب: والحبار الهـدر، والعجهاء البهيمة، قال علماؤنا: ظاهر قوله و و العجهاء جرحها جبار" أن ماانفردت البهيمة بإتلافه لم يكن فيه شيء، وهذا مجمع عليه و فلوكان معها قائد أو سائق أو راكب فحملها أحدهم على شيء فأتلفته لزمه حكم المتلف، فإن كانت جناية مضمونة بالقصاص وكان الحمل عمداكان فيه القصاص ولا يختلف فيه، لأن الدابة كالآلة و أن كان عن غير قصد كانت فيه الدية على العاقلة وفي الأموال الغرامة في مال الجاني .

الرابعة والعشرون - واختلفوا فيمن أصابته برجلها أو ذنبها، فلم يضمّن مالك والليث والأوزاعي صاحبها ، وضمّنه الشافعي وابن أبي ليلي وآبن شُبْرُمه ، واختلفوا في الضارية بخمهورهم أنها كغيرها، ومالك و بعض أصحابه يضمنونه .

الخامسة والعشرون – روى سفيان بن حسين عن الزهرى عن سعيد بن المسيّب عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وو الرِّجل جبار " قال الدار قطنى : لم يروه (١) ف الأصل : «أضرت» والنصويب من «الموطأ» .

غير سفيان بن حسين ولم يتابع عليه ، وخالفه الحفاظ عن الزهرى منهم مالك وابن عينة و يونس ومعمر وابن جريح والزبيدى وعقيل وليث بن سعد، وغيرهم كلهم رووه عن الزهرى فقالوا: و العجاء جبار والبئر جبار والمعدن جبار " ولم يذكروا الرِّجل وهو الصواب . وكذلك روى أبو صالح السمان ، وعبد الرحن الأعرج ، ومحمد بن سيرين ، ومحمد بن زياد وغيرهم عن أبى هريرة ، ولم يذكروا فيه و والرِّجل جبار • وهو المحفوظ عن أبى هريرة .

السادسة والعشرون - قوله : و والبئر جُبار ؟ قد روى موضعه و والنار ؟ قال الدارقطني : حدّثنا حمزة بن القاسم الهاشمي حدّثنا حنبل بن إسحق قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول في حديث عبد الرزاق: حديث أبي هريرة وو والنار جبار" ليس بشيء لم يكن في الكتاب باطل ليس هو بصحيح . حدّثنا محمد بن مخلد حدّثنا إسحق بن إبراهيم بن هانئ قال سمعت أحمد بن حنبل يقول : أهل اليمن يكتبون النار النير و يكتبون البير؛ يعني مثل ذلك . و إنما لقن عبد الرزاق و النار جبار ٣. وقال الرمادي : قال عبد الرزاق قال معمر لا أراه إلا وَهَما. قال أبو عمــر : روى عن النبي صلى الله عليــه وسلم حديث معمر عن همـــام بن منبــه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ود النار جُبار " وقال يحي بن معين : أصله البئر ولكن معمرا صحفه ، قال أبو عمر : لم يأتِ ابن معين على قوله هذا بدليل، وليس هكذا ترد أحاديث الثقات . ذكر وكيع عن عبد العزيز بن حصين عن يحيى بن يحيى الغساني قال : أحرق رجل سافى قَرَاحُ له فخرجت شررة من نارحتى أحرقت شيئا لجاره . قال: فكتب فيه إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه آبن حصين فكتب إلى" أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : و العجاء جبار " وأرى أن النار جبار . وقد روى و والسائمة جبار " بدل العجاء فهذا ما ورد في ألفاظ هذا الحديث ولكلمعني لفظ صحيح مذكور في شرح الحديث وكتب الفقه. قوله تعالى: ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْحِبَالَ يُسَبِّحُنَ ﴾ قال وهب: كان داود يمر بالجبال مسبّحا والجبال تجاوبه بالتسبيح، وكذلك الطير.وقيل:كان داود إذا وجد فترة أمر الجبال فسبحت

<sup>(</sup>١) قراح : مزرعة .

حتى يشتاق؛ ولهذا قال: «وَسَغَرْنَا » أى جعلناها بحيث تطيعه إذا أمرها بالتسبيح ، وقيل: إن سيرها معه تسبيحها ، والتسبيح مأخوذ من السباحة ؛ دليله قوله تعالى : « يَاجِبَالُ أُوِّ بِى مَعَهُ » ، وقال قتادة : « يُسَبِّحُنَ » يصلين معه إذا صلى ، والتسبيح الصلاة ، وكل محتمل ، وذلك فعل الله تعالى جها ؛ ذلك لأن الجبال لا تعقل فتسبيحها دلالة على تنزيه الله تعالى عن صفات العاجزين والمحدثين .

قوله تعالى : وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِّن بَأْسِكُمْ ۖ فَهَلْ أَنتُمْ شَاكِرُونَ ﴿ ﴾

فيه ثلاث مسائل ا

الأولى - قوله تعالى : (وَعَلَمْنَاهُ صَنْعَةَ آبُوسِ لَكُمُ ) يعنى أتخاذ الدروع بإلانة الحديد له الأولى عند العرب السلاح كله ؛ درعا كان أو جَوْشنا أو سيفا أو رمحا ، قال الهُذَلى يصف رمحا :

ومَّجِي لَبُوسُ لِلْبَئْيِسِ كَأَنَّهُ \* رَوْقُ بَجِبَهُ ذِي نِعَاجِ مُجْفِلِ وَاللّبُوسَ كُلُ مَا يلبس \* وأنشد ابن السكيتُ : .

ٱلْبَسْ لَكُلِّ حَالَةً لِبُوسَهَا ﴿ إِمَّا نَعْيِمَهَا وَإِمَّا مَا بُوسَهَا

وأراد الله تعالى هنا الدّرع، وهو بمعنى الملبوس نحو الرّكوب والحلوب . قال قتادة : أوّل من صنع الدروع داود . وإنما كانت صفائح، فهو أوّل من سردها وحلقها .

الثانيــة - قوله تعالى : ﴿ لِيُحْصِنكُمْ ﴾ ليحرزكم . ﴿ مِنْ بَأْسِكُمْ ﴾ أى منحربكم . وقيـل : من السيف والسهم والرمح ، أى من آلة بأسكم فحـذف المضاف ، ابن عبـاس : « مِنْ بَأْسِكُمْ » من سلاحكم ، الضحاك : من حرب أعدائكم ، والمعنى واحد ، وقرأ الحسن

 <sup>(</sup>۱) هو أبوكبر الهذلى وأسمه عامر بن الحليس من قصيدة أولها :
 أزهير هل عن شيبة من معدل ■ أم لا سبيل إلى الشباب الأول والبثيس : الشجاع • والروق : القرن • وذو نعاج : يعنى ثورا ؛ والنعاج : البقر من الوحش • والبئيس الفزارى • (٣) « ليحصنكم » بالياء قراءة نافع -

وأبو جعفسر وابن عاص وحفص وروح « لِتُحْصِنَكُمْ » بالشاء ردا على الصفة ، وقيل: على اللبوس والمنعة التي هي الدروع ، وقرأ شيبة وأبو بكر والمفضل ورويس وابن أبي إسحيق «لُنتُحْصِنَكُمْ » بالنون لقوله : « وَعَلَّمْنَاهُ » ، وقرأ الباقون بالياء جعلوا الفعل للبوس ، أو يكون المعنى ليحصنكم الله ، ﴿ فَهَلُ أَنْتُمْ شَاكُونَ ﴾ أي على تيسير نعمة الدروع لكم ، وقيل : 

المعنى ليحصنكم الله ، ﴿ فَهَلُ أَنْتُمْ شَاكُونَ ﴾ أي على تيسير نعمة الدروع لكم ، وقيل : 

ه شُلُ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ » بأن تطيعوا رسولي ،

الثالث ـــة ــ هذه الآية أصل في آتف ذلك إنما شرع للضعفاء ، فالسبب سنة الله والألباب ، لا قول الجهلة الأغبياء القائلين بأن ذلك إنما شرع للضعفاء ، فالسبب سنة الله في خلقه فن طعن في ذلك فقد طعن في الكتاب والسنة ، ونسب من ذكرنا إلى الضعف وعدم المنة ، وقد أخبر الله تعالى عن نبيه داود عليه السلام أنه كان يصنع الدروع ، وكان أيضا يصنع الحوص ، وكان يأكل من عمل يده ، وكان آدم حراثا ، ونوح نجارا ، ولقان خياطا ، وطالوت دباغا ، وقيل : سقاء ؛ فالصنعة يكف بها الإنسان نفسه عن الناس ، ويدفع بها عن ففسه الضرر والباس ، وفي الحديث : «إن الله يحب المؤمن المحترف الضعيف المتعفّف ويبغض السائل الملحف » ، وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «الفرقان» ، وقد تقدم في غير ما آية ، وفيه كفاية والحمد لله ،

قوله تعالى : وَلِسُلَيْمَنَ ٱلرِّبِحَ عَاصِفَةً تَجْرِى بِأَمْرِهِ ۗ إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلَّتِي بَدَرُكُمَا فِيهَ وَكُنَّا فِيهَ أَوْكُمَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ رَبُي وَمِنَ ٱلشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ, وَيَعْمَلُونَ عَمَالًا دُونَ ذَالِكُ وَكُنَّا لَهُمْ حَلْفِظِينَ رَبُي

قوله تعالى : ﴿ وَلِسُلَمْانَ الرَّبِحَ عَاصِفَةً ﴾ أى وسخرنا لسليمان الربح عاصفة ، أى شديدة الهُبوب ، يقال منه : عَصفت الربحُ أى آشتدت فهى ربح عاصفُ وعَصُوف ، وفي لغة بنى أسد : أعَصفت الربحُ فهى مُعْصِف ومُعْصِفة ، والعَصْف التَّبن فسمى به شدة الربح ، بنى أسد : أعَصفت الربح فهى مُعْصِف ومُعْصِفة ، والعَصْف التَّبن فسمى به شدة الربح ، من أسد : (١) راجع المسئلة الثالثة من تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين ... الخ » آية ٢٠ من السورة المذكورة ،

لأنها تعصفه بشدة تطيرها ، وقرأ عبد الرحمن الأعرج والسُّلَمى وأبو بكر « وَلِسُلَمْ إِنَ الرِّيحُ » برفع الحاء على القطع ثما قبله ؛ والمعنى ولسليمان تسخير الريح ؛ ابتداء وخبر ، ﴿ تَجْرِى بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ يعنى الشام ، يروى أنها كانت تجرى به و بأصحابه إلى حيث أراد ، ثم تردّه إلى الشام ، وقال وهب : كان سليمان بن داود إذا خرج إلى مجلسه عكفت عليه الطير، وقام له الجن والإنس حتى يجلس على سريره ، وكان آمراً غزّاء لا يقعد عن الغزو ؛ فإذا أراد أن يغزو أمر بخُشب فمدت ورفع عليها الناس والدواب وآلة الحرب، ثم أمر الرخاء فرت به شهرا في رواحه وشهرا في غدّوه ، وهو معنى قوله تعالى : « تَجْوِى بِأَمْرِه رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ » ، والرخاء اللينة ، ﴿ وَكُناً بِكُلِّ شَيْءٍ عَلْمِنَ ﴾ أى بكل شيء عملنا عالمين بتدبيره ،

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ ﴾ أى وسخرنا له من يغوصون ؟ يريد تحت الماء، أى يستخرجون له الجواهر من البحر، والغَوْص النزول تحت الماء، وقد غاص فى الماء، والماجم على الشيء غائص ، والغوّاص الذى يغوص فى البحرعلى اللؤلؤ، وفعله الغياصة ، والماجم على الشيء غائص ، والغوّاص الذى يغوض به قاله الفراء ، وقيل : يراد بذلك ﴿ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِك ﴾ أى سوى ذلك من الغوّص به قاله الفراء ، وقيل : يراد بذلك المحاريب والتماثيل وغير ذلك مما يسخرهم فيه ، ﴿ وَكُناً لَمُمْ حَافِظينَ ﴾ أى لأعمالهم ، وقال الفراء : حافظين لهم من أن يفسدوا أعمالهم ، أو يهيجوا أحدا من بنى آدم فى زمان سليان ، وقيل : «حافظين» من أن يهر بوا أو يمتنعوا ، أو حفظناهم من أن يخرجوا عن أمره ، وقد قيل : إن الحمام والنورة والطواحين والقوارير والصابون من استخراج الشياطين ،

قوله تعالى : وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ وَ أَنِّى مَسَّنِي ٱلضَّرُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحْمِ اللَّهِ مِن ضَرِ وَ َاتَدْنَاهُ أَهْلَهُ اللَّهُ مِن ضَرِ وَ َاتَدْنَاهُ أَهْلَهُ وَمَثْلُهُم مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِندِنَا وَذِكْرَىٰ للْعَلَبِدِينَ رَبِيْ

قوله تعالى: ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبُّهُ ﴾ أى واذكر أيوب إذ نادى ربه . ﴿ أَنِّي مَسَّنَى َ الضُّرُّ ﴾ أى نالني في بدني ضرّ وفي مالي وأهلي . قال ابن عباس : سمى أيوب لأنه آب إلى الله تعالى فى كل حال. وروى أن أيوب عليه السلام كان رجلا من الروم ذا مال عظيم، وكان برآ تقيآ رحيا بالمساكين ، يكفل الأيتام والأرامل ، و يكرم الضيف، ويباخ ابن السبيل ، شاكرا لأنهم الله تعالى، وأنه دخل مع قومه على جبار عظيم فخاطبوه فى أمر، فجعــل أيوب يلين له ف القول من أجل ز رع كان له فامتحنه الله بذهاب ماله وأهله ، وبالضرفي جسمه حتى تناثر لحمه وتدوّد جسمه، حتى أخرجه أهل قريته إلى خارج القرية ، وكانت امرأته تخدمه . قال الحسن : مكث بذلك تسع سنين وستة أشهر . فلما أراد الله أن يفرّج عنه قال الله تعالى له : « ٱرْكُضْ برجْلكَ هَــذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدُ وَشَرَابٌ » فيه شفاؤك ، وقد وهبت لك أهلك ومالك و ولدك ومثلهم معهم . وسيأتى في « ص » ما للفسرين في قصة أيوب من تسليط الشيطان عليــه ، والرد عليهم إن شاء الله تعــالى . واختلف في قول أيوب : « مَسَّنيَ الضَّرُّ » على خمسة عشر قولا : الأول – أنه وثب ليصلى فلم يقدر على النهوض فقال : « مَسَّنيَ الضَّرُّ » يكن منافيا للصبر . الثالث \_ أنه سبحانه أجراه عل لسانه ليكون حجة لأهل البلاء بعده ف الإفصاح بما ينزل بهم . الرابع – أنه أجراه على لسانه إلزاما له في صفة الآدمي في الضعف عن تحمل البلاء . الخامس – أنه انقطع الوحى عنه أربعين يوما فخاف هجران ربه فقال : « مَسَّنَّىَ الضَّرُّ » . وهذا قول جعفر بن محمد . السادس – أن تلامذته الذين كانوا يكتبون عنه لما أفضت حاله إلى ما انتهت إليه محوا ما كتبوا عنه ، وقالوا : ما لهذا عند الله قدر ؛ فاشتكى الضر فى ذهاب الوحى والدين من أيدى الناس . وهـــذا مما لم يصبح ســـنده . والله أعلم ؛ قاله ابن العربي . السابع — أن دودة سقطت من لحمــه فأخذها و ردها في موضعها فعقرته فصاح « مَسَّنيَ الضَّرَّ » فقيـل : أعلينا تتصبر . قال ابن العربي : وهـذا بعيد جدا

<sup>(</sup>١) راجع تفسير قوله تعالى : « وَأَذَكُرُ عَبِدُنَا أَيُوبِ ... الخ » آية ١ ٤

مع أنه يفتقر إلى نقل صحيح، ولا سبيل إلى وجوده ، الثامن ــ أن الدود كان يتناول بدنه الله . قال ابن العربي : وما أحسن هــذا لوكان له سند ولم تحكن دعوى عريضــة . التاسع ... أنه أجهم عليه جهة أخذ البلاء له هــل هو تأديب ، أو تعــذيب، أو تخصيص ، أو تمحيص ، أو ذُخر أو طهــر ، فقال : « مَسَّنِيَ الضَّرُّ » أي ضرَّ الإشكال في جهــة أخذ البلاء . قال ابن العربي : وهــذا غلق لا يحتاج إليــه . العاشر — أنه قيل له سل الله العافية فقال : أقمت في النعيم سبعين سنة وأقيم في البـــلاء سبع سنين وحينئذ أسأله فقال : ■ مسَّنِيَ الضّر» . قال ابن العربي : وهــذا ممكن ولكنه لم يصح في إقامتــه مدةً خبرٌ ولا في هــذه القصة . الحادي عشر – أن ضره قول إبليس لزوجه آسجدي لي فخاف ذهاب الإيمان عنها فتهلك وبيق بغيركافل ، الثاني عشر – لما ظه. به البلاء قال قومه : قد أضر بناكونه معنا وقذره فليخرج عنا ، فأخرجته آمرأته إلى ظاهر البـلد؛ فكانوا إذا خرجوا رأوه وتطيروا به وتشاءموا برؤيته، فقالوا: ليبعد بحيث لا نراه . فخرج إلى بعد من القرية، فكانت آمرأته تقوم عليه وتحل قوته إليه . فقالوا : إنها لتناوله وتخالطنا فيعود بسببه ضره إلينا . فأرادوا قطعها عنه ؛ فقال ، « مَسَّنِيَ الضُّرُّ » . الثالث عشر – قال عبد الله بن عبيد بن عمير : كان لأ يوب أخوان فأتياه فقاما من بعيد لا يقدران أن يدنوا منه من نتن ريحه ، فقال أحدهما ، لو علم الله في أيوب خيرا ما آبتلاه بهذا البلاء؛ فلم يسمع شيئًا أشد عليه من هذه الكلمة؛ فعند ذلك قال : « مَسَّنيَ الضَّرَّ » ثم قال : «اللهم إن كنت تعلم أنى لم أبت شبعان قط وأنا أعلم مكان جائم فصدقني » فنادى مناد من السماء « أن صدق عبدى » وهما يسمعان فخرا ساجدين . الرابع عشر – أن معنى «مَسَّنِيَ الضَّرُّ» من شماتة الأعداء؛ ولهذا قيل له : ماكان أشد عليك في بلائك؟ قال شماتة الأعداء . قال ابن العربي : وهذا ممكن فإن الكليم قد سأله أخوه العافية من ذلك فقــال : « إِنَّ الْقَوْمَ ٱسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْــمتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ » . الخامس عشر \_ أن آمر أته كانت ذات ذوائب فعرفت حين منعت أن تتصرف لأحد بسببه

ما تعود به عليه، فقطعت ذوائبها واشترت بها ممن يصلها قوتا وجاءت به إليه، وكان يستعين بذوائبها في تصرفه وتنقله، فلما عدمها وأراد الحركة في تنقله لم يقدر قال : « مَسَّنِي الضَّرُ» وقيل : إنها لما اشترت القوت بذوائبها جاءه إبليس في صفة رجل وقال له ا إن أهلك بغت فأخذت وحلق شعرها ، فحلف أيوب أن يجلدها ؛ فكانت المحنة على قلب المرأة أشد من المحنة على قلب أيوب "

قلت : وقول سادس عشر - ذكره ابن المبارك : أخبرنا يونس بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوما أيوب النبي صلى الله عليه وسلم وما أصابه من البلاء؛ الحــديث. وفيه أن بمض إخوانه ممن صابره ولازمه قال ۽ يا نبي الله لقد أعجبني أمرك وذكرته إلى أخيك وصاحبك ، أنه قد ابتلاك بذهاب الأهل والمال وفي جسدك، منذ ثمانية عشرة سنة حتى بلغتَ ماترى؛ ألا يرحمك فيكشف عنك! لقد أذنبتَ ذنبا ما أظن أحدا بلغه ! فقال أيوب عليه السلام : « ما أدرى ما يقولان غيرأن ربي عن وجل يعلم أنى كنت أمر على الرجلين يتزاعمان وكل يحلف بالله ـ أو على النفر يتزاعمون ـ فأنقلب إلى أهلى فَاكَفَر عَنَ أَيَمَانِهِم إِرَادَةً أَلَا يَأْتُمُ أَحَدَ ذَكَّرَهُ وَلَا يَذَكُرهُ أَحَدَ إِلَا بِالحق » فنادى ربه ﴿ أَنَّى مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِينَ ﴾ و إنما كان دعاؤه عَرْضا عرضه على الله تبارك وتعالى يخبره بالذي بلغه، صابرًا لمسا يكون من الله تبارك وتعالى فيه . وذكر الحديث . وقول سابع عشر \_ سمعته ولم أقف عليه أن دودة سقطت من جسده فطلبها ليردّها إلى موضعها فلم يجدها فقال: « مَسَّنِيَ الضَّرُّ \* لما فقد من أجرأ لم تلك الدودة ، وكان أراد أن يبـق له الأجر موفرا إلى وقت العافية، وهذا حسن إلا أنه يحتاج إلى سند. قال العلماء : ولم يكن قوله «مَسْنِيَ الضُّرُّ» جزعا ؛ لأن الله تعالى قال: « إنَّا وَجَدْنَاهُ صَابًّا » بل كان ذلك دهاء منه ، والجزع في الشكوي إلى الخلق لا إلى الله تعالى، والدعاء لا ينافى الرضا . قال الثعلبي سمعت أستاذنا أبا القاسم بن حبيب يقول: حضرت مجلسا غاصا بالفقهاء والأدباء في دار السلطان، فسئلت عن هذه الآية بعد إجماعهم على أن قول أيوب كان شكاية وقد قال الله تعمالي : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرا »

فقلت : ليس هذا شكاية و إنماكان دعاء ؛ بيانه ﴿ فَأَسْتَجَبْنَا لَهُ ﴾ والإجابة لتعقب الدعاء لا الاشتكاء . فآستحسنوه وارتضوه . وسئل الجنيد عن هذه الاية فقال : عرفه فاقة السؤال ليمنّ عليه بكرم النّوال .

قوله تعالى : ﴿ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرَّوا آئِينَاهُ أَهْلَكُ فَى الْجَنَةُ مُ مَعَهُمْ ﴾ قال مجاهد وعكرمة قيل لأيوب صلى الله عليه وسلم : قد آنيناك أهلك فى الجنة فإن شئت تركناهم لك فى الجنة وإن شئت آنيناكهم فى الدنيا . قال مجاهد : فتركهم الله عن وجل له فى الجنة وأعطاه مثلهم فى الدنيا . قال النحاس : والإسناد عنهما بذلك صحيح .

قلت : وحكاه المهدوى عن ابن عباس ، وقال الضحاك : قال عبد الله بن مسعود كان أهل أيوب قد ما توا إلا آمر أته فأحياهم الله عن وجل فى أفل مر طرف البصر ، وآتاه مثلهم معهم ، وعن ابن عباس أيضا : كان بنوه قد ما توا فأحيوا له وولد له مثلهم معهم ، وقاله قتادة وكعب الأحبار والكلبي وغيرهم ، قال ابن مسعود : مات أولاده وهم سبعة من الذكور وسبعة من الإناث فلما عوفي نشروا له ، وولدت آمر أته سبعة بنين وسبع بنات ، الثعلبي : وهذا القول أشبه بظاهر الآية .

قات : لأنهم ما توا آبتلاء قبل آجالهم حسب ما تقدم بيانه في سورة «البقرة» في قصة «الذين نَرَجُوا مِن ديارِهِمْ وَهُمْ ألُوفَ حَذَر المُوتِ» ، وفي قصة السبعين الذين أخذتهم الصعقة فما توا ثم أُحيوا ؛ وذلك أنهم ما توا قبل آجالهم ، وكذلك هنا والله أعلم ، وعلى قول مجاهد وعكرمة يكون المعنى: «وآ تَيْنَاهُ أَهْلَهُ » في الآخرة «وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ» في الدنيا ، وفي الخبر: إن الله بعث إليه جبريل عليه السلام حين ركض برجله على الأرض ركضة فظهرت عين ماء حار ، وأخذ بيده ونفضه نفضة فتناثرت عنه الديدان ، وغاص في الماء غوصة فنبت لحمه وعاد إلى منزله ، ورد الله عليه أهله ومثلهم معهم ، ونشأت سحابة على قدر قواعد داره فأمطرت ثلاثة أيام بلياليها جرادا من ذهب ، فقال له جبريل : أشبعت ؟ فقال : ومن

<sup>(</sup>١) راجع جـ ٣ ص ٢٣٠ طبعة أولى وثانية .

<sup>(</sup>٢) راجع جـ ١ ص ٤ ٠ ٤ ثانية أو ثالثة وجـ ٧ ص ٥ ٩ ٢ طبعة أولى أو ثانية .

يشبع من الله! فضل . فأوحى الله إليه : قد أشنيت عليك بالصبر قبل وقوعك فى البلاء و بعده ، ولولا أنى وضعت تحت كل شهرة منك صبرا ما صبرت . ﴿ رَحْهَةً مِنْ عِنْدُنَا ﴾ أى فعلنا ذلك به رحمة من عندنا ، وقيل : ابتليناه ليعظم ثوابه غدا ، ﴿ وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ ﴾ وتذكيرا للعباد ؛ لأنهم إذا ذكروا بلاء أيوب وصبره عليه ومحنته له وهو أفضل أهل زمانه وطنوا أنفسهم على الصبر على شدائد الدنيا نحو ما فعل أيوب ، فيكون هذا تنهيها لهم على إدامة العبادة ، واحتمال الضرر ، واختلف فى مدة إقامته فى البلاء ؛ فقال ابن عباس : كانت مدّة البلاء سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ليال ، وهب : ثلاثين سسنة ، الحسن سبع سنين وستة أشهر ، قلت ، وأصح من هذا والله أعلم ثمانى عشرة سنة ؛ رواه ابن شهاب عن النبى صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره ابن المبارك وقد تقدّم ،

قوله تمالى : وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا ٱلْكِفْلِ كُلُّ مِّنَ ٱلصَّابِرِينَ ﴿ ﴿ وَأَدْخَالَنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُم مِّنَ ٱلصَّالِحِينَ ﴿ وَأَدْخَالَنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُم مِّنَ ٱلصَّالِحِينَ ﴿ وَا

قوله تعالى : ﴿ وَإِسْمَعِيلَ وَإِدْرِيسَ ﴾ وهو أخنوخ وقد تقدّم ﴿ وَذَا الْكِفْلِ ﴾ أى وآذكُوهم ، وخرج الترمذى الحكيم فى « نوادر الأصول » وغيره من حديث ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " كان فى بنى إسرائيل رجل يقال له ذو الكفل لا يتورع من ذنب عمله فآتبع أمرأة فأعطاها ستين دينارا [على أن يطأها] فلما قمد منها مقمد الرجل من آمرأته ارتعدت و بكت فقال ما يبكيك قالت من هذا العمل والله ما عملته قط قال أأكرهتك قالت لا ولكن حملني عليه الحاجة قال اذهبي فهو لك والله لا أعصى الله بعدها أبدا ثم مات من ليلته فوجدوا مكتو با على باب داره إن الله قد غفر لذى الكفل " وخرجه أبو عيسى الترمذى أيضا ، ولفظه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم الترمذى أيضا ، ولفظه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحدّث حديثا لو لم أسمعه إلا مرة أو مرتين — حتى عدّ سبع مرات — [لم أحدّث به] ولكنى سمعته أكثر من ذلك ؛ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ا "كان

<sup>(</sup>۱) الزيادة من « الدرالمنثور » · (۲) الزيادة من صحيح الترمذي ·

ذو الكفل من بني إسرائيل لا يتورع من ذلب عمله فأتته آمرأة فأعطاها ستين دينارا على أن يطأها فلما قعــد منها مقعد الرجل من آمرأته ارتعــدت وبكت فقال ما يبكيك أأكرهتك قالت لا ولكنه عمل ما عملته قط وما حملني عليــه إلا الحــاجة فقال تفعلين أنت هـــذا وما فعلتــه آذهبي فهي لك وقال والله لا أعصى الله بعــدها أبدا فمــات من ليلته فأصبح مكتو با على بابه إن الله قد غفر لذي الكفل " قال: حديث حسن . وقيل إن اليسع لما كبر قال ا لو استخلفت رجلا على الناس حتى أنظر كيف يعمل . فقال : من يتكفل لى بثلاث: بصيام النهار وقيام الليل وألا يغضب وهو يقضى ؟ فقال رجل من ذرية العيص : أنا ؛ فرده ثم قال مثلها من الغد؛ فقال الرجل : أنا؛ فاستخلفه فوفّ فأثنى الله عليه فسمى ذا الكفل؛ لأنه تكفل بأمر ؛ قاله أبو موسى ومجاهد وقتادة . وقال عمرو بن عبـــد الرحمن بن الحرث وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، إن ذا الكفل لم يكن نبيا، ولكنه كان عبدا صالحا فتكفل بعمل رجل صالح عند موته ، وكان يصلي لله كل يوم مائة صلاة فأحسن الله الثناء عليه . وقال كعب : كان في بني إسرائيل ملك كافر فمرّ ببلاده رجل صالح فقال : والله إن حرجت من هذه البلاد حتى أعرض على هذا الملك الإسلام . فعرض عليه فقال : ما جزابي؟ قال ١ الجنــة – ووصفها له – قال ، من يتكفل لى بذلك ؟ قال : أنا ؛ فأســلم الملك وتخلى عن المملكة وأقبل على طاعة ربه حتى مات ، فدفن فأصبحوا فوجدوا يده خارجة من القـــبر وفيها رقعة خضراء مكتوب فيها بنور أبيض: إن الله قد غفر لي وأدخلني الجنة ووقي عن كفالة فلان ؛ فأسرع الناس إلى ذلك الرجل بأن يأخذ عليهم الإيمــان، ويتكفل لهم بمــا تكفل به لللك ، ففعل ذلك فآمنوا كلهم فسمى ذا الكفل . وقيل : كان رجلا عفيفا يتكفل بشأن كل إنسان وقع في بلاء أو تهمة أو مطالبة فينجيه الله على يديه . وقيل: سمى ذا الكفل لأن الله تعالى تكفل له في سعيه وعمله بضعف عمل غيره من الأنبياء الذين كانوا في زمانه . والجمهور على أنه ليس بنبي . وقال الحسن : هو نبي قبل إلياس . وقيل : هو زكريا بكفالة مريم . ﴿ كُلُّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ أى على أمر الله والقيام بطاعته واجتناب معاصيه . ﴿ وَأَدْخَلْنَا هُمْ في رَحْمَيْنًا ﴾ أي في الجنة ﴿ إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

قوله تعالى : وَذَا ٱلنُّون إِذ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَن لَّن نَّقُدرَ عَلَيْه فَنَادَىٰ فِي ٱلظُّلُكَ أَن لَّا إِلَهُ إِلَّا أَنتَ سُبْحَلْنَكَ إِنِّي كُنتُ مَنَ الظَّالِدِينَ ﴿ لَهِ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَكُبَّيْنَهُ مِنَ الْغُمِّ وَكُذَاكَ نُجِى الْمُؤْمِنِينَ ﴿ قوله تعالى: ﴿ وَذَا النُّونِ ﴾ أي وأذكر « ذَ النُّون » وهو لقب ليونس بن متى لا بتلاع النون إياه - والنون الحوت - وفي حديث عثمان رضي الله عنه أنه رأى صبيا مليحا فقال : دَسَّمُوا نُونَته كي لاتصيبه العين . روى ثعلب عن ابن الأعرابي : النَّونة النقبة التي تكون في ذقن الصبي الصغير ، ومعنى دسِّموا سوِّدوا . ﴿ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضبًا ﴾ قال الحسن والشعبي وسعيد بن جبير: مغاضباً لربه عز وجل. واختاره الطبري والقتي واستحسنه المهدوي، وروى عن ابن مسعود. وقال النحاس: وريمًا أنكر هذا من لايعرف اللغة وهو قول صحيح. والمعنى: مغاضبا من أجل ربه ، كما تقول : غضبت لك أي من أجلك . والمؤمن يغضب لله عن وجل إذا عُصى . وأكثر أهل اللغة يذهب إلى أن قول النبي صلىالله عليه وسلم لعائشة ، وو آشترطي لهم الولاء " من هذا . و بالغ القتى في نصرة هــذا القول . وفي الخبر في وصف يونس : إنه كان ضيق الصدر فلم حمل أعباء النبوة تَفسُّخ تحتها تفسّخ الرُّبُع تحت الحمل الثقيل ، فمضى على وجهه مضى الآبق النادّ. وهذه المغاضبة كانت صغيرة . ولم يغضب على الله ولكن غضب لله إذ رفع العذاب عنهم . وقال ابن مسعود : أبق من ربه أى من أمر ربه حتى أمره بالعود إليهــم بعد رفع العداب عنهم ، فإنه كان يتوعد قومه بنزول العذاب في وقت معلوم ، وخرج من عندهم في ذلك الوقت، فأظلهم العذاب فتضرعوا فرفع عنهم ولم يعلم يونس بتو بتهم؛ فلذلك ذهب مغاضبا وكان من حقه ألا يذهب إلا بإذن محدد. وقال الحسن: أمره الله تعالى بالمسير

إلى قومه فسأل أن ينظر ليتأهب، فأعجله الله حتى سأل أن يأخذ نعلا ليلبسها فلم يُنظر، وقيل

له : الأمر أعجل من ذلك \_ وكان في خلقه ضيق \_ فخرج مغاضبا لربه ؛ فهذا قول وقول

<sup>(</sup>١) الربع ۽ ما ولد من الإبل في الربيع •

النحاس أحسن ما قيــل في تأويله ، أي خرج مغاضبا من أجل ربه، أي غضب على قومه من أجل كفرهم بربه . وقيل : إنه غاضب قومه حين طال عليه أمرهم وتعنتهم فذهب فارّا بنفسه، ولم يصبر علىأذاهم وقد كان الله أمره بملازمتهم والدعاء، فكان ذنبه خروجه من بينهم من غير إذن من الله. روى معناه عن ابن عباس والضحاك ، وأن يونس كان شابا ولم يجمل أثقال النبوّة ؛ ولهذا قيل للنبيّ صلى الله عليه وسلم : « وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُنُوتِ » . وعن الضحاك أيضا خرج مغاضبا لقومه؛ لأن قومه لما لم يقبلوا منه وهو رسول منالله عن وجل كفروا بهذا فوجب أن يغاضبهم ، وعلى كل أحد أن يغاضب من عصى الله عز وجل ، وقالت فرقة منهم الأخفش : إنما خرج مغاضبا لللك الذي كان على قومه . قال ابن عباس : أراد شــعيا النبي والملك الذي كان في وقتــه اسمه حزقيا أن يبعثوا يونس إلى ملك نينوي ، وكان غن ابنى إسرائيل وسي الكثير منهم ليكلمه حتى يرسل معه بنى إسرائيل ، وكان الأنبياء في ذلك الزمان يوحى إليهم، والأمر والسياسة إلى ملك قــد اختاروه، فيعمل على وحى ذلك النبي، وكان أوحى الله لشـعيا : أن قل لحزقيا الملك أن يختار نبيا قو يا أمينا من بنى إسرائيل فيبعثه إلى أهل نينوى فيأمرهم بالتخلية عن بني إسرائيل فإنى ملق في قلوب ملوكهم وجبا برتهم التخلية عنهم ، فقال يونس لشعيا : هل أمرك الله بإخراجي ؟ قال : لا ، قال : فهل سماني لك ؟ قال : لا. قال فهاهنا أنبياء أمناء أقو ياء . فألحوا عليه فخرج مغاضبا للنبي والملك وقومه، فأتى بحر الروم وكان من قصته ماكان؛ فابتلي ببطن الحوت لتركه أمر شعيا؛ ولهذا قال الله تعالى : « فَمْا لَتَقَمُّهُ الْحُدُوتُ وَهُوَ مُليُّم » والمليم من فعل ما يلام عليه . وكان ما فعله إما صغيرة أو ترك الأولى . وقيل : خرج ولم يكن نبيا في ذلك الوقت ولكن أمره ملك من ملوك بني إسرائيل فخرج مغاضباً لللك ؛ فلما نجا من بطن الحوت بعثه الله إلى قومه فدعاهم وآمنوا به . وقال القشيرى : والأظهر أن هــذه المغاضبة كانت بعد إرسال الله تعالى إياه، و بعد رفع العذاب عن القوم بعد ما أظلهم؛ فإنه كرة رفع العذاب عنهم " قلت: هذا أحسن ما قيل فيه على ما يأتى بيانه فى « والصافات » إن شاء الله تعالى ، وقيل: إنه كان مر أخلاق قومه قتل من جربوا عليه الكذب فخشى أن يقتل فغضب وخرج فارًا على وجهه حتى ركب فى سفينة فسكنت ولم تجر ، فقال أهلها: أفيكم آبق ؟ فقال : أنا هو • وكان من قصته ماكان ، وآبت لى ببطن الحوت تحيصا من الصغيرة كما قال فى أهل أحد: « حتى إذا فَشِلتُم » إلى قوله: « وَلِيمُحَص الله الدّين آمنوا » فعاصى الأنبياء مغفورة ، ولكن قد يجرى تحيص و يتضمن ذلك زجرا عن المعاودة ، وقول رابع: إنه لم يغاضب ربه ، ولا قومه ، ولا الملك ، وأنه من قولهم غضب إذا أنف • وفاعل قد يكون من واحد ؛ فالمعنى أنه لما وعد قومه بالعذاب وخرج عنهم تابوا وكشف عنهم العذاب ، فلما رجع وعلم أنهم لم يهلكوا أنف من ذلك فرج آبقا • و ينشد هذا البيت :

\* وأغضب أن تُهجى تميم بدارم \*

أى آنف ، وهـذا فيه نظر؛ فإنه يقال لصاحب هـذا القول : إن تلك المغاضبة و إن كانت من الأنفة، فالأنفة لابد أن يخالطها الغضب وذلك الغضب و إن دق على من كان ؟! وأنت تقول لم يغضب على ربه ولا على قومه! ..

قلت : وهذا الأشبه بقول سعيد والحسن ، وقدر وقدر وقدر وقتر بمعنى، أى ضيق وهو قول ابن عباس فيما ذكره الماوردى والمهدوى ، وقيل : هو من القدر الذى هو القضاء والحكم ؛ أى فظن أن لن نقضى عليه بالعقو بة ؛ قاله قتادة ومجاهد والفراء ، مأخوذ من القدر وهو الحكم

<sup>(</sup>١) فى تفسير قوله تعالى : «و إن يونس لمن المرسلين ... » الآيات ١٣٩ وما بعدها .

دون القدرة والآستطاعة . وروى عن أبى العباس أحمد بن يحيي ثعلب، أنه قال فى قول الله عن وجل : « فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيَهُ » هو من التقدير ليس من القدرة، يقال منه : قدر الله لك الخير يقدره قدرا، بمعنى قدّر الله لك الخير ، وأنشد ثعلب :

قلت وهذان التأويلان تأولها العلماء في قول الرجل الذي لم يعمل خيرا قط لأهله إذا مات فحرقوه و فوالله لئن قدر الله على الحديث فعلى التأويل الأول يكون تقديره: والله لئن ضيق الله على و بالغ في عاسبتي و جزابي على ذنو بي ليكونن ذلك ، ثم أمر أن يحرق بإفراط خوفه ، وعلى التأويل الثانى و أي لئن كان سبق في قدر الله وقضائه أن يعذب كل ذي جرم على جرمه ليعذبني الله على إجرامي وذنو بي عذابا لا يعذبه أحدا من العالمين غيرى ، وحديثه خرجه الأئمة في الموطأ وغيره ، والرجل كان مؤمنا موحدا وقد جاء في بعض طرقه و لم يعمل خيرا إلا التوحيد وقد قال حين قال الله تعالى و لم فعلت هذا؟ قال و من خشيتك يا رب ، والحشية لا تكون إلا لمؤمن مصدق والله الله تعالى و لا إنّا يخشى الله من عباده العلماء وقد قيل و إن معنى « فَظَنّ أَنْ لَنْ نَقْدر عَليْه » الاستفهام وتقديره و أفظن و فذف ألف الاستفهام إيجازا وهو قول سليان [أبو] المعتمر وحكى القاضي منذر بن سعيد: أن بعضهم قرأ « أفظن » بالألف ،

<sup>(</sup>١) في الأصل « سليان بن المعتمر » وهو تحريف والنصويب من « تهذيب التهذيب » •

قوله تعالى : ﴿ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَّهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : « فَنَادَى فِي الظُّلُمات » اختلف العلماء في جمع الظلمات ما المراد به، فقالت فرقة منهم ابن عباس وقتادة : ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة الحوت: وذكر ابن أبي الدنيا حدَّثنا يوسف بن موسى حدّثنا حبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحق عر. عمرو بن ميمون قال حدَّثنا عبد الله بن مسعود في بيت المال قال: لما ابتماع الحوت يونس عليه السلام أهوى به إلى قرار الأرض، فسمع يونس تسبيح الحصى فنادى في الظلمات ظلمات ثلاث : ظلمة بطن الحوت، وظلمـــة الليل، وظلمة البحر ۗ أَنْ لَا إِلَّهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالمِينَ • « فَنَبَــُذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَـقَمُ » كهيئة الفـرخ الممسوط الذي ليس عليمه ريش . وقالت فرقة منهم سالم بن أبي الجعد : ظلمة البحر ، وظلمة حوت التقم الحوت الأول . ويصح أن يعبر بالظلمات عن جـوف الحوت الأوّل فقط؛ كما قال ، « في غَيَابَات الجُحُبِّ » وفي كل جهاته ظلمة فجمعها سائغ . وذكر الماوردي : أنه يحتمل أن يعبر بالظلمات عن ظلمة الخطيئة ، وظلمة الشدّة ، وظلمة الوحدة . وروى : أن الله تعالى أوحى إلى الحوت : « لا تؤذ منــه شعرة فإن جعلت بطنك سجنه ولم أجعله طعامك . وروى : أن يونس عليــه السلام سجد في جوف الحــوت حين سمع تسبيح الحيتان في قعـــر البحر . وذكر ابن أبي الدنيا حدثنــا العباس بن يزيد العبـــدى حدثنا إسحُقُّ ابن إدريس حدثنا جعفر بن سليان عن عوف عن سمعيد بن أبي الحسن قال : لما التقم الحوت يونس عليه السلام ظن أنه قد مات فطول رجليه فإذا هو لم يمت فقام إلى عادته يصلي فقال في دعائه « « وآتخذت لك مسجدا حيث لم يتخذه أحد » . وقال أبوالمعالى : قوله صلى عليه وسلم ودلا تفضّلوني على يونس بن متى " المعنى فإنى لم أكن وأنا في سدرة المنتهى بأقرب إلى الله منه ، وهو في قعر البحر في بطن الحوت = وهــذا يدل على أن الباري سبحانه وتعالى (١) كذا في الأصل ؛ ولعله « عبد الله بن إدريس » فإن عبد الله المذكور حدث عنــه العبدى

كما فى « تهذيب التهذيب » •

ليس في جهة ، وقد تقدّم هـذا المعنى في «البقرة» و «الأعراف» ، «أَنْ لَا إِلَهَ إِلّا أَنْتَ مُنَ الظّالِمِينَ » يريد فيما خالف فيه من ترك مداومة قومه والصبرعليهم ، وقيل : في الخروج من غير أن يؤذن له ، ولم يكن ذلك من الله عقو بة ؛ لأن الأنبياء لا يجوز أن يعاقبوا ، و إنما كان ذلك تمحيصا ، وقد يؤدب من لا يستحق العقاب كالصبيان ؛ ذكره الماوردي ، وقيل : من الظالمين في دعا بي على قومي بالعذاب ، وقد دعا نوح على قومه فلم يؤاخذ ، وقال الواسطى في معناه : نزه ربه عرب الظلم وأضاف الظلم إلى نفسه آعترافا واستحقاقا ، ومثل هذا قول آدم وحواء : «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » إذكانا السبب في وضعهما أنفسهما في غير الموضع الذي أنزلا فيه ،

الثانيـــة - روى أبو داود عن سعد بن أبى وقاص عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: ودعاء ذى النون فى بطن الحوت « لَا إِللهَ إِلاّ أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » لم يدع به رجل مسلم فى شىء قط إلا استجيب له " وقد قيل : إنه اسم الله الأعظم ، و رواه سعد عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وفى الخبر : فى هذه الآية شرط الله لمن دعاه أن يجيبه كما أجابه وينجيه كما أنجاه ، وهو قوله : « وَكَذَلِكَ نُنْجِى الْمُؤْمِنِينَ » وليس هاهنا صريح دعاء و إنما هو مضمون قوله : « إنّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » فاعترف بالظلم فكان تلويجا .

قوله تعالى ا ﴿ وَكَذَلِكَ نُنْجِى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى نخاصهم من همهم بما سبق من عملهم و وذلك قوله: « فَلَوْلاً أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ » وهذا حفظ من الله عن وجل لعبده يونس رعى له حق تعبده ، وحفظ زمام ما سلف له من الطاعة ، وقال الأستاذ أبو إسحق: صحب ذو النون الحوت أياما قلائل فإلى يوم القيامة يقال له ذو النون، فما ظنك بعبد عبده سبعين سنة يبطل هذا عنده! لا يظن بهذلك ، «مِن الْغَمِّ» أى من بطن الحوت.

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ نُنْجِى الْمُؤْمِنِينَ » قراءة العامة بنونين من أنجى ينجى • وقرأ ابن عامر « نُجِّى » بنون واحدة وجيم مشددة وتسكين الياء على الفعل الماضى و إضمار المصدر أى وكذلك نُجِّى النجاءُ المؤمنين ؛ كما تقول : ضُرِب زيدا بمعنى ضُرِب الضربُ زيدا وأنشد:

وَلُو وَلَدَتْ قُفَيْرُةُ حِرُو كُلْبٍ \* لَسُبٌّ بِذَلِكُ الْجِـرِوِ الْكَلَّابَا

أراد لَسُبّ السبُّ بذلك الجرو . وسكنت ياؤه على لغة من يقول بَقِي ورَضِي فلا يحرك الياء. وقرأ الحسن « وَذَرُوا مَا بَقِي مِنَ الرِّبَا » آستثقالا لتحريك ياء قبلها كسرة . وأنشد :

نَمَّــر الشّيبُ لِنَّتِي تَمْمِــيراً • وَحَدَا بِي إِلَى القُبور البعِـيراً لِيتَ شِعْرِي إِذَا القيامةُ قامتُ \* ودُعِي بالحسابِ أين المصيراً

سكن الياء في دعى استثقالا لتحريكها وقبلها كسرة وفاعل حدا المشيب؛ أى وحدا المشيب البعير؛ ليت شعرى المصير أين هو ، هذا تأويل الفراء وأبي عبيد وثعلب في تصويب هذه القراءة ، وخطأها أبو حاتم والزجاج وقالوا ، هو لحن؛ لأنه نصب اسم ما لم يسم فاعله؛ وإنما يقال : نُجِّى المؤمنون ، كما يقال : كرِّم الصالحون ، ولا يجوز ضُرب زيدا بمعني ضُرب الضَّرب يقال : نُجِي المؤمنون ، كما يقال : كرِّم الصالحون ، ولا يجوز ضُرب زيدا بمعني ضُرب الضَّرب السَّرب المنازع ال

قوله تعالى : وَزَكْرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنتَ خَيْرُ الْوَرْدِينَ رَبِيْ فَالْدَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَخْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۖ إِنَّهُمْ الْوَرْدِينَ رَبِيْ فَالْسَتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَخْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَلْشِعِينَ رَبِي

<sup>(</sup>١) قفيرة ( كجهينة ) : أم الفرزدق . والبيت لجرير من قصيدة يهجو بها الفرزدق .

<sup>(</sup>٢) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

قوله تمالى ؛ ﴿ وَزَكَرِيّا إِذْ نَادَى رَبّهُ ﴾ أى وآذ كر زكريا ، وقد تقدم فى «آل عمران» ذكره ، ﴿ رَبّ لا تَذَرْنِي فَرْدًا ﴾ أى منفردا لا ولد لى وقد تقدم ، ﴿ وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ ذكره ، ﴿ رَبّ لا تَذَرْنِي فَرْدًا ﴾ أى منفردا لا ولد لى وقد تقدم ، ﴿ وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ لما تقدم من قوله الى خير من يبق بعد كل من يموت ؛ وإنما قال «وأنت خير الوارثِينَ » لما تقدم من قوله الله يرتُنِي » أى أعلم أنك لا تضيع دينك ، ولكن لا تقطع هذه الفضيلة التي هي القيام بأمر الدين عن عقبي ، كما تقدم في « مربم » بيانه =

قوله تعالى: ﴿ فَٱسْتَجَبْنَا لَهُ ﴾ أى أجبنا دعاءه: ﴿ وَوَهُبْنَا لَهُ يَحْتِي ﴾. تقدم ذكره مستوف: ﴿ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ﴾ قال قتادة وسعيد بن جبير وأكثر المفسرين: إنهاكانت عاقرا فجعلت ولودا. وقال ابن عباس وعطاء: كانت سيئة الخلق، طويلة اللسان، فأصلحها الله فجعلها حسنة الخلق.

قلت : ويحتمل أن تكون جمعت المعنيين فجعلت حسنة الخلق ولودا . ( إِنَّهُمْ ) يعنى الأنبياء المسمين في هذه السورة (كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ). وقيسل : الكتابة راجعة إلى زكريا وآمرأته ويحيى .

قوله تعالى : ﴿ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى: ﴿ وَيَدُعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ أى يفزعون إلينا فيدعوننا فى حال الرخاء وحال الشدة وقيل: المعنى يدعون وقت تعبدهم وهم بحال رغبة ورجاء ورهبة وخوف لأن الرغبة والرهبة متلازمان وقيل: الرغب رفع بطون الأكف إلى السماء والرهب رفع ظهورها ؛ قاله خصيف ؛ وقال ابن عطية : وتلخيص هذا أن عادة كل داع من البشر أن يستعين بيديه فالرغب من حيث هو طلب يحسن منه أن يوجه باطن الراح نحو المطلوب منه ، إذ هو موضع إعطاء أو بها يتملك ، والرهب من حيث هو دفع مضرة يحسن معه طرح ذلك ، والإشارة إلى ذها به وتوقيه بنفض اليد ومحوه ه

الثانيسة ــ روى الترمذى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله على الله صلى الله على الله عل

الاختلاف في رفع الأيدى، وذكرنا هذا الحديث وغيره هناك . وعلى القو ل بالرفع فقد اختلف الناس في صفته وإلى أن؟ فكان بعضهم يختار أن يبسط كفيه رافعهما حذو صدره وبطونهما إلى وجهه ؛ روى عن ابن عمر وابن عباس . وكان على يدعو بباطن كفيه ؛ وعن أنس مثله ، وهو ظاهر حديث الترمذي . وقوله صلى الله عليه وسلم : ود إذا سألتم الله فاستلموه ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها وامسحوا بها وجوهكم " - وروى عن ان عمر وان الزبير برفعهما إلى وجهه، واحتجوا بحديث أبي سعيد الخدري؛ قال : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فحعل يدعو وجعل ظهركفيه مما يلي وجهه، ورفعهما فوق ثدييه وأسفل من منكبيه . وقيل : حتى يحاذي بهما وجهه وظهورهما مما يلي وجهــه . قال أبو جعفر الطبرى والصواب أن يقال ؛ إن كل هذه الآثار المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم متفقة غير مختلفة المعانى، وجائزأن يكون ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم لاختلاف أحوال الدعاء كما قال ابن عباس ، إذا أشار أحدكم بإصبع واحد فهو الإخلاص، وإذا رفع يديه حذو صدره فهو الدعاء، و إذا رفعهماحتي يجاو زبهما رأسه وظاهرهما مما يلي وجهه فهو الابتهال . قال الطبرى وقد روى قتادة عن أنس قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بظهر كفيه و باطنهما . و « رَغَبًا وَ رَهَبًا » منصو بان على المصدر؛ أي يرغبون رغبا و يرهبون رهب . أو على المفعول مر. أجله ؛ أي للرغب والرهب. أو على الحال . وقرأ طلحة من مُصَرِّف « وَ يَدْعُونَا » بنون واحدة . وقرأ الأعمش بضم الراء و إسكان الغين والهاء مثل السُّقُم والبُّخُل، والعدُّم والضُّر لغتان . وابن وثاب والأعمش أيضا « رَغْبًا وَرَهْبًا » بالفتح في الراء والتخفيف في الغين والهساء، وهما لغتان مثل نَهَر ونَهُر وصَخَر وضَحْر . و رويت هذه القراءة عن أبي عمرو. ﴿ وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾ أى متواضعين خاضعين =

قوله تعالى : وَالَّتِيَّ أَحْصَلَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَالْبِنَا اللهِ لَلْهِينَ رَبِي

قوله تعالى : ﴿ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا ﴾ أى واذكر مريم التي أحصنت فرجها. و إنما ذكرها وليست من الأنبياء ليتم ذكر عيسي عليه السلام ؛ ولهـــذا قال ، ﴿ وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَـــا آيةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ ولم يقل آيتين لأن معنى الكلام : وجعلنا شأنهما وأمرهما وقصتهما آية للعالمين . وقال الزجاج: إن الآية فيهما وأحدة؛ لأنها ولدته من غير فحل؛ وعلى مذهب سيبويه التقدير: وجعلناها آية للعالمين وجعلنا ابنها آية للعالمين ثم حذف . وعلى مذهب الفراء : وجعلناها آية للمالمين وابنها؛ مثل قوله جل ثناؤه : «وَاللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرضُوهُ » . وقيل: إن من آياتها أنها أول آمرأة قبلت في النذر في المتعبد . ومنها أن الله عن وجل غذاها برزق من عنـــده لم يجره على يد عبد من عبيده . وقيل : إنها لم تلقم ثديا قط . « وَأَحْصَنَتْ » يعني عَفَّت فامتنعت من الفاحشة = وقيل : إن المراد بالفرج فرج القميص؛ أى لم تعلق بثو بها ريبة؛ أى إنها طاهرة الأثواب . وفروج القميص أربعة : الكمان والأعلى والأسفل. قال السهيلي : فلا يذهبن وهمك إلى غير هذا ؛ فإنه من لطيف الكتابة لأن القرآن أنزه معنى، وأوزن لفظا ، وألطف إشارة، وأحسن عبارة من أن يريد مايذهب إليه وهم الحاهل؛ لا سميا والنفخ من روح القدس بأمر القدوس، فأضف القدس إلى القدوس، ونزه المقدسة المطهرة عن الظن الكاذب والحسدس . ﴿ فَنَفَحُنَّا فيهَا مِنْ رُوحِناً ﴾ يعني أمرنا جبريل حتى نفسخ في درعها ، فأحدثنا بذلك النفخ المسيح في بطنها . وقد مضي هذا في « النَّسَاء » و « مريم » فلا معنى للإعادة . ﴿ آيَةً ﴾ أي علامة وأعجو بة للخلق، وعلما لنبوة عيسي، ودلالة على نفوذ قدرتنا فيما نشاء .

قوله تعالى : إِنَّ هَـٰـذِهِ مَا أُمَّةً أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ لما ذكر الأنبياء قال : هؤلاء كاهم مجتمعون على التوحيد ؛ فالأمة هنا بمعنى الدين الذي هو الإسلام؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما على التوحيد ؛ فالأمة هنا بمعنى الدين الذي هو الإسلام؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما فأما المشركون فقد خالفوا الكل ، ﴿ وَأَنَا رَبُّكُم ﴾ أى إلحكم وحدى • ﴿ فَآعَبُدُونِي ﴾ أى أفردوني بالعبادة • وقرأ عيسى بن عمر وآبن أبي إسحق « إنَّ هَذِه أُمَّتُكُم أُمَّةً واحِدة » ورواها

<sup>(</sup>۱) راجع جـ ٦ ص ٢٢ رما بعدها طبعة أولى أو ثانية ،

حسين عن أبي عمرو . الباقون «أمّة وَاحِدة» بالنصب على القطع بجيء النكرة بعد تمام الكلام ؛ قاله الفراء . الزجاج : انتصب «أمّة » على الحال ؛ أى فى حال اجتماعها على الحق ؛ أى هذه أمتكم ما دامت أمة واحدة واجتمعتم على التوحيد ؛ فإذا تفرقتم وخالفتم فليس من خالف الحق من جملة أهل الدين الحق ؛ وهو كما تقول : فلان صديقي عفيفا أى ما دام عفيفا فإذا خالف العفة لم يكن صديق ، وأما الرفع فيجوز أن يكون على البدل من «أمتكم» أو على إضمار مبتدا ؛ أى إن هذه أمتكم ، هذه أمة واحدة ، أو يكون خبرا بعد خبر ، ولو نصبت «أمتكم » على البدل من «هذه » لحاز و يكون «أمّة واحدة » خبر « إن » .

قوله تعالى : وَتَقَطَّعُوٓا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَجِعُونَ ﴿ فَمَنَ الْمَالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ عَوَ إِنَّا لَهُ كُلتِبُونَ ﴿ فَيَ مَعْمَلُ مِنَ ٱلصَّلِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ عَوَ إِنَّا لَهُ كُلتِبُونَ ﴿ فَيَ

قوله تعالى : ((وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ) أى تفرقوا فى الدين؛ قاله الكلبى . الأخفش : اختلفوا فيه ، والمراد المشركون؛ ذتمهم لمخالفة الحق، وآتخاذهم آلهة من دون الله ، قال الأزهرى : أى تفرقوا فى أمرهم ؛ فنصب «أَمْرَهُمْ » بحذف « فى » ، فالمتقطع على هذا لازم وعلى الأؤل متعد ، والمراد جميع الحلق ؛ أى جعلوا أمرهم فى أديانهم قطعا وتقسموه بينهم ، فن موحد ، ومن يهودى ، ومن نصرانى ، ومن عابد ملك أو صنم ، ((كُلُّ إلَيْنَا رَاجُعُونَ ) أى إلى حكنا فنجازيهم .

قوله تعالى : ﴿ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكُنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ قراءة زيد بن ثابت وأهل المدينة « وَحَرَامٌ » وهى آختيار أبى عبيد وأبى حاتم ، وأهل الكوفة « وَحِرْمٌ » ورويت عن على وابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم ، وهما لغتان مثل حلّ وحَلال ، وقد روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير « وَحَرِمَ » بفتح الحاء والميم وكسر الراء ، وعن ابن عباس أيضا وعكرمة وأبى العالية « وَحَرُمَ » بضم الراء وفتح الحاء والميم ، وعن ابن عباس أيضا « وَحَرَمَ » وعن عكرمة أيضا « وَحَرِمٌ » ، وعن قتادة ومطر الوراق « وَحَرْمٌ » ، « وَحُرِّمَ » ، وعن عكرمة أيضا « وَحَرْمٌ » ، وعن قتادة في « لا » في قوله : « لا يَرْجِعُونَ » فقيل ، هي صلة ؛ روى ذلك عن ابن عباس ، واختاره أبو عبيد ؛ في قوله : « لا يَرْجِعُونَ » فقيل ، هي صلة ؛ روى ذلك عن ابن عباس ، واختاره أبو عبيد ؛ أي وحرام على قرية أهلكاها أن يرجعوا بعد الهلاك ، وقيل : ليست بصلة ، و إنما هي ثابتة ، و يكون الحرام بمغي الواجب ؛ أي وجب على قرية ؛ كما قالت الخنساء :

وَ إِنَّ حَوَامًا لَا أَرَى الدَّهْرَ بَا كِمَّا \* عَلَى شَجْوهِ إِلَّا بَكِيتُ على صَفْر تريد أخاها ؛ فه « للا » ثابتة على هسذا القول • قال النحاس : والآية مشكلة ومن أحسن ما قيل فيها وأجله مارواه ابن عيينة وابن عُليّة وهشيم وابن إدريس ومجمد بن فضيل وسليمان بن حيان ومعلى عن داود بن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس فى قول الله عن وجل : «وَحَرَامً عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكُمُنَاهَا » قال : وجب أنهم لا يرجعون ؛ قال : لا يتو بون • قال أبو جعفر : واشتقاق هذا بين فى اللغة ، وشرحه : أن معنى حُرّم الشيء حُظِر ومنع منه ، كما أن معنى أحل أبيح ولم يمنع منه ، كما أن معنى أحل أبيح ولم يمنع منه ، فإذا كان «حَرامٌ » و «حِرمٌ » بمعنى واجب فعناه أنه قد ضيق الخروج

منه ومنع فقد دخل فى باب المحظور بهذا؛ فأما قول أبى عبيد ؛ إن « لا » زائدة فقد رده عليه جماعة ؛ لأنها لا تزاد فى مثل هذا الموضع، ولا فيا يقع فيه إشكال، ولوكانت زائدة لكان التأويل بعيدا أيضا ؛ لأنه إن أراد وحرام على قرية أهلكناها أن يرجعوا إلى الدنيا فهذا ما لا فائدة فيه، و إنأراد التوبة فالتوبة لا تُحرّم ، وقيل : فىالكلام إضمار أى وحرام على قرية حكنا باستئصالها، أو بالختم على قلوبها أن يتقبل منهم عمل لأنهم لا يرجعون أى لا يتوبون؛ قاله الزجاج وأبو على؛ و «لا» غير زائدة ، وهذا هو معنى قول ابن عباس ،

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا فَتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ) تقدّم القول فيهم . وفي الكلام حذف ؛ أى حتى إذا فتح سد يأجوج ومأجوج ، مثل « وَٱسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . ( وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَذَف ؛ أى حتى إذا فتح سد يأجوج ومأجوج ، مثل « وَٱسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . ( وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَذَف ؛ أى لكثرتهم ينسلون من كل صَرَف يُقبلون ؛ أى لكثرتهم ينسلون من كل ناحية ، والحدب ما ارتفع من الأرض ، والجمع الحداب؛ مأخوذ من حدية الظهر ؛ قال عَنْتَرة :

ف رعشت يداى ولا آزدهانى \* تَواتُرهم إلى من الحسداب وقيل : «يَنْسِلُونَ» يخرجون؛ ومنه قول آمرئ القيس :

قَسُلِّ ثِيابِي من ثِيابِكِ تنسلِ

ر۲) وقيل : يسرعون؛ ومنه قول النابغة :

عَسَلَاتَ الذَّابِ أَمْسَى قَارِبًا \* بَردَ الليلُ عليه فَنسَلْ

يقال: عَسَل الذّئبُ يَعِسِل عَسَلا وعَسَلانا إذا أعنق وأسرع . وفي الحديث : و كذب عليك العَسَلَ " أى عليك بسرعة المشى . وقال الزجاج : والنَّسَلان مِشية الذّئب إذا أسرع؛ يقال : نسل فلان في العدو يَنْسُل بالكسر والضم نَسْلا ونُسولا ونَسَلانا؛ أى أسرع = ثم قيل في الذين ينسلون من كل حدب : إنهم يأجوج ومأجوج ، وهو الأظهر؛ وهو قول ابن مسعود وإبن عباس ، وقيل : جميع الخلق؛ فإنهم يحشرون الى أرض الموقف، وهم يسرعون من كل

<sup>(</sup>١) البيت من معلقته وصدره : ﴿ وَإِنْ تُكَ قَدْ سَاءَتُكَ مَنَى خَلِيقَةً ﴿

صوب . وقرئ في الشواذ « وَهُمْ مِنْ كُلِّ جَدَثِ يَنْسِلُونَ » أخذا مِن قوله : « فَإِذَا هُمْ مَنْ الآَجْدَاثِ إِلَى رَبِّيمُ يَنْسِلُونَ » . وحكى هـذه القراءة المهدوى عن ابن مسعود والثعلبي عن الحَجَادُ وأبي الصّهباء .

قوله تعالى : ﴿ وَٱقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقَّ ﴾ يعنى القيامة ، وقال الفراء والكسابى وغيرهما : الواو زائدة مقحمة ؛ والمعنى : حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج آقترب الوعد الحق «فَأَقْتَرَبّ» جواب « إذا » ، وأنشد الفُراء :

## \* فَلَمُّ الْجَرْنَا سَاحَةِ الْحَيِّ وَٱلْتَحَى \*

أى آنتجى، والواو زائدة؛ ومنه قوله تعالى 1 « وَتَلَّهُ لِلْحَيْنِ . وَنَادَيْنَاهُ » أى للجبين ناديناه . وأجاز الكسابى أن يكون جواب « إذا • « فَإِذَا هِى شَاخِصَةُ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » ويكون قوله : « وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَـقُ » معطوفا على الفعل الذى هو شرط • وقال البصريون الحوله : « وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَـقُ » معطوفا على الفعل الذى هو شرط • وقال البصريون الله الحواب محذوف والتقدير : قالوا يا ويلنا ؛ وهو قول الزجاج، وهو قول حسن ، قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ آتَخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيقَرِّبُونَا إِلَى اللهَ زَلْفَى » المعنى : قالوا ما نعبدهم، وحذف القول كثير .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةً ﴾ «هي» ضمير الأبصار ، والأبصار المذكورة بعدها تفسير لها ؛ كأنه قال : فإذا أبصار الذين كفروا شخصت عند مجيء الوعد . وقال الشاعر :

لَعـمرُ أبيها لا تقــول ظَعِينِي \* أَلاّ فرَّعَنَى مالكُ بن أبي كعب فكنى عن الظعينة في أبيها ثم أظهرها ، وقال الفراء : « هي » عماد ، مثل « فَإِنَّها لا تَعْمَى الأَبْصَارُ » ، وقيل : إن الكلام تم عند قوله : «هي » التقدير : فإذا هي ؛ بمعنى القيامة بارزة واقعة ؛ أي مِن قُربها كأنها آتية حاضرة ، ثم آبتدا فقال : ﴿ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ على تقديم الحبر على الابتداء ؛ أي أبصار الذين كفروا شاخصة من هذا اليوم ؛ أي من هوله لا تكاد تطرف ؛ يقولون : يا ويلنا إنا كنا ظالمين بمعصيتنا ، و وضعنا العبادة في غير موضعها .

<sup>(</sup>١) البيت لامرئ القيس وهو من معلقته، كالهـــامه :: ١٠

قوله تعالى : إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَـنَّمَ أَنْتُمْ لَمُنَّا وَرِدُونَ ۞

فيه أربع مسائل ا

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ قال ابن عباس : آية لا يسألنى الناس عنها! لا أدرى أعرفوها فلم يسألوا عنها، أو جهلوا فلا يسألون عنها؛ فقيل: وما هى؟ قال ا ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهّمْ أَنْتُمْ لَمَا وَارِدُونَ » لما أنزلت شقّ على كفار قريش، وقالوا : شتم آلمتنا، وأتوا ابن الزّبعرى وأخبروه، فقال : لو حضرته لرددت عليه والوا : وما كنت تقول ؟ قال : كنتَ أقول له : هذا المسيح تعبده النصارى واليهود تعبد عنرا أفهما من حصب جهنم ؟ فعجبت قريش من مقالته، ورأوا أن عبدا قد خصم ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَمُ مُ مِنّا الْحُسْنَى أُولِيَكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » وفيه نزل «وَلَمَ أَنْ مُرْبَعَ مَثَلًا » يعنى ابن الزبعرى ﴿ إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ » بكسر الصاد؛ أي يضجون؛ وسيأتى •

الثانيــة ــ هذه الآية أصل في القول بالعموم وأن له صيغا مخصوصـة، خلافا لمن قال: ليست له صيغة موضوعة للدلالة عليـه، وهو باطل بما دلت عليه هذه الآية وغيرها؛ فهذا عبد الله بن الرّبعرى قد فهم « ما » في جاهليته جميع من عبد، ووافقه على ذلك قريش وهم العرب الفصحاء، واللسن البلغاء، ولو لم تكن للعموم لما صح أن يستثنى منها، وقد وجد ذلك فهي للعموم وهذا واضح .

الثالث. قسم قراءة العامة بالصاد المهملة ؛ أى إنكم يا معشر الكفار والأوثان التي تعبدونها من دون الله وقود جهنم ؛ قاله ابن عباس ، وقال مجاهد وعكرمة وقتادة : حطبها ، وقرأ على ابن أبي طالب وعائشة رضوان الله عليهما «حَطَبُ جَهَنَّم» بالطاء ، وقرأ ابن عباس «حَضَبُ» بالضاد المعجمة ؛ قال الفراء : يريد الحصب ، قال ، وذكر لن أن الحضب في لغة أهمل بالضاد المعجمة ؛ قال الفراء : يريد الحصب ، قال ، وذكر لن أن الحضب في لغة أهمل

<sup>(</sup>۱) فى تفسير آية ∨ o من سورة « الزخرف » .

اليمن الحطب، وكل ما هيجت به النار وأوقدتها به فهو حَضَب به ذكره الحوهرى والموقد مخضب وقال أبو عبيدة في قوله تعالى: «حَصَبُ جَهَمٌ » كل ما ألفيته في النار فقد حصبتها به ويظهر من هذه الآية أن الناس من الكفار وما يعبدون من الأصنام حطب لحهنم ونظير هذه الآية قوله تعالى: « فَا تَقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجَارَةُ » وقيل النالم المراد بالحجارة حجارة الكبريت؛ على ما تقدّم في البقرة وأن النار لا تكون على الأصنام عذابا ولا عقو بة ؛ لأنها لم تذنب، ولكن تكون عذابا على من عبدها : أول شيء بالحسرة ، عنابا ولا عقو بة ؛ لأنها لم تذنب، ولكن تكون عذابا على من عبدها : أول شيء بالحسرة ، ثم تجع على النار فتكون نارها أشد من كل نار، ثم يعدد بيون بها وقيل : محمى فتلصق بهم زيادة في تعذيبهم وقيل : إنما جعلت في النار تبكيتا لعبادتهم ،

الرابعــة - قوله تعالى : ﴿ أَنْتُمْ لَمَا وَارِدُونَ ﴾ أى فيها داخلون ، والخطاب المشركين عبدة الأصنام ؛ اى أنتم واردوها مع الأصنام ، ويجوز أن يقال ، الخطاب الأصنام وعبدتها ؛ لأن الأصنام و إن كانت جمادات فقد يخبر عنها بكنايات الآدميين ، وقال العلماء : لا يدخل في هذا عيسى ولا عزير ولا الملائكة صلوات الله عليهم ؛ لأن « ما ، لغير الآدميين ، فلوأراد ذلك لقال ، « ومن » ، قال الزجاج : ولأن المخاطبين بهذه الآية مشركو مكة دون غيرهم ،

قوله تعالى ، لَوْ كَانَ هَـنَّوُلَآءِ عَالَهَا مَّا وَرَدُوهَا وَكُلُّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿ اللَّهِ عَالَهُ مَا وَرَدُوهَا وَكُلُّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا يَسْمَعُونَ ﴿ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ وَهُمْ فَيْهَا لَا يَسْمَعُونَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّهُ اللَّهُ ا

قوله تعالى : ﴿ لَوْكَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا ﴾ أى لوكانت الأصنام آلهة لما و رد عابدوها النار . وقيل ، ما وردها العابدون والمعبودون؛ ولهذا قال : ﴿ وَكُلُّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ ﴾ أى لهؤلاء الذين وردوا النار من الكفار والشياطين؛ فأما الأصنام فعلى الحلاف فيها ؛ هل يحييها الله تعالى و يعذبها حتى يكون لها زفير أو لا ؟ قولان: والزفير صوت نفس المغموم يخرج من القلب ، وقد تقدّم في « هود » ، ﴿ وَهُمْ فِيهَا

<sup>(</sup>١) راجع جـ ١ ص ٢٣٥ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

<sup>(</sup>٢) فاجع جـ ٩ ص ٧٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثاثية ..

لا يَسْمَعُونَ ﴾ قيل • في الكلام حذف ؛ والمعنى وهم فيها لا يسمعون شيئًا ؛ لأنهم يحشرون صما ، كما قال الله تعالى : • وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًا وَ بُكُمًّ وَصُمَّا » . وفي سماع الأشياء رَوْح وأنس ، فمنع الله الكفار ذلك في النار ، وقيل • لا يسمعون ما يسرهم ، بل يسمعون صوت من يتولى تعذيبهم من الزبانية ، وقيل : إذا قيل لهم « آخْسَتُوا فيها وَلا تُكَلِّمُونِ » يصيرون حينئذ صما بكما ؛ كما قال ابن مسعود : إذا بني من يخلد في النار في جهنم ولا تعديد عن نار ، ثم جعلت التوابيت في توابيت أخرى فيها مسامير من نار ، ثم جعلت التوابيت في توابيت أخرى فيها مسامير من نار ، فلا يسمعون شيئًا ، ولا يرى أحد منهم أن في النار من يعذب غيره .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَمُمْ مِنَّا الْحُسُنَى ﴾ أى الجنة ﴿ أُولِئِكَ عَنْهَا ﴾ أى عن النار (مُبْعَدُونَ ﴾ فمعنى الكلام الاستثناء؛ ولهذا قال بعض أهل العلم : « إن » ها هنا بمعنى « إلا » وليس فى القرآن غيره ، وقال مجمد بن حاطب : سمعت على بن أبى طالب رضى الله عنه يقرأ هذه الآية على المنبر « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى » فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : وو إن عثمان منهم .

قوله تعالى : ( لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ) أى حسّ النار وحركة لهبها • والحسيس والحسّ الحركة • و روى ابن جريح عن عطاء قال قال أبو راشــد الحَروري لابن عباس ، « لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا » فقال ابن عباس : أمجنون أنت؟ فأين قوله تعالى : « و إِنْ مِنْكُمُ للّا وَارُدهَا • وقوله تعالى : « فَأُورَدَهُمُ النّارَ » وقوله : « إِلَى جَهَنّمَ وِرْدًا » • ولقد كان من يلا وَارُدهَا • وقوله تعالى : « فَأُورَدَهُمُ النّارَ » وقوله : « إِلَى جَهَنّمَ وِرْدًا » • ولقد كان من دماء من مضى : اللهم أخرجني من النار سالما ، وأدخلني الجنة فائزا ، وقال أبو عثمان النهدى :

على الصراط حيات تلسع أهل النار فيقولون ، حَسَّ حَسَّ ، وقيل ، إذا دخل أهل الجنة لم يسمعوا حسّ أهل الناروقبل ذلك يسمعون؛ فالله أعلم ، ﴿ وَهُمْ فِيمَا آشْتَهَتُ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴾ أي يسمعون وهم فيما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين ، وقال : « وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فَيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْتُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَحْرُنُهُمُ الْفَرَعُ الاَّ كَبَرُ ﴾ وقرأ أبو جعفر وابن محيصن « لَا يُحْرِبُهُمُ » بضم الياء وكسر الزاى ، الباقون بفتح الياء وضم الزاى ، قال اليزيدى : حزبه لغسة قريش ، وأحزنه لغة تميم ، وقد قرئ بهما ، والفزع الأكبر أهوال يوم القيامة والبعث ؛ عن ابن عباس ، وقال الحسن : هو وقت يؤمر بالعباد إلى النار ، وقال ابن جريح وسعيد بن جبير والضحاك : هو إذا أطبقت النار على أهلها ، وذبح الموت بين الجنة والنار ، وقال ذو النون المصرى : هو القطيعة والفراق ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم : "وثالاثة يوم القيامة في كثيب من المسك الأذفر ولا يحزم الفزع الأكبر رجل أمَّ قوما محسبا وهم له راضون ورجل أدَّن لقوم محسبا ورجل ابتلى برق في الدنيا فلم يشغله عن طاعة ربه " وقال أبو سلمة بن عبد الرحن : مررت برجل يضرب غلاما له ، فأشار إلى الغلام ، فكامت مولاه حتى عفا عنه ؛ فلقيت أبار سمعيد الحدرى فأخبرته ، فقال : يا بن أنحى! من أغاث مكرو با أعتقه الله من النار يوم الفزع الأكبر "سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ﴿ وَنَسَلَقًاهُمُ اللَّذِي كُنُمُ تُوعَدُونَ ﴾ ، وقيل : سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ﴿ وَنَسَلَقًاهُمُ اللَّذِي كُنُمُ تُوعَدُونَ ﴾ ، وقيل : سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ﴿ وَنَسَلَقًاهُمُ اللَّذِي كُنُمُ تُوعَدُونَ ﴾ ، وقيل : تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور ، عن ابن عباس : « هَدَا يَوْمُكُمُ " تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور ، عن ابن عباس : « هَدَا يَوْمُكُمُ " تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور ، عن ابن عباس : « هَدَا يَوْمُكُمُ " تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور ، عن ابن عباس : « هَدَا يَوْمُكُمُ " تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور ، عن ابن عباس : « هَدَا يَوْمُكُمُ " تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور ، عن ابن عباس : « هَدَا يَوْمُكُمُ " الله عباس المناه من القبور المناه الكرامة .

قوله تعالى : يَوْمَ نَطْوِى ٱلسَّمَآءَ كَطَي ٱلسِّجِلِ لِلْـُكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقِ نَّعِيدُهُ وَعُدًا عَلَيْنَا ۚ إِنَّا كُنَّا فَنعلِينَ ﴿ اللَّهِ عَلَيْنَ الْمُؤْمِ

 على معنى يطوى الله السهاء ، الباقون « نَطُوِي » بنون العظمة ، وانتصاب « يوم » على البدل من الهاء المحذوفة في الصلة ؛ التقدير : الذي كنتم توعدونه يوم نطوى السهاء ، أو يكون منصوبا به « منعيد » من قوله : « كَمَا بَدَأَنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » ، أو بقدوله : « لا يجزنهم » أى لا يجزنهم الفزع الأكبر في اليوم الذي نطوى فيه السهاء ، أو على إضمار وآذكر ، وأراد بالسهاء الجنس ؛ دليله : «وَالسَّمَوَاتُ مَطُوياتُ بِيَمِينِه » . ﴿ كَطَى السِّجِلِّ للْيَحَابِ ﴾ قال السياء الجنس ؛ دليله : «وَالسَّمَوَاتُ مَطُوياتُ بِيَمِينِه » . ﴿ كَطَى السِّجِلِّ للْيَحَابِ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : أى كطى الصحيفة على ما فيها ؛ فاللام بمعنى «على » وعن ابن عباس أيضا أيضا اسم كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم معروفون ليس هذا منهم ، ولا في أصحابه من اسمه السَّجل ، وقال ابن عباس أيضا ويقال ، إنه في السياء الثالث ، ترفع إليه أعمال العباد ، يرفعها إليه الحفظة الموكلون بأخلق في كل خميس واشين ، وكان من أعوانه فيا ذكوا هاروت وماروت ، والسجل الصك ، وهو اسم مشتق من السّجالة وهي الكتابة ؛ وأصها من السّجُل وهو الذلو ؛ تقول : ساجلت الرجل إذا نزعت دلوا ونزع دلوا ، ثم استعيرت فسميت المكاتبة والمراجعة مساجلة ، وقد الرجل إذا نزعت دلوا ونزع دلوا ، ثم استعيرت فسميت المكاتبة والمراجعة مساجلة ، وقد الرجل إذا نزعت دلوا ونزع دلوا ، ثم استعيرت فسميت المكاتبة والمراجعة مساجلة ، وقد

مَنْ يُسَاجِلْنَى يُسَاجِلُ مَاجِدًا \* يَمَلاً الدَّلَوَ إِلَى عَقْدِ الكَرِب

ثم بنى هذا الاسم على فِعِلَ مثل حِرِّ وطِمِرُ و بِلِيّ ، وقرأ أبو زرعة بن عمرو بن جرير «كَطَّيَّ السَّجْلِ » بفتح السَّجُلِّ » بضم السين والجيم وتشديد اللام ، وقرأ الأعمش وطلحة «كَطَّيِّ السَّجْلِ » بفتح السين وإسكان الجيم وتخفيف اللام ، قال النحاس ، والمعنى واحد إن شاء الله تعالى ، والتمام عند قوله : « لَلْكِتَابِ » ، والطَّى في هذه الآية يحتمل معنيين : أحدهما \_ الدَّرْج الذي هو ضد النشر ، قال الله تعالى : « وَالسَّمَوَاتُ مَطُويًّاتُ بِيَمِينِهِ » ، والشانى \_ الإخفاء والتعمية والمحو ؛ لأن الله تعالى يحو ويطمس رسومها و يكدر نجومها .

<sup>(</sup>۱) « الكتاب » بالإفراد قراءة نافع . ليكون هو الذي يلي الماء فلا يعفن الحبل الكبير .

文化 16 表出品标准度标<u>业</u>

قال الله تعـالى : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ . وَإِذَا النَّجُــُومُ ٱنْكَدَرَتْ » ۚ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشطَتْ » . « للكتاب » وتم الكلام . وقراءة الأعش وحفص وحمزة والكسائي و يحيى وخلف : « لِلْكُتُبِ » جمعا ثم آستانف الكلام فقال : ﴿ كَمَا بَدَأَنَا أَوْلَ خَلْقِ نُعِيدُهُ ﴾ أى نحشرهم حفاة عراة غرلا كما بُدئوا في البطون . وروى النّسائي عن ابن عباس عن الني صلى الله عليه وسلم أنه قال : وو يحشر الناس يوم القيامة عُراة غُرُلا أوّل الحلق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام - ثم قرأ - « كَمَا بَدَأْنَا أُوَّلَ خَلْقِ نُعِيدُهُ ، " أخرجه مسلم ايضا عن ابن عباس قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليــ بموعظة فقال ، و يأيها النــاس إنكم تحشرون إلى الله حُفاة عُراة غُرُلا « كَمَا بَدَأَنَا أُوَّلَ خَلْقِ نُعِيـدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُتَّا فَاعِلِينَ » ألا و إن أوَّل الخلائق يكسي يوم القيامة إبراهيم عليه السلام " وذكر الحديث . وقد ذكرنا هذا الباب في كتاب « التذكرة » مستوفى . وذكر سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبد الله بن مسعود قال: يرسل الله عن وجل ماء من تحت العرش كمني الرجال فتنبت منه مُحَمَّلَتُهم وجسمانهم كما تنبت الْأَرْضُ بالثرى . وقرأ « كَمَّا بَدَأَنَا أَوَّلَ خَلْقِ نُعِيدُهُ » . وقال ابن عباس : المعنى نهلك كل شيء ونفنيه كما كان أوَّل مُرْة ؛ وعلى هذا فالكلام متصل بقسوله : " يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ " أَى نطويها فنعيدها إلى الهــــلاك والفناء فلا تكون شــــيئا . وقيل : نفني السماء ثم نعيدها مرة أخرى بعد طيها و زوالهـــا ؛ كقوله : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ ٱلأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ » والقول الأول أصح وهــو نظير قوله : « وَلَقَــدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أُوَّلَ مَرَّةٍ » وقوله عن وجل : « وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أُوْلَ مَرْةِ . • ﴿ وَعَدًا ﴾ نصب على المصدر؛ أي وعدنا وعدا ﴿ عَلَيْناً ﴾ إنجازه والوفاء به أى من البعث والإعادة، فني الكلام حذف . ثم أكد ذلك بقوله جل ثناؤه : ﴿ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ قال الزجاج : معنى « إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » إنا كنا قادرين على ما نشاء . وقيل : « إِنَّا كُنَّا فَاعلينَ » أي ما وعدنا كم وهو كما قال : «كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا » . وقيل : «كان » للإخبار بما سبق من قضائه . وقيل : صلة .

<sup>(</sup>١) هذا القول يحتاج إلى تدبر كما قال الألومي .

قُولُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي ٱلزَّبُورِ مِنَ بَعْدُ ٱلذِّرْ أَنَّ ٱلْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِي ٱلصلاحونَ ﴿ إِن فِي هَلْذَا لَلَّاعَا لَّقُومِ عَلِيدِينَ ﴿ إِن فِي هَلْذَا لَلَّكَا لَّقُومِ عَلِيدِينَ ﴿ إِنْ قوله تعالى ١ ﴿ وَلَقَــدُكَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ ﴾ الزبور والكتاب وإحد ؛ ولذلك جاز أن يقال للتوراة والإنجيل زبور . زَبرت أي كتبت و جمعه زُبُر . وقال سعيد بن جبير : «الزّبور» التوراة والإنجيل والقرآن . ﴿ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ﴾ الذي في السماء ﴿ أَنَّ الْأَرْضَ ﴾ أرض الجنة ﴿ يَرَثُهَا عَبَادَىَ الصَّالَحُونَ ﴾ رواه سفيان عن الأعمش عن سعيد بن جبير - الشعبي : «الزَّبور» ز بور داود ، و « الذكر » توراة موسى عليه السلام - مجاهد وابن زيد : « الزَّبور » كتب الأنبياء عليهم السلام ، و « الذَّكر » أم الكتاب الذي عند الله في السماء . وقال ابن عباس : « الزَّبُور » الكتب التي أنزلها الله من بعد موسى على أنبيائه ، و « الذكر » التوراة المنزلة على موسى . وقرأ حمزة «في الزُّبُورِ» بضم الزاى جمع زُبْرِ . « أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا عَبَادِيَ الصَّالحُونَ » أحسن ما قيل فيه أنه يراد بها أرض الجنة كما قال سعيد بن جبير ؛ لأن الأرض في الدنيا قد ورثها الصالحون وغيرهم ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، وقال مجاهد وأبو العالية : ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْـُدُ للهَ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ » وعن ابن عباس : أنها الأرض المقدّسة . وعنه أيضا ، أنها أرض الأمم الكافرة ترثها أمة عبد صلى الله عليه وسلم بالفتوح. وقيل: إن المراد بذلك بنو إسرائيل؛ بدليل قوله تعالى: « وَأُوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَأَنُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا » وأكثر المفسرين على أن المراد بالعباد الصالحين أمة عهد صلى الله عليه وسلم . وقرأ حمزة «عبَّادى الصَّالحُونَ» بتسكين الياء . ﴿ إِنَّ فِي هَذَا ﴾ أي فيما جرى ذكره في هذه السورة من الوعظ والتنبيه. وقيل: إِنْ فِي القرآنُ ﴿ لَبَلَّافًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴾ قال أبو هريرة وسفيان الثورى ، هم أهل الصلوات الخمس . وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «عابدين» مطيعين . والعابد المتذلل الخاضع . قال القشيرى: ولا يبعد أن يدخل فيه كل عاقل؛ لأنه من حيث الفطرة متذلل للخالق، وهو بحيث لو تأمل القرآن واستعمله لأوصله ذلك إلى الجنة . وقال ابن عباس أيضا: هم أمة عد صلى الله عليه وسلم الذين يصلون الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان. وهذا هوالقول الأوّل بعينه.

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْمَنْكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعُلَمِينَ ﴿ يُ اللَّهُ اللَّ

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالِمَينَ ﴾ قال سعيد بن جبير عن آبن عباس قال : كان مجد صلى الله عليه وسلم رحمة لجميع الناس فمن آمن به وصدّق به سعد ، ومن لم يؤمن به سلم مما لحق الأمم من الخسف والغرق ، وقال ابن زيد : أراد بالعالمين المؤمنين خاصة ،

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّمَا يُوحَى إِلَىّٰ أَنِّمَا إِلَهُ مُّ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ فلا يجـوز الإشراك به . ﴿ فَهَلْ أَنْمُ مُسْلِمُونَ ﴾ أى منقادون لتوحيد الله تعالى؛ أى فأسلموا ؛ كقوله تعالى: « فَهَلْ أَنْمُ مُنْتَهُونَ » أى آنتهوا .

قوله تعسالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلُّواْ ﴾ أى إن أعرضوا عن الإسلام ﴿ فَقُلْ آ ذَنْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ أى أعلمتكم على بيان أنا و إياكم حرب لاصلح بيننا ؛ كقوله تعالى : «وَإِمَّا تَخَافَنّ مِنْ قُومٍ خِيَانَةً فَا أَيْدُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ » أى أعلمهم أنك نقضت العهد نقضا ، أى استويت أنت وهم فليس لفريق عهد ملتزم في حق الفريق الآخر ، وقال الزجاج : المعنى أعلمتكم بما يوحى إلى على استواء في العلم به ، ولم أظهر لأحد شيئا كنمته عن غيره ، ﴿ وَإِنْ أَدْرِى ﴾ • إن • نافية بمعنى «ما » أى وما أدرى ، ﴿ أَقَرِيبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ﴾ يعنى أجل يوم القيامة لا يدريه أحد لا نبى مرسل ولا مَلك مقرب ؛ قاله ابن عباس ، وقيل : آذنتكم بالحرب ولكنى لا أدرى متى يؤذن لى في محاربتكم ،

قوله تعالى ا إِنَّهُ يَعْلَمُ ٱلْجَهْرَ مِنَ ٱلْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿ آَلُ وَلَا تَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿ آَلُونَ وَآلِ فَاللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مِا لَحْتُمُ بِٱلْجُنَّ وَمَتَكُمُ إِلَىٰ حِينٍ ﴿ آلَ قَالَ رَبِّ احْتُمُ بِٱلْجُنَّ وَأَنْ اللَّهُ مَا تَصْفُونَ ﴿ آَلُ مَا تَصْفُونَ ﴿ آَلُ اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

قوله تعالى ؛ ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾ أى من الشرك وهو المجازى عليه ، ﴿ وَ إِنْ أَدْرِى لَعَلَّهُ ﴾ أى لعل الإمهال ﴿ فِنْنَةٌ لَكُمْ ﴾ أى اختبار ليرى كيف صنيعكم

وهو أعلم . ﴿ وَمَتَاعُ إِلَى حِينٍ ﴾ قيل : إلى آنقضاء المدّة ، وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى بنى أمية في منامه يلون الناس ، فخرج الحَكُمُ من عنده فأخبر بنى أمية بذلك ؛ فقالوا له : الرجع فسله متى يكون ذلك ، فأنزل الله تعالى « وَإِنْ أَدْرِى أَقَرِيبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ • « وَإِنْ أَدْرِى لَقَلَةُ فِيْنَةُ لَكُمْ وَمَتَاعُ إِلَى حِينٍ » يقول لنبيه عليه السلام قل لهم ذلك .

قوله تعالى : ﴿ أُوَّلُ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقَ ﴾ ختم السورة بأن أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتفويض الأمر إليه وتوقع الفرج من عنده ، أى آحكم بيني وبين هؤلاء المكذبين وانصرني عليهم ، روى سعيد عن قتادة قال : كانت الأنبياء تقول : « رَبِّ اَحْكُمْ بِالحُقّ » فكان إذا لق العدو بإلحُقّ » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول : « رَبِّ اَحْكُمْ بِالحُقّ » فكان إذا لق العدو يقول وهو يعلم أنه على الحق وعدوه على الباطل « رَبِّ اَحْكُمْ بِالحُقّ » أى اقض به ، وقال أبو عبيدة ؛ الصفة هاهنا أقيمت مقام الموصوف والتقدير : رب آحكم بحكك الحق ، و «رب» في موضع نصب ؛ لأنه نداء مضاف ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وابن محيصن «قُلْ رَبُّ اَحْكُمُ بِالحُقّ » بضم الباء ، قال النحاس ، وهذا لحن عند النحويين ؛ لا يجوز عندهم رجلُ أقبلُ ، على تقول يارجلُ أقبلُ أو ما أشبهه ، وقرأ الضحاك وطلحة و يعقوب «قالَ رَبِّي أَحْكُمُ بِالحَقّ » بضم الباء مقادحة الكاف والميم مضمومة ، أى قال عهد ربّى أحكمُ بالحق من كل حاكم ، وقرأ المجدري « قُلْ رَبِّي أَحْكُمُ » على معني أحكم الأمور بالحق ، ﴿ وَرَبِّنَ الرَّحْنُ المُسْتَعَانُ عَلَى مَا يَصِفُونَ ﴾ أى تصفونه من الكفر والتكذيب ، وقرأ المفضل والسلمي «عَلَى مَا يَصِفُونَ » والياء على الحطاب ،

+ +

تم الجزء الحادى عشر من تفسير القرطبي يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثانى عشر وأقرله : ومسورة الج

<sup>(</sup>١) « قل » على صفة الأمر قراءة نافع .

+ +

حَكُمُلَ طبع الجزء الحادى عشر من تكاب و الجامع لأحكام القرآن للقرطي "
بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الخميس ٢٢ جمادى الآخرة سنة ١٣٦٠

(١٧ يوليه سسنة ١٩٤١) ما عهد نديم ملاحظ المطبعة بدار الكتب المصرية

( مطبعة دار الكتب المصرية ٨ / ١٩٤٠ / ٢٠٠٠)







